

# اَشْرَفُ التَّفَاسِيْرِ تَفْسِيْرِي

مُصَنَّف

حَكِيمُ الْأُمَمَتِ مُنْقِطِ الْحَسْمِ دِيَارِ خَالِ نَعْمِي وَتَشْدِيدِ

## مَكْتَبَةُ إِسْلَامِيَّة

38 . اردو بازار \* لاہور

نام کتاب ..... تفسیر نعیمی (پارہ یازدہم)

مصنف ..... حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ

تعداد صفحات ..... 560

کمپوزنگ ..... مسلم کمپوزنگ سنٹر C/4 دائرہ پارمارکیٹ لاہور

پرتر ..... سرجمائی پرتر

ناشر ..... مکتبہ اسلامیہ 38 اردو بازار لاہور

# فہرست

صفحہ	عنوان	نمبر شمار	صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۴۱	ارلین اور سابقین کا فرق	۲۰	۱۱	يعتفرون اليكم اذا رجعت اليهم	۱
۴۲	امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنحضرت اہلیات	۲۱	۱۲	من زادہ ثبت کلام میں نہیں آتا	۲
۴۳	ومن حولکم من الاعراب منافقون۔	۲۲	۱۶	سبحلقلون باللہ لکم	۳
۵۰	واخرون اعترفوا بتوبہم۔	۲۳	۱۸	نجس اور رجس کا فرق	۴
۵۱	خط کی قسمیں اور خط کے معنی	۲۴	۱۸	منافی آدمی دیگر کفار سے زیادہ پیسہ ہے	۵
۵۱	توبہ کی قسمیں	۲۵	۲۰	بد مذہبوں سے بچنا بہت ضروری ہے	۶
۵۲	صدقے کی اقسام	۲۶	۲۲	توبہ اور فریب کا فرق	۷
۵۲	صلوۃ کے معنی	۲۷	۲۳	الاعراب اشد کفرا و نفاقا	۸
۵۳	تاقیامت امت کے اعمال نبی کریم کو پیش ہو گئے	۲۸	۲۴	عرب کی وجہ تسمیہ اور عربی علاقے	۹
۵۶	خلافت عثمانی میں حکام کو زکوۃ لینا نہ کیا گیا لوگ خود دینے لگے۔	۲۹	۲۷	ام رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں آتا ہے	۱۰
۵۷	الم يعلموا ان اللہ هو یقبل التوبۃ	۳۰	۳۰	ومن الاعراب من یومن باللہ	۱۱
۵۸	توبہ بھی عبادت ہے اور توبہ کے شرائط	۳۱	۳۳	کس کو کس طرح دعائیں دی جائیں صلی اللہ علیہ السلام کہنا گناہ ہے	۱۲
۶۳	اللہ رسول کے دیکھنے اور سامنےوں کے دیکھنے میں فرق ہے۔	۳۲	۳۴	اب صرف نبی کریم کے ذریعہ خدا تعالیٰ اور قیامت کو ماننا ایمان ہے	۱۳
۶۳	واخرون مروجون لامر اللہ۔	۳۳	۳۶	والسابقون الاولون من المهاجرین	۱۴
۶۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شریعت کے مالک ہیں	۳۴	۳۷	تہدیلی قبلہ کس دن کس تاریخ کو ہوئی	۱۵
۷۱	مسجد ضرہ اور اس کے ہانی کا قصہ	۳۵	۳۷	سب سے پہلے کون ایمان لایا اور عشرہ مبشرہ کے نام	۱۶
۷۱	مسجد ضرہ اور بتائے والے منافق مستریوں کے نام	۳۶	۳۹	ابد۔ ازل اور سرمد کا تقویٰ و اصطلاحی فرق	۱۷
۷۳	مسجد قبہ کی تعمیر کا واقعہ	۳۷	۳۹	ہجرتوں اور ہجرتوں کی تعداد	۱۸
۷۶	کافر کا وقف شرعی وقف نہیں	۳۸	۴۱	صحابہ کرام کی کل تعداد و شکل تعداد انبیاء و حکام ہے	۱۹
۷۶	استحباب کے مسائل	۳۹			

۱۲۸	۶۵۔ ہر شخص کا تقویٰ علیحدہ ہے	۷۷	۳۰۔ سب سے پہلے کس نے احتجاج کیا کس چیز سے احتجاج
۱۳۰	۶۶۔ نبوت نئی اور بچے فرتے کی دلیل وجود لیا ہے		منع ہے اور اس کے نقصان
۱۳۱	۶۷۔ کج کی خوبیاں بھوت کی خرابیاں	۷۷	۳۱۔ جن اور ملنے کا فرق
۱۳۱	۶۸۔ ولی کون ہوتا ہے ولی کی قرآنی پہچان	۷۹	۳۲۔ المؤمن اسس بنیاد
۱۳۲	۶۹۔ صادق اور صدیق کا فرق	۸۰	۳۳۔ تقویٰ کے معنی اور اقسام
۱۳۳	۷۰۔ بھوں کے ساتھ رہنے کے فائدے	۸۲	۳۴۔ رحمت خلقائے راشدین کے حق ہونے کی شاعر
۱۳۳	۷۱۔ ما کان لاهل المدينة ومن حولہم		قرآنی دلیل
۱۳۵	۷۲۔ مدینہ منورہ کے عام اور خصوصی حالات	۸۳	۳۵۔ ان اللہ المستری من المؤمنین
۱۳۶	۷۳۔ غزوہ خیبر اور غضب کا فرق	۹۳	۳۶۔ المؤمنون المؤمنون المؤمنون
۱۳۷	۷۴۔ وما کان المؤمنون لیظہروا	۹۳	۳۷۔ توپ چار چیزوں سے مکمل ہوتی ہے
۱۳۷	۷۵۔ علم دین یکمنا کس پر فرض ہے	۹۳	۳۸۔ روزہ مومن کی سیاست ہے
۱۳۷	۷۶۔ مسجد کرام کس طرح تبلیغ فرماتے تھے	۹۶	۳۹۔ مومن کا وطن کیا ہے
۱۳۷	۷۷۔ دینی تبلیغ دنیا کے رائج سے منع ہے	۹۹	۵۰۔ ما کان للنسی والذین آمنوا
۱۳۷	۷۸۔ فقہ یکمنا سب علموں سے بہتر ہے	۱۰۰	۵۱۔ حضرت ابوطالب اور والدین کے ایمان کا حکم
۱۳۷	۷۹۔ شاگرد استاد کے پاس چل کر چاہئے	۱۰۲	۵۲۔ کسی کافر کی بخشش نہیں ہو سکتی
۱۳۵	۸۰۔ نئی زبان عربیوں کو ساجد میں جاتا جائز ہے	۱۰۳	۵۳۔ ادا کے چودہ معنی
۱۳۷	۸۱۔ انہوں کا شکر یہ کیا ہے	۱۰۶	۵۴۔ لغت کرنے کا حکم
۱۳۷	۸۲۔ یا ایہا الذین آمنوا لقاتلوا الذین۔	۱۰۷	۵۵۔ وما کان اللہ لیصل لہم بعد
۱۳۸	۸۳۔ جہاد کا مقصد کیا ہے	۱۰۹	۵۶۔ دون اور ولی کے معنی
۱۵۳	۸۴۔ واقفا ما اقرت سورة لہم	۱۱۰	۵۷۔ حضرت آمنہ کے ایمان کا ذکر
۱۵۳	۸۵۔ ایمان نئی سے ملتا ہے نہ کہ فقط کتاب اللہ سے	۱۱۳	۵۸۔ لقد تاب اللہ علی النبی۔
۱۵۳	۸۶۔ نئی پاک ایمان دیتے ہیں قرآن ایمان ۲ حالت	۱۱۳	۵۹۔ توپ کے معنی
	۸۷۔ ہے	۱۱۳	۶۰۔ غزوہ تبوک کے لشکر کے حالات و مصائب
۱۵۵	۸۸۔ وحش اور نجس کا فرق	۱۱۷	۶۱۔ خطا اور نسیان میں فرق
۱۵۶	۸۹۔ نزول قرآن کریم کی خوشی منانے ایمان کی نشانی ہے	۱۱۹	۶۲۔ و علی الثلاثة الذین خلفوا
۱۵۸	۹۰۔ مومن کافر کے دل کا رنگ احسان کی قرینہ	۱۲۵	۶۳۔ نئی پاک مالک قانون شریعت ہیں
۱۵۸	۹۱۔ اولایرون انہم یفستون	۱۲۸	۶۴۔ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ



۱۷۴	۱۰۸۔ نبی اور رسول کا فرق	۱۷۴	۹۱۔ کیا ہیں بہت قسم کی ہیں
۱۸۰	۱۰۹۔ کفار جالوروں سے زیادہ بے عمل ہیں	۱۷۴	۹۲۔ دل کے چھ داروات
۱۸۲	۱۱۰۔ ان ربکم اللہ الذی خلق السموات	۱۷۴	۹۳۔ لقد جاءکم رسول من انفسکم
۱۸۳	۱۱۱۔ بننے کے دن اور ان کے اثرات	۱۷۴	۹۴۔ جس طرح اللہ کی سلطنت سے کوئی نکل نہیں سکتا
۱۸۴	۱۱۲۔ بدھ کے دن ماخن کو ناسخ ہے جو کے قضا کی	۱۷۵	۹۵۔ نبی کریم کی ولادت اور مقبول و شریف آدمی میں
۱۸۷	۱۱۳۔ حرف تم کے پانچ معنی	۱۷۶	۹۶۔ تم کے پانچ معنی
۱۸۹	۱۱۴۔ دنیا میں بھی بند سے رب کے پاس ہیں پھر الیہ	۱۷۷	۹۷۔ نبی کریم رؤف کس پر اور رحیم کس پر ہیں اللہ کے
۱۹۰	۱۱۵۔ هو الذی جعل الشمس ضیاء والقمر نوراً	۱۷۸	۹۸۔ عرش و کرسی اور ساتوں آسمانوں کی جماعت
۱۹۵	۱۱۶۔ سورج کا نام شمس کیوں ہے	۱۷۸	۹۹۔ نبی کریم حسب سبب میں سب سے اعلیٰ آپ کا
۱۹۶	۱۱۷۔ ایک واحد نہ کر ضمیر سے اللہ رسول دونوں مراد لئے	۱۷۹	۱۰۰۔ تمام مخلوق یہاں تک کہ زمین و آسمان چاند سورج
۱۹۶	۱۱۸۔ سورج کے بارہ برج اور ان کے نام	۱۷۹	۱۰۱۔ جنات اور جالوروں سے انسان کا نکاح منع ہے
۱۹۷	۱۱۹۔ چاند سورج میں فرق مسلمان کن تاریخوں کو	۱۸۰	۱۰۲۔ انبیاء کرام کی تعداد مصطفیٰ کائنات میں صرف ایک
۱۹۸	۱۲۰۔ ضیاء اور نور میں فرق۔ اور نبی کریم نور کیوں	۱۸۱	۱۰۳۔ رب نے نبی پاک کا میاں دفرمایا۔ نبی پاک کے
۲۰۱	۱۲۱۔ ان الذین لا یرجون لقاءنا	۱۸۲	۱۰۴۔ جبرئیل امین کی عمر کا واقعہ
۲۰۲	۱۲۲۔ رجا کی قسمیں اور معنی	۱۸۲	۱۰۵۔ سورت یونس اور اس کی تفسیر
۲۰۲	۱۲۳۔ دنیوی زندگی کی قسمیں	۱۸۳	۱۰۶۔ ہم اللہ سے اللہ یا رسول اللہ کہنے کا ثبوت
۲۰۳	۱۲۴۔ ہر جگہ ذکر مصطفیٰ کیوں رکھا گیا	۱۸۶	۱۰۷۔ الم تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۰۶	۱۲۵۔ ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یرہبہم	۱۸۶	۱۰۸۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۱۱	۱۲۶۔ اللہ کے ذکر کی لذت دنیا میں کس کو ملتی ہے	۱۸۷	۱۰۹۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۱۲	۱۲۷۔ ولویجعل اللہ للناس الشر	۱۸۷	۱۱۰۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۱۶	۱۲۸۔ کافر عاقل اور متقی کی زندگی کا فرق	۱۸۷	۱۱۱۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۱۷	۱۲۹۔ واذا منس الانسان القبر	۱۸۷	۱۱۲۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان
۲۲۱	۱۳۰۔ ولقد اهلکنا القرون من قبلکم	۱۸۷	۱۱۳۔ اللہ تلک اہم الکتاب الحکیم اکان

۲۲۲	۱۵۵	۲۲۲	۱۳۱
۲۲۳	۱۵۶	۲۲۳	۱۳۲
۲۲۵	۱۵۷	۲۲۵	۱۳۳
۲۲۶	۱۵۸	۲۲۶	۱۳۴
۲۲۹	۱۵۹	۲۲۹	۱۳۵
۲۲۹	۱۶۰	۲۲۹	۱۳۶
۲۳۱	۱۶۱	۲۳۱	۱۳۷
۲۳۲	۱۶۲	۲۳۲	۱۳۸
۲۳۳	۱۶۳	۲۳۳	۱۳۹
۲۳۴	۱۶۴	۲۳۴	۱۴۰
۲۳۵	۱۶۵	۲۳۵	۱۴۱
۲۳۹	۱۶۶	۲۳۹	۱۴۲
۲۳۹	۱۶۷	۲۳۹	۱۴۳
۲۴۰	۱۶۸	۲۴۰	۱۴۴
۲۴۰	۱۶۹	۲۴۰	۱۴۵
۲۴۱	۱۷۰	۲۴۱	۱۴۶
۲۴۱	۱۷۱	۲۴۱	۱۴۷
۲۴۲	۱۷۲	۲۴۲	۱۴۸
۲۴۳	۱۷۳	۲۴۳	۱۴۹
۲۴۴	۱۷۴	۲۴۴	۱۵۰
۲۴۴	۱۷۵	۲۴۴	۱۵۱
۲۴۸	۱۷۶	۲۴۸	۱۵۲
۲۴۸	۱۷۷	۲۴۸	۱۵۳
۲۴۹	۱۷۸	۲۴۹	۱۵۴
۲۴۹	۱۷۹	۲۴۹	۱۵۵
۲۵۰	۱۸۰	۲۵۰	
۲۵۰	۱۸۱		
۲۵۰	۱۸۲		
۲۵۰	۱۸۳		
۲۵۰	۱۸۴		
۲۵۰	۱۸۵		
۲۵۰	۱۸۶		
۲۵۰	۱۸۷		
۲۵۰	۱۸۸		
۲۵۰	۱۸۹		
۲۵۰	۱۹۰		
۲۵۰	۱۹۱		
۲۵۰	۱۹۲		
۲۵۰	۱۹۳		
۲۵۰	۱۹۴		
۲۵۰	۱۹۵		
۲۵۰	۱۹۶		
۲۵۰	۱۹۷		
۲۵۰	۱۹۸		
۲۵۰	۱۹۹		
۲۵۰	۲۰۰		

۳۳۵	۲۰۵	۲۹۰	۱۷۹	وہم تحشر ہم جمیعاً
۳۳۹	۲۰۶	۲۹۳	۱۸۰	قیامت میں کفار کے ساتھ کون جمع ہوں گے
۳۴۰	۲۰۷	۲۹۶	۱۸۱	ہنالک لیلواکل نفس ما اسلفت
۳۴۲	۲۰۸	۲۹۸	۱۸۲	اللہ کی بارگاہ میں مومن و کافر کے رجوع کا فرق
۳۴۳	۲۰۹	۳۰۰	۱۸۳	قل من یرزقکم من السماء والارض
۳۴۵	۲۱۰	۳۰۲	۱۸۴	انبیاء کرام ہرے بھی نہیں ہوتے
۳۴۶	۲۱۱	۳۰۴	۱۸۵	نبی اور میت کی قسمیں
		۳۰۳	۱۸۶	انسانی اعضاء کی کمال کشمیں
۳۴۷	۲۱۲	۳۰۴	۱۸۷	کفار کی قسمیں
۳۵۰	۲۱۳	۳۰۶	۱۸۸	وہی اللہ اور بت کو مشکل قرار دینے کا فرق
۳۵۱	۲۱۴	۳۰۷	۱۸۹	قدنکم اللہ ویکم اللہ
		۳۱۱	۱۹۰	قل هل من شر کانکم من ید الخلق
۳۵۲	۲۱۵	۳۱۳	۱۹۱	قلب بورا کف کافرق
		۳۱۴	۱۹۲	جہانیت کے معنی اور بتوں کے لئے سن کا استعمال
۳۵۳	۲۱۶	۳۱۶	۱۹۳	آخری پیدائش ان انسانوں کی تھی جو کسے صرف
۳۵۵	۲۱۷			فصل میں فرق ہوگا۔
۳۵۶	۲۱۸	۳۱۷	۱۹۴	ایمان کی بنیاد کثیر ہونی چاہئے
۳۶۱	۲۱۹	۳۱۸	۱۹۵	وما یسع اکثرہم الا ظنا
۳۶۳	۲۲۰	۳۱۹	۱۹۶	حرف نفی ما لا کا استعمال
۳۶۶	۲۲۱	۳۲۰	۱۹۷	عن اور عن کے معنی
۳۷۰	۲۲۲	۳۲۱	۱۹۸	الکتاب کی تفسیر مرادیں ہیں قرآن کی بھی خبریں
۳۷۳	۲۲۳	۳۲۵	۱۹۹	ام یقولون انہوا قل فامو مسودۃ منہ
۳۷۴	۲۲۴	۳۲۷	۲۰۰	من مثله اور مثله کا فرق
۳۷۴	۲۲۵	۳۲۸	۲۰۱	قرآن مجید میں کفار سے کہنے والے کئے گئے
۳۷۵	۲۲۶	۳۳۲	۲۰۲	ومنہم من یومن بہ ومنہم من لا یومن
۳۷۶	۲۲۷	۳۳۵	۲۰۳	نبی کریم کے اعمال مسلمانوں کو بہت مفید ہیں
۳۷۷	۲۲۸	۳۳۷	۲۰۴	یومہم من یستمعون الیک

۲۲۹	قرآن مجید کی چھ صفات	۲۷۷	آسمان و زمین کی حائل مخلوق	۲۰۸
۲۳۰	نبی کریم اور قرآن مجید کی آمد کا دن ملنا	۲۷۸	ماطل کے معنی	۲۱۱
۲۳۱	قرآن مجید کی خدمت کے دینی و دنیوی فائدے	۲۷۹	هو الذی جعل لکم اللیل لتسکونوا	۲۱۲
۲۳۲	نفل آراہتم ما انزل اللہ لکم	۲۸۲	نبی کریم کو جنت دینے والا اور دوزخ سے بچانے والا	۲۱۵
۲۳۳	حرام کس لئے جائز و حلال کس لئے	۲۸۶	کہتا چار ہے	۲۱۷
۲۳۴	خوف و غیرہ کو حلال کھانا پر جھوٹ ہے	۲۸۶	قل ان اللہین یفترون علی اللہ	۲۱۷
۲۳۵	شریعت و طریقت کا فیض ایسا ہر شخص پر واجب ہے	۲۸۸	نبی کریم کو مالک کائنات ماننا شرک تو زعمیدہ ہے	۲۱۹
۲۳۶	وما لکم من فی شان وما تملوا منه	۲۸۹	اللہ تعالیٰ کے لئے واحد کا صیغہ استعمال کرنا اب	۲۲۰
۲۳۷	مضارح پر ماننا یا اور الائیہ کا فرق	۲۹۱	جمع بولنا ابوالی ہے قوم کے خلاف ہے	۲۲۱
۲۳۸	عالم یعنی جہاں تین قسم کے ہیں	۲۹۲	دنیا و آخرت کی سزاؤں کا فرق	۲۲۱
۲۳۹	تین باتیں یاد رکھنے کے قابل ہیں	۲۹۳	و اتل علیہم نساء نوح	۲۲۳
۲۴۰	علم اور مشاہدے میں فرق	۲۹۴	خیر اور اقل میں فرق	۲۲۵
۲۴۱	دیکھنے کی قسمیں	۲۹۵	حضرت نوح کا اصل نام اور ولادت	۲۲۵
۲۴۲	قرآن مجید کو قرآن کیوں کہتے ہیں	۲۹۵	قوم کی قسمیں	۲۲۵
۲۴۳	سیرہ و انسان کی نشانی	۲۹۵	نوح علیہ السلام کی عمر اور تبلیغ	۲۲۵
۲۴۴	لا الہ الا اولیاء اللہ لا خوف علیہم	۲۹۵	انبیاء کرام کو کسی قسم کا خوف نہیں ہوتا	۲۲۷
۲۴۵	خوف اور حزن کا فرق	۲۹۷	ان تو لہم فلما سألکم من اجر	۲۲۸
۲۴۶	ایمان کی قسمیں	۲۹۷	اسلام کی دو تحقیق طریقت و شریعت	۲۳۱
۲۴۷	اولیاء اللہ کی بھرتوں کا بیان	۲۹۸	نوح علیہ السلام کی امت کی تعداد	۲۳۱
۲۴۸	بقیہ امت اولیاء اللہ ہوتے رہیں گے	۲۹۹	نوح علیہ السلام کی ولادت اور نسل	۲۳۲
۲۴۹	ولی اللہ کی پہچان	۳۰۰	ہم بعثنا من بعدہ	۲۳۲
۲۵۰	ولایت الہیہ کی قسمیں	۳۰۰	سب انبیاء کرام اپنی قوموں کی طرف آئے تھے	۲۳۶
۲۵۱	اولیاء اللہ کی قسمیں	۳۰۱	کریم ساری کائنات کی طرف	۲۳۶
۲۵۲	اولیاء اللہ کی ضرورت	۳۰۱	نوح علیہ السلام کے وقت صرف ایک ہی قوم تھی	۲۳۶
۲۵۳	کرامت اولیاء اللہ کا بیان	۳۰۲	صفات و انسان کی تبلیغ کا فرق	۲۳۹
۲۵۴	حالات اولیاء اللہ	۳۰۳	ہم بعثنا من بعدہم مرسى	۲۴۰
۲۵۵	ولا یحزنک قولہم	۳۰۷	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کا ذکر	۲۴۰

۲۸۰	انبیاء کا وہب و تقسیم سب ادبوں کی چابی ہے	۳۳۳	۳۰۵	وجودِ ناسی اسرائیل علیہ السلام	۲۸۴
۲۸۱	قال موسى اتقوا لولم للعق	۳۳۵	۳۰۶	کتنے اسرائیلی دریا سے پار ہوئے	۲۸۵
۲۸۲	جادو کرنا کفر ہے	۳۵۰	۳۰۷	انبیاء کرام کی بارگاہوں میں کاکات کی مشکیں مل	۲۸۸
۲۸۳	انبیاء کرام دنیا کی ہر چیز سے باخبر ہوتے ہیں	۳۵۰		ہوتی ہیں	
۲۸۴	وقال فرعون انتونى بكل سحر	۳۵۱	۳۰۸	کتنے فرعون دریا میں غرق ہوئے	۲۸۹
۲۸۵	القا اور طرک کے معنی	۳۵۳	۳۰۹	رفعتک سے مراد روح مع جسم ہے	۲۹۰
۲۸۶	جو بد بخت علم ہی کو پاگلوں، بچوں سے تشبیہ دے وہ	۳۵۶	۳۱۰	حقانیت قرآن مجید کی عجیب دلیل	۲۹۰
	کافر ہے		۳۱۱	ولقد هو اناسى اسرائيل موء صدق	۲۹۲
۲۸۷	لما امن يوحى الا ذرية	۳۵۷	۳۱۲	خلاف اور اختلاف کا فرق	۲۹۵
۲۸۸	احد نقاب کے لئے مع غائب کی ضمیر نہیں آ سکتی	۳۵۸	۳۱۳	لغان کنت فى شك مما الزنا	۲۹۸
۲۸۹	حضرت موسیٰ پر کتنے قبلی ایمان لائے	۳۶۰	۳۱۴	انبیاء کرام شک سے پاک ہوتے ہیں	۳۰۱
۲۹۰	عبادت اسلام ہے اور نبی کی محبت و اطاعت ایمان	۳۶۱	۳۱۵	اہل علم سے کون لوگ مراد ہیں	۳۰۱
	ہے		۳۱۶	ربیب ملک اور احترام کا فرق	۳۰۲
۲۹۱	جادو گروں اور بنی اسرائیل کی تعداد	۳۶۲	۳۱۷	نبی کریم کی نعمت غیر مسلم سے سنا بھی جا کر ہے	۳۰۳
۲۹۲	فقالوا على الله توكلنا	۳۶۳	۳۱۸	حرمان اور خسران کا فرق	۳۰۳
۲۹۳	شریت و طریقت کے ایمان کا فرق	۳۶۶	۳۱۹	ان اللہین حفت علیہم کلمة	۳۰۴
۲۹۴	يا وحبنا الى موسى وحبنا	۳۶۷	۳۲۰	فلولا كانت قریة اعنت لفلانها	۳۰۸
۲۹۵	قوم صلوا اور بشر کے کل معنی	۳۶۹	۳۲۱	قوم یونس اور دیگر کفار میں فرق	۳۱۰
۲۹۶	بیت المقدس کی مسجد اقصیٰ کب بنی	۳۷۱	۳۲۲	حضرت یونس علیہ السلام کا پروردگار	۳۱۱
۲۹۷	کعبہ قبلہ کی تاریخیں	۳۷۱	۳۲۳	قیامت تک کے سب مسلمان نبی کریم کی قوم ہیں	۳۱۲
۲۹۸	ہر شخص کی معراج مختلف ہے	۳۷۳	۳۲۴	دنیا اور آخرت کے عذابوں کی قسمیں	۳۱۳
۲۹۹	وقال موسى ربنا انك اتيت	۳۷۴	۳۲۵	اللہ تعالیٰ کے ہر معجزہ کے فیصلے	۳۱۴
۳۰۰	فرعون کا صہرہ کس طرح بے ہوا	۳۷۷	۳۲۶	عقل کی تعریف اور اس کی قسمیں	۳۱۵
۳۰۱	امیروں کی مجلسوں سے دور رہنے کا فائدہ	۳۷۸	۳۲۷	حضرت یونس کے کچھ حالات نبی کریم سے	۳۱۶
۳۰۲	آئین بھی دعا ہے	۳۸۰	۳۲۸	کیا اسلام نکواری سے پھیلا؟	۳۱۷
۳۰۳	انبیاء کرام کی بددعا کی شان	۳۸۱	۳۲۹	قوم نوح اور قوم یونس میں چند فرق	۳۱۸
۳۰۴	میروں عالموں کی لئے عبرت کیا ہے	۳۸۲	۳۳۰	قل انظروا ماذا فى السموات	۳۱۹





**يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا**

میں گے کہ وہ ایک طرف تمہارے جب وہیں ہو گئے تم لوگ طرف سے مبرا یا سے ہے  
تم سے بہت عذائیں گے جب تم اس کی طرف لوٹ جاؤ گے مبرا یا

**تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَأَ اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ**

وہ کہہ رہے ہیں میں تمہاری بیشک اسے دی میں ہم کو اللہ سے خبر ہے  
نہ ہوا ہم نے تمہارا یقین نہ کریں گے اللہ نے میں تمہاری خبریں وہی ہیں

**وَسِيرَى اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَعَسْأَلُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ**

وہ کہہ رہے ہیں تمہارے اللہ اور پیغمبر اس نے پھر لوٹا جاؤ گے تم طرف  
اور اب اللہ اس کی طرف پتہ لگا دے گا

**الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝**

جاؤ گے تمہیں سب خبریں تمہارے کام کو اس کی جو تم تھے رت  
چھپے وہ سب کو جانا ہے وہ تمہیں خدا سے گا جو چھپے تم سے تھے

تعلق سے یہ کریمہ کا بھی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق عجبی آیات میں اس جیسے بہانوں کا ذکر ہوا جو منافقین نے مسلمانوں کے غزوہ تبوک میں جاتے وقت حضور ﷺ سے سے تھے یہ انہیں کے بن جیسے بہانوں کی بھی خبر دی جا رہی ہے جو وہ مسلمانوں کی واپسی پر حضور ﷺ سے اس سے کہ تم کو فلاں فلاں مجبوریاں تمہیں اس لئے اس غزوہ میں ہم نہ چائے گویا ایک قسم کے بہانوں کے بعد دوسری قسم کے بہانوں کا تذکرہ ہے

دوسرا تعلق ابھی پھلی آیت میں رشاد ہوا کہ غزوہ تبوک میں غیر حاضر رہنے پر پکڑاں لوگوں کو ہے جو مٹی ہوئے۔  
یہ جو آپ ﷺ سے جازت لینے حاضر ہوئے ان پر دنیاوی پکڑ کا ذکر ہے یعنی اس کے قول فعل کا تہرانہ ہونا اس کے  
بھلے حقائق کا طائر ہو جانا کا بدنام ہو جانا گویا یہ آیت کریمہ گذشتہ آیت کی تفسیر با تفصیل ہے

تیسرا تعلق عجبی آیات میں بہت دور سے منافقین کی اس حرکت پر عتاب چلا رہا تھا کہ وہ غزوہ تبوک سے قادر ہوتے  
ہوئے غیر حاضر رہے جیسے بہانے بنا کر بے رشاد ہے کہ یہاں نہ کرو اس جرم سے مقبول تو یہ کہ وہ غزوات میں انخلاص  
شرکت و کفر و سیوی اللہ عملکم و رسولہ گویا ان کے میل کا ذکر پہلے ہوا قلکی صابن کا ذکر ہے۔ جرم سے







يعتدروس ١٩ ج ٢

[illegible]

سائنس دانوں نے ان کے لیے ایک اور عجیب و غریب تجربہ کیا۔ ان کے لیے ایک ایسا ماحول بنایا گیا جہاں ان کے لیے کوئی خطرہ نہ تھا۔ ان کے لیے ایک ایسا ماحول بنایا گیا جہاں ان کے لیے کوئی خطرہ نہ تھا۔ ان کے لیے ایک ایسا ماحول بنایا گیا جہاں ان کے لیے کوئی خطرہ نہ تھا۔

فیہ سے آیت ۱ پر چند نام حاصل ہوئے

پہلے ہی مدد اللہ تعالیٰ سہار پور <sup>سورگ</sup> کے صدقے سے <sup>صالح</sup> تصور کیا گیا۔ بعد میں کوئٹہ ہوتے والی خبروں کی پہلے سے خبر  
 ۱۔ یہ کہ یہاں وہ <sup>سورگ</sup> سہاروں (ارخ) سے حاصل ہو کر رہا ہے تو یہ نہایت ہی روشن ہے جس نے یہاں پر آرام  
 سنا نہیں ہے۔ اے یہاں کے خبر دے دی گئی بھی بعض اولیاء کو آئندہ واقعات پر پہلے ہی مطلع فرما دیا جاتا ہے اس کا  
 اصل یہی حجت ہے

۹۹۔ ائمہ مدہ مرتبہ فی اللہ تعالیٰ کا خوف تھا مسلمانوں کا خوف تھا یہ فائدہ الکفر ماننے سے حاصل ہوا کہ یہ لوگ  
 اللہ تعالیٰ سے لگا ہوا نہیں رہتے تھے۔ مہمیں کی خوشامد رہتے تھے پناہ مانگ چھپا رہے تھے۔  
 تیسرا فائدہ۔ لوگ سے وابستہ کے موقع پر منافقین، دشمنیں ہی مسلمان سے جا ملے تھے مدد رہے۔ یہ تو بڑی  
 بے نیکی ہے۔ یہ فائدہ ۱۰۰۔ وجعہم البہم سے حاصل ہوا۔ یہاں ہی اللہ مدد فرمایا۔

[illegible][illegible]

ساقی اس کی سدرہ منیہ شاہ ولی کی توبہ لہذا میرے کاموں کی توبہ آئندہ اچھے کاموں سے ہونی چاہئے۔ دیکھو یہاں ارشاد ہوا  
 "آئندہ تمہارے کام اللہ رسول اللہ میں گئے یعنی، ایک چارے گا کا خم اپ بیا کرتے ہو، اس جرم کا کفارہ اچھے اعمال سے  
 کرتے ہو، چاہئیں۔"

大正十三年三月二十三日

آٹھواں فیصلہ : تصویر علی النہایہ، ملکہ سرائیکہ کے رائل ہو چکا ہے۔ میں اس سے ان کا منسلک ہوئی ہوگی۔ یہ فیصلہ  
 و اللہ اعلم (۱۸) : اس سے اسلئے کہ اس کی ساری تہذیبیہ و ملکہ لایسٹری علی و حکومت و معبود کہ  
 و معبود کہ اس کے تہذیبیہ و ملکہ لایسٹری علی و حکومت و معبود کہ

تو اس قیصر نے جواب دیا کہ تم نے حضور انور ﷺ کا نام لایا جا رہا ہے۔ یہ فائدہ بھی وسیع اللہ علیکم و آلہ وسلم ہے۔ اصل یہ کہ میری فکر و مشاوت اے احباب اللہ و رسول میں قصہ یہ لکھا ہے کہ اللہ جل جلالہ نے اس قیصر کو جو اس نے تم کو بھیج دیا۔

[illegible]

یہاں چھوٹے قاعدہ انتہائی بے مقول حدوں کا استعمال کرتی ہے کہ میں یہ قاعدہ دیکھ سکوں (۱۰)۔ اس مسئلہ پر عدالت قیامت میں جانوں کا حساب لگائے گا۔ ان کے اعمال کی حیرت دینا یہ سب چھوڑتے کریں۔ اللہ فرمادے گا کہ وہ سچے ہوں گے۔

چہا اعتراض سنا نہیں عروہ میں جاتے وقت ہی نیلے ہاتھ پر چلے تھے عیسا کہ مکہ شد آیات — غلام —  
پر نہ متعلق یوں رشاد ہے کہ وہ ہمارے لیں مگر۔ ماسی کو مشغول کیوں بنایا گیا

جواب : ہاں اس میں تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ وہ لوگ اگرچہ پہلے بھی یہاں نہ رہے تھے مگر اپنے صبر سے وہ نے اس نے ان کو اُتار دیا تھا اسی سے آری یہی وجہ ہے کہ یوں لی دیکھی ہوگی اور اسے مجبوری خوشامد میں گوارا ہی نہ ہے۔ یہاں سے بتاتے ہوئے تھے اس لی بھی جس اس آیت میں ہے کہ شدت آیات میں اور قسم کے بہانوں کا ارتقا یہاں دوسری قسم سے بہانوں کا ذکر ہے۔

دوسرا اہمہ اس عبارت رحیم الہم میں ارشاد ہوا اللہ الصدیق یوں فرمایا کیا۔

جو جب اس سے کہ بہت سے سائق غاریوں سے راستہ ہی میل کر نیچے جہانے لگے وہ اسے تھے اور اس میں غاریوں سے نہ۔ سورہ وکیل پر ان دونوں سورتوں کو شامل فرمانے کے لئے اللہم فرمایا اے المصلحین فرمایا۔

تیسرا افسوس اس وقت کی خبر پہلے سے یوں دے دینا جب وہ ہوتے بٹاتے تھے ہی یہ آیت ماری ہوئی۔

جواب : یہاں نقوش و ریاضہ و نیشہ کو مکرر کرنے کے لئے اور اس کا قدر و قیمت ظاہر کرنے کے لئے جو یہ صوفیاء کے لئے معلوم ہے اس میں مدلول ہے (۱)۔

~~~~~

تفسیر صوفیانہ: حقائق یا اخلاص ہوں ہی عداوت و محبت دل کے حالات ہیں مگر یہ چیزیں زمان و چہرے سے ظاہر ہو جاتی ہیں جیسے چہرے کا غبار نہیں چھپتا یوں ہی دل کا غبار پوشیدہ نہیں رہتا بلکہ اس کی چکنی چٹری باتیں زیادہ عذر معذرت ہی حقائق کو دیتی ہیں اور ہمیں جواب ملتا ہے لا تعصروا الی موسم لکم اگر سونے والا بہت قسمیں کھا کر کہے کہ سونا کھرا ہے تو یہ مامست ہے کہ اس میں کھوٹ ہے سونا نافرمان ہے۔

اے سائقِ حذر را آمدنِ خوب زانکہ در لبِ بویاں نہ در قلب

دوب چوں خُش باشد و دل چوں وہاں خُش نہ گرد و دریاں ہر گز نہاں

یعنی منافقین کے عذر صرف لب پر تھے دل میں نہ تھے۔ اس لئے نہ تو وہ توبہ بنے نہ قبول ہوئے بھوٹ بھوٹ ہے اس میں سہل ہے۔ سر پر کوزا نہیں بچتا۔ دل کا کوزا بھی نہیں بچتا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو اسکی چھائی دکھا فرماتا ہے جس سے وہ بچے ہوئے کو چھان لیتے ہیں۔ سونا نافرمان ہے۔

حذرِ احمق بدر از ہر شے بود حذرِ نادان ز ہر دانش بود

حذرِ کسوفی و غندہ کے اعمال ہیں کہ فرمایا گیا و میری اللہ عملکم و رسولہ اس آیت نے حق و باطل میں فرق کر دیا۔ ریہ نادان پھوسے ستارہ پر برکی باتیں اور ریہ وہ بری ہوئی ہیں کہ یہ ذلیل گناہ بن جاتی ہیں جھوٹ اور چکر کہاں بنوں۔ جھوس کے ماننے رب تعالیٰ اپنے بنائے اور اچھوں کے آستانوں پر اچھی باتیں کر کے کی تو قیاس دے دیا۔ تو یہ چاہے نہ کہ بھوٹے عذر۔

سَيَخْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ اِذَا اُنْقَلَبْتُمْ اِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوْا

حق یہ نہیں سمجھیں گے کہ وہ اللہ کی واسطے تمہارے جب کہ لوگوں کے تم طرف اس کے تاکر سے اب تمہارے۔ اللہ کی قسم کھائیں گے جب تم اس کی طرف پٹ جاؤ گے اس سے کہ

عَنْهُمْ فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمْ اِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَرَءُهمْ

پھر وہ ان سے ہیں منہ پھیرو تم ان سے تحقیق وہ گندے ہیں اور نکاحانہ اس کا اس کا خیال میں نہ چھو تو اس تم ان کا خیال چھوڑ دو تو بڑے پایہ ہیں اور اس کا نکاحا

جَهِنَّمَ جَزَاءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝۱۱۰ يَخْلِفُوْنَ

اور جہنم سے سزا اس کی جو وہ کئی کرتے تھے قسم کھائیں گے جہنم سے بدلہ اس کا جو کھاتے تھے تمہارے۔ اگے تفسیر لکھتے ہیں کہ

# لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ

وہ اٹھنے سے تاکہ راضی ہو جاوے اس سے پس اگر راضی ہو جاوے تو تم سے اس تحقیق سے  
تم اس سے راضی ہو جاوے تو اگر تم اس سے راضی ہو جاوے تو بے شک یہ تو فاسق

## لَا يَرْضٰی عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ ۝

اس سے نہیں ہوگا قوم سے وہ راضی ہوگا  
وہ اس سے نہیں ہوگا

تعلق: اس آیت کا بھی آیت سے پندرہ تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں منافقین سے بھونے جیوں بہانوں کا ذکر تھا اب اس کی بھونتی قسموں کا تذکرہ ہے۔ سورہ  
مائدہ میں تو ہمیں اس کے لئے اپنے تعلق کھاتے تھے۔ یا بعد غزوہ بوک کھانے والے تھے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں منافقین سے ایک کناہ کا ذکر تھا یعنی جھوٹے چیلے یہاں بتانا اب اس بڑے جرم کا ذکر ہے  
یہ اس بھون پر بھونتی قسم کھانا۔ رب تعالیٰ کو اس پر ضامن بنانا رب کے نام کی تو ہیں کرنا۔

تیسرا تعلق آیات میں مدینہ منورہ میں رہنے والی منافقوں کی آئندہ حرکت کی بھی خبر دی گئی تھی کہ وہ دھوکہ دہی  
کے بہانے بنا میں کے اب دیہاتی منافقوں کی خبر دی جا رہی ہے کہ جب آپ لوگ غزوت مدینہ منورہ پہنچ جائیں گے تو وہ  
لوگ حاضر بارگاہ ہو کر بھونتی قسمیں کھائیں گے

نوٹ: یہ بات تفسیر کبیر نے فرمائی کہ اس لڑماں مانی میں دیہاتی منافقوں کا ذکر ہے۔

نزول: یہنا عبد اللہ اس عہد میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت بعد ان قیس اور عقبہ ابن قیس اور ان کے ساتھیوں کے متعلق نازل  
ہوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بوک سے واپس آ رہے تھے مصل بائیکاٹ کا علم دیا تھا وہ لوگ بائیکاٹ کھلانے کی  
کوشش کر رہے تھے اس کے متعلق خبر دی گئی کہ اب یہ آری سرطے میں بھونتی قسموں سے کام نہیں لیں گے کہ مظلوماں  
بھونتی لی ہو۔ سورہ میں شریک نہیں ہو سکے۔ مقال فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ عبد اللہ ابن ابی منافق کے متعلق نازل  
ہوئی کہ اب یہ قسمیں کھا کر کہے گا کہ آئندہ جہادوں میں اپنی جماعت کے ساتھ ضرور حاضر رہا کروں گا۔ ایسا ہی ہوا (نہ مان  
و کبیر روح المعالی) بہر حال یہ آیت منافقین ہی کے متعلق ہے

تفسیر: مصلحوں ماللہ لکم (اے) چونکہ منافقین کی یہ بھونتی قسمیں آئندہ ہونے والی تھیں اس لئے اس نے بولی میں  
سین ارشاد ہوا۔ یعنی فرقہ یہ قسمیں کھائیں گے قسم کھانے والے کون ہیں یا تو وہ بہانہ بنائے والے منافقین جن کا دل پیٹے ہو  
چکا تو مقصد یہ ہے کہ وہ تو وہ لوگ بہانے بنا میں گئے۔ جب تم اس کے بہانے قبول کرنے سے انکار کرو گے تو قسمیں کھائیں

کے یا قسمیں جانتے والے دوسرے منافق ہیں اور ان کے یہاں باروں کے کسی بات پر قسم کھانے میں گمراہی اور احتمال میں ایک یہ کہ واقعی محدود تھے۔ اس لئے ہم نہ جاسکے دوسرے یہ کہ ہم قسم کھ کر وعدہ کرتے ہیں کہ وعدہ عزائم میں ہم ضرور شریک ہوں گے لکن دریا کر یہ بتایا کہ اس کی یہ قسمیں صرف تم و تمہارے لئے ہیں یا تم کو راسی کرے۔

اور یہاں ہے (ادام قلسم الیہم) یہاں مانی طرف ہے مبالغوں (خ) کا الفاظ ہے صرف یہ حدود جو کہ ہے وہاں دیاں رہے کہ ان خطبات میں میروں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اہل نہیں صرف غایاں یہ ہے خطبات میں میرا کہ مبالغوں سے ظاہر ہے (عمر صوا عہم) یہاں مانی لکم کامل شمول ہے حضور و مرسلین۔

ماریں ہاں منافقوں کی۔ ایہی نہت و میرا ہی ہاں اس کے دن تھیں اس کا قسمیں مہاں اس لئے تھا کہ تم لوگ حضور ﷺ کی بات اور رب تعالیٰ کے مان پر دھیان نہ دو۔ ہمارے قسموں کا اعتبار ۲۴ گھنٹے یا یہ کسی ممکن سے ممکن نہیں ہے چاہئے یا نہیں بلکہ مطلب یہ تھا کہ تم ہم کو بدنام نہ کرو۔ ہمارے اس حرکت سے ہے توجہ ہو یا دیا آپ لوگ نہیں ہو کر ہم وعدہ عزائم میں شریک ہو کر اس کے حضور اور ﷺ کے ہمارے گدشتہ حال میں کیا ہم بتاؤ وعدہ عزائم میں رہے ہیں (عمر صوا عہم) پر رب تعالیٰ کا فرمان ہے جس میں ہو ہوں ہر شخص سے مراد پھر اپنے ان سے ہے تعلق ہو ہے کاظم ہے طریقہ۔ تعلق نصیب ہے نہ کہ محبت اس میں نہیں ہے اس کے ہر شخص کی خواہش و تھی۔ یعنی وہ تو چاہتے ہیں کہ تم ان سے کسی ہو جو کور ہم۔ اعراض و چشم پوشی کر دے مہماتے ہیں کہ تم ان سے چشم پوشی کر دے (مہم فرماتے ہیں کہ تم ان سے چشم پوشی کر دے) ہاں وہاں اس کے ان سے انگ ہو جاؤ۔ (عمر صوا عہم) جس وہ گدے ہیں اور گندوں کے دوروں ضرور ان سے جب مانی سنگی سے اس لئے اور رہتے ہو کہ تمہارے اپنے۔ یا عدل نہ ہے نہ ہو جائیں تو اس کی اور روحانی گندوں سے بھی لگ ہو کہ کہیں تمہارے دل ان کی محبت میں گدے نہ ہو جائیں۔ دیاں رہے کہ ان سے جس خاص ہے اس کی اصل۔ اتنی اور عارضی دنیا کی دلوں کو کہا جاتا ہے مگر جس سے صرف چشم پوشی ہے یا پاک پزار جس نہیں اس لئے کہ نہ اس نے رجس فایا خیال رہے کہ رب تعالیٰ سے جس کو جس فرمایا (عمر صوا عہم) جس سے منافقین ہر جس جس سے معلوم ہو کہ منافقین بدترین مشرکین دکھارے۔ یہ بھی کہاں ہے کہ اس محاسن یا رجس۔

لی پھر حقان کی گدگی و محاسن مراد ہے جسمانی اور ظاہری است مراد نہیں کہ شرعاً اسان پاک ہے اور یہ کافریا منافق ہو۔ دیاں اس کا یہ حال ہے اور آخرت میں۔ (عمر صوا عہم) ان کا ٹھکانہ اور رخ ہے وہ اور رخ کا کونسا طبقہ ہے دوسری لکے یہاں المصاحف فی الدوکل الامثل من الدارین منافقین آگ۔ سب سے یہ طبقے میں ہوں گے مانی مراد یہ بتاؤ کہ اور رخ میں ہن کار ہتا عارضی نہ ہوگا بلکہ دائمی ہوگا۔ کیونکہ دوزخ ان کی متوں میں بلکہ ٹھکانہ اور اصلی ہے۔ قرار ہے ہادی مطلق ہے اوی کا بھتی پناہ اوی دکن ضعیف یہ کھان بن لاج سے کہا تھا۔ جبراء معا کاوا سکھوں تو یہ ہے جبراء (ن) ایک پوشیدہ فعل کا مفعول مطلق ہے یعنی بجوڑوں جبراء کسب۔ مراد منافقوں سے ہر سے صحت کام میں ہر سے ہوں یا اس سے اس میں مذکورہ کھانے کے یہاں اور حصول قسمیں بھی اٹھ ہیں۔ یعنی یہ





محدث ۱۱

[illegible]

چند افادہ منافی اور گمراہ لوگ بہت قسمیں کھانا پکھا رہے ہیں یہ فائدہ مند نہیں ہے۔ اصل میں یہ ایک ہی چیز ہے۔ اس کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ اصل میں یہ ایک ہی چیز ہے۔ اس کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ اصل میں یہ ایک ہی چیز ہے۔ اس کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔

دوسرے فائدہ جس کے دل میں کھٹ ہوا ہے کبھی چھین نہیں سکتا اسے ہمیشہ اپنے پول میں مل جانے کا خطرہ کاٹا لگا رہتا ہے یہ فائدہ بھی سب حصوں میں سے حاصل ہو رہا ہے کہ ان منافقین نے غازیوں کے آگے جاتے وقت بھی سب سے پہلے تھے اور ان کی واپسی پر بھی پہلے پہنچتے تھے سب پر ہماری پس اسی ہے چھٹی کی وجہ سے الحمد للہ اغلام میں چھک بھی نہ سون بھی۔

تو جدا من کا لا چکے اے سے ایک اس سے تو مانگا بھلے کر لا پر ہے یہ  
کے ہے یہ سہارہ پر بیٹے کا ہے۔ (بگلا اور سفید) میں نے حلقہ کا

تیسرا فائدہ : منافقین نے ماتحتی کی لاپٹاٹھائی، اپنا دھرم سب کھو بیٹھا، فائدہ اٹھایا، صوابیہ سے  
 حاصل ہوا۔ منافق سے چور سے دوری مانگی۔ یہ غمناک ہے کہ کھلی اصلاح نہ ملے رہے  
 چوتھا فائدہ : منافقین دل کے خیالات کے ارادوں کے عقائد کے اعمال کے کدے میں یہ فائدہ اٹھایا کہ جس سے  
 حاصل ہوا اس نے اس منافقین خصلتِ تعالیٰ کو تمام باتوں میں باکبرہ ہیں۔

پانچواں فائدہ کہ بے منافع کو یا جس شخص ہیں کہ کسی پانی سے پاک نہیں ہو سکتے یہ فائدہ بھی دوسرے سے حاصل ہو کہ کسی دوسرے نے دوسرے نہ کہا جس کا کہنا۔ جس کو جس کا راق بھی تیسرے میں بتایا گیا

چھ فائدہ مائی بہا سے بھی مخلوق کو راضی کرے۔ کے لئے کرتا ہے۔ یہ فائدہ بطور صراحت ہم سے حاصل ہوا کہ وہ لوگ سب سے ملازم کو راضی کرے۔ اتنا خلق چھپانے کے لئے اللہ کی سب سے بڑی نعمت تھی اس لئے ہمیں غفلت خالق

رہا۔ لہٰذا نے عبادت کرتا ہے

سہ تو اس کی کدہ مسلمانوں کو دھوکا دے کر راضی کر لیا ان کی ناراضی سے بچ جانا منافقوں کا طریقہ ہے۔ یہ مقابلہ مومن و فاسق تھی، اپنے برے کاموں کی تاویل نہیں کرتا بلکہ صاف صاف توہ کر لیتا ہے۔ توہ اور دھوکے کا فرق یہ کہنا یہ ہے۔ اپنے برے کاموں کی تاویلیں کر کے انہیں اچھا ثابت کرنا منافقوں کا عیب ہے

آنٹھواں فکدہ اگر مسلمان دھوکے سے منافقوں یا کافروں پر بھروسہ کرے تو گناہ گاریں۔ دیکھو یہاں رب تعالیٰ مسلمانوں کو راضی ہو جانے پر عتاب یا وعید دیتی بلکہ یہ فرمایا کہ اگر تم ان کے دھوکوں میں آ کر ان سے راضی ہو گئے تو اللہ ن سے راضی۔ یہ گائیڈ کہہ کر تم سے ناراض ہو جانے کا۔

پہلا اعتراض مذکورہ فقہیں تو پہلے ہی حیلے بہانے کرے تو کہ جاتے سے رہے تھے۔ پھر وہی پر وہ حیلے اور حوصلی تفسیر یہاں مانتے تھے۔

جواب یہ کہ اس نے اس میں چوتھا نہیں بھی اطمینان دیکھیں یہ سب کس پر مانتا تھا۔ ایک بار تسمیں لکھ لیتے پھر یہاں کرتے کہ معلوم مسلمانوں سے ہم و سچا مانا نہیں تو پھر کر تسمیں نکالتے۔ جیسا کہ آج بھی بد مذہبوں سے ایسوں میں دیکھا جا رہا ہے کہ جمعہ و عطلے خطبہ میں اپنے سنی ہو کر تسمیں مانتے قرآن نکالتے ہیں کہ ہم سنی ہیں۔

دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ وہ تسمیں نکالتے ہیں تاکہ تم اس سے منہ پھیر لو پھر رب نے اسی کا حکم دیا کہ اس سے منہ پھیر لو۔ فاعرضوا علیہم ان کا منشا تو پورا ہو گیا جو انہوں نے چاہا تھا وہ ہی رب نے حکم دیا۔

جواب انہوں نے کہا تھا کہ ہم سب محبت کا اعتراض کرو مگر کو اپنا دوست سمجھو رب نے فرمایا ان سے نفرت کرتے ہوئے منہ پھیرو۔ پھر ان کا منشا کیسے پورا ہوا ان سے تو یہ حکم موت کا پتلا ہو گیا۔

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ منافقین رجس یعنی رجس العین ہیں مگر شریعت کا قانون یہ ہے کہ انسان اگر چہ کافر یا منافق ہو پاک ہے وہ قانون اس امت کے خلاف ہے۔

جواب یہاں رجس سے مراد ہے عقائد اعمال کی نجاست و مذمتی ہذا اگر ہم کافر کا ترہا تھ چھو میں تو ہمارا ہاتھ ناپاک نہ ہوگا کہ کافر کا جسم پاک ہے۔

چوتھا اعتراض کچھلی آیات میں خبر دے دی گئی تھی کہ منافقین تمہاری دھوکے پر حیلے پر سے کریں گے تصور تو یہ ہے کہ ان سے عاقبت خبر دے دی گئی تھی پھر مسلمان ان کی قسموں سے دھوکا کیسے نکال سکتے تھے۔ ان کا اعتقاد کیسے کر سکتے تھے پھر کیوں دیا کہ اگر تم ان سے راضی ہو گئے تو ہم راضی نہ ہوں گے

جواب اس اعتراض سے دو جواب ہیں پہلا اثری دوسرے تحقیقی جواب اثری تو یہ ہے کہ جب آدم علیہ السلام سے رب نے فرمایا تھا کہ تمہارا دشمن ہے اور اس درخت کے قریب نہ جانا پھر آدم علیہ السلام شیطان کو پناہ خواہ کیوں سمجھ لیا اور اس سے منہ نہ کر کے کیوں نہ سمجھ لیا اس کی وجہ ہم تفصیل تیسرا پارہ اس میں عرض کر چکے ہیں جواب تحقیقی یہ ہے کہ مومن

[illegible][illegible]

تفسیر صوفیانہ محض ہمسہ ماہی می در بحر قریب میں جاتا ہے بدیت ملاقا و عبادت و ارادہ می رب کے وادی

[illegible]

۲. تاویل کمال درجیت راحت خدا و جبرائیل و مصطفیٰ

دیکھا کرتے۔ کمر بستہ تھی۔ ایک ہاتھ دایاں دھرتی کے پاس میں سے چپوں میں آپ۔ چہرہ  
میں اس کے لیے۔ رب کی مدد۔ اس وقت تھوڑی سی رہی۔ سستی۔ نو۔ رحمتوں میں آپ کے  
سب کی دورانی۔ یہ ہے کہ۔

عمر اشد بتر رجعتی ۱۰۰ حد کتاب زب مر دانش

هذه الرسالة بركة من الله تعالى

۶۲ - یادداشتیں لکھو، ملاقاتیں کریں اور زیادہ

۱۔ اللہ کا حق میں ریاء و محنت ہے، یہ اسی قاعلیٰ ہے کہ اللہ نے جو حکم اپنے رسول

اساتذہ کرام! اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ سب کام جلد مکمل ہو سکیں۔

نہایت سے جوش و خروش کے ساتھ کہ

”میں نے اس سے وہی حوالتے ہیں۔“

[illegible]

تاریخ و تمدن

مکے نبیؐ نے کے اظہار میں ہیں کہ جو ہے بری مروت اور اللہ



میں ایک نام استعراقی ہے۔ یہ نگہ اس سے پہلے کسی خاص جماعت کا ذکر نہ ہوا تھا احمدی نہیں ہو سکتا۔ جس کی صفات کل کی طرف منسوب ہادی نہیں جیسے وکسان الامم و فتور (۱) یہ معانی چنانچہ کلی آیت میں اعراب کے ایمان کی تحریف کی آری ہے۔ یہ یہ نہیں جانتے ہیں۔ جو کوئی یہ آیت پڑھے، انکی آیت بھی ضرور پڑھے تاکہ اس کے دل میں اعراب کی تعارف نہ رہے (معانی) اشد کھراو معافا یہ عبارت ۱۱۱ اب پی حیر سے معنی عرب ہے، یہاں لوگ مقابلہ شہریوں کے مع اعراب میں فتن میں ان سے عارضین کفار سے اس کے منافقین سے سخت میں اس کی چھوڑیں ہیں (۱) دیہاتی ہنگلی ایک دینی پادروں کی طرف منسوب کیا سے متفق ہیں۔ (۲) عرب سے انگوٹوں کی شکل و رسم ہوا۔ اس میں دو دھنک پیرا رویا ہے۔ (۳) نہیں اچھے معلم اچکی سیاست میر نہیں ہوتی اس لی پرورش نصیبی ہوتی ہے (۴) شہری عمارت منافقین دن ات تصور و ملاحظہ سے عطا ہوتے ہیں کہ ملی محبت میں رہتے دیہاتی لوگ ان سے یکسر غرور اس وجہ سے اس میں فتنہ پاتا ہے۔ انکی دھڑ دھڑت پھل سے شہری اور پرورش کرو اور فتنہ پھل اٹلی ہوتے ہیں وحشی جانور سے شہر کی مسموم پالتو جانور زیادہ مہذب ہوتے ہیں (تفسیر کبیر) کو احمد ان لا یعلموا حدود ما اتواہ اللہ علی رسولہ اس فرمان عالی میں دیہاتی عرب کا دوسرا سبب یاں ہو۔ احمد رہتا ہے حملو سے بھی بڑا اور اصل اسی سے ہے حدار کسی دھار کہ وہ بڑاواں اور مضبوط اصل وادی ہوتی ہے۔ عمارت میں بھی اسی ہے۔ حدیر اہل حق احمد زیادہ اہل حق و قابل۔ ما اتواہ اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ سے عمارت کا جو حصہ وہ سے مراد اس کے مراتب میں کہ کون علم فرض کون قسم واجب اس سنت و مستحب اور یہ چیز حرام ہے۔ کیا چیز و غیر کی یا تنہا کی وغیرہ یعنی وہ دیہاتی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہنے کی وجہ سے اس وقت میں کہ شرعی احکام سے جا ملے گی رہیں۔ واللہ علیہم حکیم۔ اللہ تعالیٰ قابل علم ہے ہر شہری دیہاتی کے حال کو مالاں خوب جانتا ہے۔ حالت والا بھی۔ جسے یہاں رکھا جس طرح رکھا جس حال میں رکھا اس میں غرور بافتیں میں اس پر اعتراض نہیں و من الاعراب من متحد ما یبقی مفر ما اس فاماں مانی میں دیہاتی منافقوں کا مل گیا یاں مایا کیا جس میں اس واقعہ کی قیاس ہے اعراب منافقین میں موجود تھی اس سے وہاں اعراب و رشا ہوا بغیر اس سے اور یہ سبب اس سے مالاں میں تھا جو کہی جہاں دوسرے میں چھلے اور اپنے مالاں کی رکوع بھی دیتے رہتے تھے۔ یہاں اتحاد سے مراد کھانا ہے یعنی اس کا بنانا۔ اقد میں تو رکوع و عید و بطور عبادت شروع ہو میں مگر انہوں نے یہ کچھ یا لہذا بتلے لانا نا لکل درست ہے مابقی عام ہے جس سے برادر ہاں مراد ہے جسے وہ عبادت کی شکل میں رہتی کرتے تھے۔ مسلمانوں سے خوف ہے اور ناقص چھپا ہے۔ تاکہ اللہ رسولی سے قرب حاصل کرنے کے لئے معصوم بنا ہے عوام یا غرامت سے مراد مادی نقصان یا حیرت جرم سے ہو جائے۔ جو حکومت کی طرف سے ہو یا اور وجہ سے نیکیں دیمیر و جو حاصل قرض کو بھی غرامت ہوتے ہیں اور مفر و من کو حرام بھی۔ یہاں منافقین جو مالاں میں حرمیں زکوٰۃ جہاں میں چھلے۔ حج وغیرہ میں فریاد پاتا جاتا ہے وہ اس حرمی و حاصل میں جھٹکتے ہیں جس سے کہ۔ پوٹا نہیں کرے۔ پھر جب شخص مالاں کی بادی ہے (معنی مالاں) جو مسلمانوں سے اس میں برادری نہ پاتی ہے و بتر بھی مکمل اللہ انہر یہ عمارت معطوف ہے بتلے (۲) پر چونکہ مسلمانوں کی حالت



والدہ منافقین بہت چاہتے تھے۔ تاکہ انھیں خیرات و عیوہ سے نجات ملے۔ اس لئے یہ انتظار بھی انھیں کی خصوصی صفت تھی  
 ورنہ مارے منافق سارے کھار مسلہ تو یہ کی تھی خوشی سے پوچھتے تھے کہ اب میں پاتے ہیں۔ لے رہے ہیں۔ میں اظہار  
 کرنا اور رنج سے باز رہنا یعنی گھوڑے والی چیز میں سے مراد و صفت ہے جو مسلم قوم کو اپنے گھیرے میں لے کر یہاں رہ  
 انھوں پر آئے۔ یعنی یہ ہمارے منافقین ہم پر مارے کی آفات و برکتوں کا بھجی سے انتظار رہے ہیں ان کا جہاں سے کہ نصیب  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پر دو فرما ہے پر نہ مسلمان وہ ہیں کہ نہ اسلام نہ ہم پر نہ لوقہ و جہاد وغیرہ ہم میں حرج کی نسبت۔ یعنی  
 ہا میں گئے علیہم دایرة الشوء قوی یہ ہے کہ یہ بددعا نہیں بلکہ ایک اہم لمبی خبر ہے عربی میں سوء سکن کے پیش  
 صحت مشترک ہے اور سوء۔ سکن کے فتح سے صدور ہے سوء یسمیٰ کا یعنی بدور کا متعلیٰ دار و موصوف ہے اور سوء سکن  
 سمیت اس موصوف کی صحت کی طرف صحت ہے اور میں بددعا مانا صرف ہے لئے ہے جیسے دیکھ عولی (روح البیان و روح  
 المعانی)۔ اے مسلمانوں مطلع رہو کہ ان بدخواہ منافقین پر ہی بدن گرا رہا ہے یہ ہوئی کہ اس فتنہ سب پر ظاہر کر دیا جائے  
 ۵۔ جس سے یہ بدنام ہوں گے۔ محبوب کا پاندہیشہ مسرور ہے کہ۔ ان اللہ صبیح علیہم اللہ تعالیٰ بخیرہاں ہے ہمارے اور  
 ہے اور اس سزاقتہ کی امید سارے شمس و مہر کی جلوس کی حاسن باتیں مشورے سے صدور کے خلاف خوب سنتا ہے اور ان کے پر  
 ۶۔ چاہے کہ اس کی خیرت سارا کے گا حاکم قدیر بھی ہے عظم و سخی بھی۔

خلاصہ حسیب۔ اے مسلمانو! اب تک تم نے شہری منافقوں کا حال سنا۔ یہ منورہ کے آس پاس کے دیہاتی منافقین۔  
مقدمہ شہری منافقوں کے کھر میں بھی سخت ہیں منافقہ۔ میں بھی بڑھے ہوئے ورلڈ کے احکام سے عت جائی ہیں کیونکہ  
انہیں نہ تو تباہی صحت میسر ہے نہ حصول علی اللہ علیہ وسلم کی ہر اہی یا آپ ﷺ کے وعدہ وصحت کا سنا اللہ تعالیٰ علم والا بھی  
ہے نہ تو وہ بھی کسی سے جسے جہاں تھا ہے درست رکھا ہے یہ تو عام منافقوں کا حال ہے، رہے ان کے مالداران  
میں دو صیغہ لار یا دو ہیں (۱) انہیں جو کوآ۔ جو وہ غیر میں خرچ کرنا پڑ جاتا ہے وہ خرچ تو کرتے ہیں مگر تلوں یا ٹیکس سکو کر  
حس کے ثواب کی انہیں بولی امید نہیں صحت اپنا خفاق پہناتے کے لئے خرچ کرتے ہیں (۲) تم مسلمانوں کے متعلق میں  
سب سے بڑی سے انتظار ہے کہ تم پر ہدک کرنے والی گردش آ جاوے کہ جو ب مسلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو اور خاکش بدین اسلام  
نہتر وجہ سے مسلمان صحت حدویں لار وہ زکوٰۃ و غیرہ خرچ سے جھوٹ جاویں مگر میں رکھو کہ بدکتی گردش انہیں پڑا دے  
کی میرے محبوب کا سورت ہمیشہ چلے گا انہیں کوئی چھوٹ سے یا بھی نہ رہے گا۔ تا قیامت ان پر پھٹکا رہی رہے گی۔ شعر

فائدے: ان آیات میرے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہرہ فائدہ مند، علم و محنت تقابل گاؤں کے شہر میں زیادہ ہوتے ہیں اور جہالت، بے تعلل گاؤں میں زیادہ اور اہل عرب  
کتے میں العیہ فی الامصار والجهل فی القرى علم شہروں میں ہوتا ہے جہالت گاؤں میں چونکہ علم و اہل علموں  
صحت میں نہیں ہوتی، شہر

یہ ناعہ الاحزاب اور احسن لا یصلحو حمودہ امراؤ اللہ سے حاصل ہوا مگر یہ قاعدہ شریعہ کی کلیہ نہیں اس لئے فقہاء و اصناف میں بہ ظلم جاہل و اعرابی کہتے ہیں وہ فقہاء مانتے ہیں کہ اعرابی کو امام نہ بنادیں بلکہ عجمی سے یہی امر ہے۔ (روئے کیا)

[illegible]

تیسرا حصہ۔ جو ہم بے تعلیٰ و بارگاہ میں ملے گا۔ کائنات حق ہے وہ شریعت کا علم ہے باقی علوم انسانی علوم کے حصہ  
ہوں تو نہیں ہیں۔ اور اس میں مہر صاف کرتا وقت ضائع کرتا ہے اور انسانی علوم کے خلاف ہوں تو رن مگر ہی ہے۔ شہر۔

مہر اس قدر است : تفسیر : حدیث : کہ جو حوالہ حیرت انگیز : ۱ : تفسیر : حدیث :

چوتھا قاعدہ ۔ وہ ہے کہ آیت حدیث کے ترجمے میں نہیں ملے گی اس کے مترادف عاتقہ قرآن، حدیث کے مترادف ہی ہے نہ قرآن مجید میں ملے گا یا حدیث میں ملے گا اور یہی حیران کن ہے۔

موت کے بعد انہیں مل جاتا تو انہیں وہ بھی ممکن ہو جاتا کہ حرمِ قرآن سے حدیث آئے گی یا نہ آئے گی یہ کلامِ وحی ان کے لئے مقرر ہے۔

میں نے اس شخص سے کس کا نام پوچھا تو وہ نے کہا کہ وہ ایک مسلمان ہے اور اس کا نام محمد ہے۔

۱۔ یہ کہ اللہ تعالیٰ قرآن وحدیث کا کلمہ یعنی کلمہ طہارت فرمائے

پانچویں فرقہ دارانہ آری رب تعالیٰ کا کلام اور رب سے بارے احاطہ برقی میں مرل احاطہ من حدود مختلف میں  
آنان مجید میں ۵۰ (۱۶) مئی میں ستم ہوا ہے۔ نظموں المصنوعہ بھی امر ہے اور وس شاء، فلیکھر بھی امر ہے

تجسس میں، میں وہ اس کا فرق ہے۔ میں نے تفصیل ہماری کتاب "حاکم القرآن" میں ذکر کیا ہے۔ یہ فائدہ بھی محدود ہے۔ اصولی البتہ سے حاصل کیا۔ صومہ، صلوة، زکوٰۃ ہے۔ حالہ قرآن مجید میں ہیں۔ میں نے تفصیل یا شرع حدیث شریف میں ہوں۔ میں نے شرع

دعا، طہارت میں کرنا، میں کوئی کام نہ کرنا، میں کوئی واجب و مستحب کوں نہ کرنا، یہ سب سب کی سب کی اور سب وجہ ہے کہ یہ سب سب سے بہتر ہے، یہ سب سب سے بہتر ہے، یہ سب سب سے بہتر ہے۔

چھٹا فی صد : یہ نواہیں کہ وہ لوگ جو ان کے ارشاد میں سے کسی ایک سے انکار کیا تو ان کے ساتھ وہ بھی نہیں

مصر میں ہونے والے انقلاب کے شعلے مصر کے آئینہ داروں میں اوجھڑ رہے ہیں۔

## References

سہ تو اس فائدہ مسلسل نون کا نہ چاہتا ان پر گراش زمانہ کا انتظار کرنا مانتوں کا طریقہ ہے ہمیشہ مسلمانوں کے لیے خواہ وہ کور ہو یہ فائدہ ہر مصلحت سے حاصل ہو  
 شخصوں فائدہ اللہ کے پیاروں کا بد خواہ ہمیشہ اسل و خور و ریت ہے جس کا آپ بھی تج یہ ہو رہا ہے یہ فائدہ علیہم  
 دائرۃ السوء سے حاصل ہوا شعر۔

چرخ زندہ می خوی در شب رنجدہ راں شو کہ بیداری بخت از بخت بیداری شو حاصل  
 آہ پیاچے ہو کہ تمہارا چرخ روشن رہے تو ان کے دوروں پر جاؤ جس کی را میں روشن راق ہیں۔ خوش نصیبی خوش  
 نصیبوں کے تانوں سے ملتی ہے۔

نوال فی مکہ: اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کا بدلہ خود لیتا ہے یہ فائدہ بھی علیہم دائرۃ السوء سے حاصل ہوا کہ  
 منافقین سے مدد دے گی اللہ تعالیٰ کہیں جواب دیا۔ دیکھو ایک قصہ بولہب نے حضور انور ﷺ سے کہا تھا قیامت بدایا رب  
 نے سو جواب دیتا بدایا اللہ

پہا اعتراض تم نے کہا کہ دیہات میں جہالت تھی وہ میری ہوتی ہے حضرت یعقوب علیہ السلام دیہات میں ہی  
 رہے تھے کیا وہ یہ تھے وحاء کم من الملو جس سے معلوم ہو کہ آپ دیہات کے باشندے تھے۔  
 جواب اس کا جواب بھی قصہ میں گور گیا کہ یہ کلیہ فائدہ نہیں اکثر یہ ہے یعنی دیہاتی لوگ بے علم سخت دل ہوتے ہیں کبھی  
 اس سے عکس بھی ہوتا ہے کہ شہر جاہل سخت دل ہوتے ہیں اور دیہاتی عام فاضل۔ دیہات جہالت کی وجہ یہ بھی ہے کہ  
 وہاں بہت کاٹیش مقابہ شرم پہنچتا ہے۔ جب پیغمبر ہی وہاں جلوہ گر ہو تو وہ گاؤں شہر سے بڑھ جاتا ہے۔

دوسرا اعتراض اگر دیہات میں جہالت سخت تھی دل ریادہ ہوتی ہے تو عرب کے شہری عمو اپنے بچوں کی پرورش  
 گاؤں میں ہی کرتے تھے تھی کہ حضور انور ﷺ کی ابتدائی پرورش بی بی حبیبہ کے گاؤں میں ہوئی۔ اس کی کیا حکمت تھی  
 جواب۔ ہر جگہ گاؤں کی آب و ہوا شہر سے اچھی ہوتی ہے۔ سخت کے لئے مفید ہے اور عرب کی زبان مقابہ شہروں کے  
 اچھی تھی۔ وہ خاص عربی بولتے تھے شہری لوگ قلوب عربی بولتے تھے وہاں ب بھی یہی حال ہے۔ بچوں کے لئے صحت  
 رہاں بھون بھون رہتی ہے اس لئے وہاں بچوں کی پرورش گاؤں میں کرائی جاتی تھی۔ پرورش سے رہانے کے  
 حالت اور بہتے ہیں تعلیم و تربیت کے رہانے کے حالت دوسرے۔

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا الا یعلموا حدود ما سون اللہ حدود کیوں فرمایا ما اول للہ فرمانی کافی تھا  
 جواب۔ یہاں منافقوں سے پاس اسون اللہ یعنی قرآن مجید اور احادیث شریف تو پہنچتی تھیں۔ مگر احکام شریعہ کی حدیں  
 نہ پہنچتی تھیں کہ یہ حیریں علماء کی صحت سے معلوم ہوتی ہیں۔ ملامت حدود کی تفصیل ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں  
 اس سے یہ تو خبر تھی کہ حدیں پا چکی ہیں مگر یہ خبر نہ ہوتی تھی کہ نہ اس میں فرائض واجبات منتفی مستحبات۔ مگر وہ بات کون کون سے  
 میں یہ صرف ایک مثال ہے۔

چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہو کہ بعض دیہاتی صدقہ و خیرات کو ایک ٹیکس سمجھتے ہیں یہ عیب تو بعض شہری لوگوں میں بھی ہے۔ بلکہ خصوصیت سے دیہاتی کا ذکر کیوں ہوا۔

جواب یہ تو اس لئے کہ دیہات میں ایسے نامکمل لوگ زیادہ ہوتے ہیں شہر میں کم یا اس لئے کہ خیرات کو ٹیکس سمجھنا ہر موسم کی ہلاکت کا انتہا کرنا۔ ان دونوں کا مجموعہ دیہاتی منافقوں میں تھا۔ شہری منافقین مسلمانوں کے حالات اسلام کا زناغ انکھوں سے دیکھتے رہتے تھے۔ اس لئے وہ ان کے روشن مستقبل سے واقف تھے۔ ان کی ہلاکت سے مایوس لہذا ان دونوں کے مجموعہ کے اعتبار سے دیہاتیوں کا ذکر فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ: جہاں بوقت ک نور نہ پہنچے وہ جگہ گاؤں ہے مگر چڑا بادی کے لحاظ سے شہر ہو اور وہاں کے باشندے دیہاتی ہیں اور جہاں بوقت کا فیضان پہنچے وہ جگہ شہر ہے اگر چڑا بادی کے اعتبار سے گاؤں ہو۔ اور وہاں کے باشندے امر بی یعنی دیہاتی ہیں بلکہ عربی یعنی شہری ہیں۔ بلکہ جہاں محبوب رہے وہ جگہ شہر ہے اگر چہ بظاہر نکلے ہو۔ اور جہاں محبوب نہ ہو وہ جگہ گاؤں ہے اگر چہ بظاہر شہر ہو۔ کسی نے کیا خوب کہا۔ شعر۔

گفت مستوتے بہ عاشق اے قہر غربت دیدہ اس شہر ما

پس گدائی شہر راہی خوشتر است گفت آں شہرے کہ دروے دلبرست

محبوب نے عاشق سے پوچھا کہ تو نے بہت شہر دیکھے مگر کونسا شہر بہت اچھا ہے وہ بولا جہاں محبوب رہے وہ اچھا شہر ہے اگر چہ جنگل ہو اقبال کہتے ہیں ۔

ناک طیر از در عالم خواہرست اے خاک شہر کہ دروے دلبرست

۱۔ منورہ کی خاک دونوں جہان سے پیاری ہے سارک ہے وہ شہر جہاں اپنی دہر چلتی ہے۔ رب فرماتا ہے لا افسم بهذا البلد واست حل بهذا البلد صوفیاء فرماتے ہیں کہ جس دل میں عشق رسول پور محبوب ہو وہاں ہوا شہر ہے جس دل میں حضور ﷺ کا عشق و شوق نہ ہو وہاں جزا ہوا گاؤں ہے۔ وہاں کفر خاق بے غلی سب کچھ ہے ایسے دل والے مگر نیک کار بھی لیں تب بھی وہ کام عبادت نہیں لیں گے۔ صرف عادت رہیں گے۔ جن کا کوئی اجر و ثواب نہیں ان کے لئے رتوہ صدقات بوجہ نادان ہیں۔ ان آیات میں ایسے ہی جنگ بے نور سے بے خبرے لوگوں کا ذکر ہے ایسے اجر سے ہونے دیاروں کو پھوڑا دیار وانی بہتی میں آؤ۔

تیرا نام بے حضور تیری نماز بے سرور ایسے امام سے گذر ایسی نماز سے گذر

مشق شریف میں یہی فرمایا گیا۔

قول جہیر شتوای نفسی کور عقل آہ وطن در اوستا

اگر دل میں نفس کی تاریکی سرایت کر جاوے تو دل گاؤں ہے اور اگر نفس ہی دل کی روشنی آ جاوے تو نفس شہر ہے۔ دل سے نور یا اگر حق کی طرح حل کرنا ہو کر بھی خوشی دیتے ہیں

گوز نہر اہل حور و بیت بیس دوش پر مٹھی و خوب است

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

اور دیہاتیوں میں سے وہ ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور دن آخر کے اور  
ان جو کافروں والے وہ ہیں جو اللہ اور قیامت کے ایمان رکھتے ہیں

يَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبَةً عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ

تاکے میں اسے خرچ کرتے ہیں ایمان میں حد سالی سے اور پیغمبر کی دعا میں  
تو خرچ کریں اسے اللہ کی راہوں اور رسول سے دعا میں لینے کا

إِلَّا إِذَا قُرْبَةً لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ

وہ خرچ کریں اسے اللہ کی راہوں اور رسول سے دعا میں لینے کا  
وہ خرچ کریں اسے اللہ کی راہوں اور رسول سے دعا میں لینے کا

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

حق اللہ بخشنے والا مہربان ہے  
کرے گا وہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلے آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلے آیات میں دیہاتی منافقوں کا ذکر ہوا کہ وہ شری منافقوں سے حدتہ ہیں اب دیہاتی مخلص مسلمانوں کا  
تذکرہ ہے کہ وہ بڑے نال ایمان میں گویا دیہاتی منافقوں کی بے ایمانی کے بعد دیہاتی مسلمانوں کی ایمان داری کا شمار  
یاں ہو رہا ہے۔ غفلت کے بعد پورا تذکرہ ہے۔

دوسرا تعلق پچھلے آیات میں دیہاتی منافقوں کی نیکیاں برہا ہونے کا ذکر ہوا ہے کہ وہ اپنے صدقات کو مغرم یعنی نہیں  
بھیجتے ہیں اب دیہاتی مسلمانوں کی نیکیاں قبول ہونے اس کی محنت نہ کھانے لگے کا تذکرہ ہے کہ وہ اپنے صدقات کو مغرم یعنی  
نہایت اور مانع کام کرتے ہیں۔ گویا مغرم وادوں کے بعد منعم والوں کا تذکرہ ہے

تیسرا تعلق پچھلے آیات میں دیہاتی منافقوں کے حضور نہ پہنچنے کے ذکر کا ہے اور اب دیہاتی مسلمانوں کی بارگاہ  
ہال میں حضور کی بارگاہ سے دور رہنے میں مگر حضور کی بارگاہ میں کس کی دعائیں پیتے ہیں۔



صورت میں تاقیہ مت یہ دعا میسر سے کہ حضور انور ﷺ ہر اتنی ن سنی ملاحظہ فرما کر خوش ہوتے اور اس اتنی کو دعا میں دیتے ہیں۔ میاں رتے کہ اللہ ن آیت سے بعد رسوں کی صلوة کا ذکر فرما کر یہ بتایا گیا کہ اللہ کا قرب حضور ﷺ ن دعا سے حاصل ہوتا ہے یوں۔ ہو کہ حضور ﷺ ہر رحمت و رحمت کا وسیلہ ظہری ہیں اللہ کے فضل و کرم کا دروازہ میں۔ نعمت دروازہ سے ہی ملتی ہے۔ لئے فقیہ دروازہ پر کھڑے ہو کر صدا دیتا ہے (تفسیر مانی) چنانچہ ہر صدق پر حضور ﷺ انگ دعا دیتے ہیں و ایک ایک سنی پر بہت دعائیں دیتے ہیں۔ اس لئے صلوات جمع ارشاد ہوا۔

الا انھا قربة لهم اس فرمان عاں میں قبولیت کی ثبات ہے کہ جس صدق میں اللہ کے قرب حضور ﷺ ن دعا ن نیت ن بناوے وہ قریب ہی ہوتا ہے انہا میں ہا کا مرجع یا توسع ہے کہ مگر چہد کر ہے مگر اس سے مراد صدقات ہیں اور صدق موت اور یا اس کا مرجع صلوات الرسول ہے (تفسیر خازن) یعنی آگاہ ہو کہ حضور ﷺ کی دعائیں ان لوگوں کے لئے ذریعہ قرب الہی ہے کہ اس ن دعا سے قرب الہی بھی حاصل ہوتا ہے مل قبول بھی ہوتے ہیں دلوں کو چین بھی ملتا ہے ان صلوات تک مسکن لہم اور دلی پاکیزگی بھی میسر ہوتی ہے نظہر ہم ویو کیہم بھا و آیات اس آیت کی تفسیر میں صبد خلہم اللہ فی رحمتہ پچھلے فرماں میں تو رب تعالیٰ نے ان کے اعتقاد کی درستگی کی گواہی دی تھی اب اس کے سوا ایک دعا کا رتے اس میں سین تا سید کے لئے ہے کیونکہ اثبات میں سین ایسا ہی ہے جیسے الہی میں لں رحمت سے مراد یا تو جنت ہے جو آخرت میں ملے ہوگی یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن کرم ہے و ما اوسلک الا رحمتہ للعالمین۔ یعنی رب تعالیٰ اس لوگوں کو اپنی رحمت خاص میں داخل فرمائے گا۔ ان اللہ غفور رحیم۔ اس فرمان عاں میں ان حضرات سے دو اور وعدے ہیں یعنی ان کے تمام خطاوں کو معافی اور رحم و کرم ملے گا۔

خلصہ تفسیر دیہات کے بعض باشندے وہ بھی ہیں جو صحیح معنی میں اللہ پر بھی ایمان رکھتے ہیں اور قیہ مت پر بھی اس طرح کہ ان دونوں کو آپ ﷺ کے ذریعہ سے مانتے ہیں عقیدے کا تو ان کا یہ حال ہے ان کے اعمال خصوصاً صدقات و خیرات کا یہ حال ہے کہ جو کچھ وہ راخدا پر خرچ کرتے ہیں اسے وہ دو چیزوں کا ذریعہ بناتے ہیں۔ ایک اللہ تعالیٰ سے قرب کہ یہ خرچ خوشنودی خدا تعالیٰ کا ذریعہ بنے دوسرے حضور انور ﷺ کی دعائیں لینا کہ وہ سرکار اس سے خوش ہوں اور دعائیں دے دیں۔ اس ن دعا سے بیڑا پار ہو جاوے ان کی یہ نیت بالکل درست ہے۔ لے شک ان کے صدقات یا انکے لئے محبوب کی دعا میں واقعی اس سے لئے قرب الہی کا باعث ہیں جن کے ذریعہ وہ اللہ تعالیٰ سے بہت ہی قرب پالیتے ہیں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ انہیں آخرت میں اپنی رحمت یعنی جنت میں داخل فرمائے گا۔ یاد نیا میں اپنی رحمت یعنی رحمتہ العالمین کے دامن کرم میں داخل رہے گا اس کے سوا ان کے سارے گناہ خطائیں معاف فرما دے گا کیونکہ وہ غفور ہے اور انہیں اپنی رحمت سے اور بہت نہیں۔ گا۔ کیونکہ وہ رحیم ہے۔

فائدہ۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ ہر قیہ مت کو جاننا یا ماننا کچھ اور ہے مگر ان پر ایمان لانا کچھ اور ان پر ایمان یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے



یہ اگر مانا جائے یہ فائدہ ہوس مسئلہ و الطیوم الاخر۔ حاصل ہوا یوں کہ منافقین کے اہل کتاب کفار تک بہت سے دارے دارے ہو گئے تھے۔ اسی قیامت کو کفر آئے۔ اسی سمن نہ کہا جس میں حضرت امیر کے کہا جس کا یہاں ہے۔

وہ ہر اقل مدہ ایمان سے تہذیب الہی سے ہے۔ ورنہ قیامت پر باقی دارے ایمان سے اس میں آجاتے ہیں یہ مدہ الہی ہوس مدہ و الطیوم الاخر سے حاصل ہوا کہ رشتوں، مدت، درجہ کا، اس میں ایمان ہو کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔

یہ وہ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔

یہ وہ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔

یہ وہ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔ قیامت میں ایمان میں اللہ تعالیٰ کی رسائی ہے۔ یہ تصور اور عقیدہ کی روشنی میں ہے کہ کفار سے بدتر کفار ہیں۔ یہ فائدہ قیامت میں اللہ سے حاصل ہوا کہ وہ سب اس میں آگے تھے۔

ت ہے قل یت یں یہ لفظ کہ لیتا ہے لیتا ہے و بیما محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ساقی فی ہذا سہولتی لہ عایدہ طرہی مت کو عایدہ یتیں ساقی فی ہذا سہولتی لہ عایدہ

ہاں سے اس میں صریح ہوتا ہے اور ہر مت بھی ہر ام سہولتی لہ عایدہ طرہی مت کو عایدہ

میں سے لے کر عید پاؤں اور عایدہ میں دیتے ہیں شعر

قلب فی صورت مہر بہت اس کو لہم سے روحانیت

ہے گا دامن عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسئلہ اس مسئلہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سے انبیاء و ائمہ کی عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

سلام سے عایدہ میں کے اور عام مسلمانوں کو مرحوم معصوم معرہ کے عایدہ میں کے۔ مقول متیوں اور مت اللہ

عایدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عایدہ میں دین کی اور فتنوں کے عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر

شے عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ہے ہر دہرہ میں ہر شے اس کی تسمیل روح المعانی میں کی مقام پر عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

و اصل میں بدلتے رہتے ہیں اس لیے اس لیے اس لیے اس لیے اس لیے اس لیے اس لیے اس لیے

روح المعانی اس مسئلہ کا بعد و آیت یہ ہے ما لبھا الدنس صوا صلو علیہ وسلم تسمیل روح المعانی میں کی طرف

سے لے کر عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

پہلا اعلیٰ اعلیٰ عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

جواب فقہاء کے یہ ہے کہ عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور اعلیٰ اعلیٰ عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

جواب اس میں کہ عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم

عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم عایدہ صلی اللہ علیہ وسلم



ہر ممکن اپنے ہر نیک فعل میں دوست کرنا ہے اللہ تعالیٰ سے قرب حاصل ہونے اور حضور انور ﷺ کا خوش ہو کر دعائیں دے دینے کی بلکہ ہمارے اعمال حضور انور ﷺ کی دعاؤں کا ذریعہ ہیں اور حضور ﷺ کی دعائیں اللہ تعالیٰ سے قرب کا ذریعہ الا انھا غفرہ لہم کے ایک معنی یہ بھی کہئے گئے ہیں کہ صلوات رسول ان کے لئے قرب الہی ہے۔ اپنے خوش نصیبوں کے لئے نیک باتیں ہیں۔ عطاء قرب مغفرت مکارہ رحمت حاصل میں داخلہ ممکن پنی ہر نیک میں جو وہ بدی ہو یا نیک یا جانی حضور ﷺ کی دعا ملنے کی آس لگائے کیونکہ حضور ﷺ کو ہمارے ہر فعل کی خبر ہے لا یجھفی علیہ اذ کو حکم و مسجودکم و عشو حکم جیسے ہر منصوبے ہر حرکت کی روح کو خبر ہے وہی ہوں الرسول علیکم صلیت۔ تم رب کی آیت ایک دفعہ یاد رکھو ہر ماں ہم جیسے کہ اڑوں کا جناح ایسا ہو جائے۔ شعر۔

لب پہ پہناؤ اے شہ کون و مکان      ٹاپ یا بند کچھ بھید امان

وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

اور اول درجے کے محبت لے جاتے ولے مہاجر اور مخلص اور

| ادارہ | میں | کے | ساتھ | مباح | و | انصار | اور |
|-------|-----|----|------|------|---|-------|-----|
|-------|-----|----|------|------|---|-------|-----|

الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا

دو جو بی بی اس کا ساتھ بھولتی کے رہی ہے اللہ ان سے اور رہی

تم صاف ہے ساتھ ساتھ کے جو ہوئے لئے اس سے راہی اور وہ

عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

\* یہ ہے اور تیار نہیں اللہ نے واسطے اس سے چھٹیں کہ ہستی ہیں کیے اس نے

”اے اسی۔ وہ نے نے تیار کر رکھے ہیں باغ جن کے پتے سب سے سنی ہیں

خُلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢٠﴾

نہیں ہمیشہ ہیں۔ وہ ان عمر سے کامیابی ہے جی

ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے یہی بڑی کامیابی ہے

تعلق اس آیت اور پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلے تعلق پہلی آیات میں وہابی منافقین اور موثرین تخلص کا بالترتیب ذکر ہوا منافقین کا درخشب سے اور تخلص کا  
 مت سے ساتھ ساتھ یہ منورہ میں رہنے والے تخلص صحابہ کے درجات کا تذکرہ ہے تاکہ ان حضرات کی خصوصی شان

---

معلوم ہو

دوسرا تعلق نجلی آیت میں اس دیہاتی تخلص کا ذکر ہوا جو اخلاص سے اپنے ماں و والد میں حرج کریں جہاد رکوة و میرہ میں اب ان خوش نصیب صحابہ کا کہ ہے جسوں نے راہ خدا میں امن اور اپنی جانوں کی قربانی دی گویا مالی قربانی کے بعد دینی قربانی کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق نجلی آیت میں اس عبادت کا ذکر ہوا جس سے اللہ کا قرب حضور انور ﷺ کی دعا میں جنت میں داخلہ ممکن ہوں کی مقدرت حاصل ہو اور اس پر عمل بقیامت ہوئے۔ اب اس خصوصی عبادت کا ذکر ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا نصیب ہو۔ جو سب سے اہلی ہے اور وہ خاص نصیب والوں اولیٰ ہکی ہیں یہی سبقت ہجرت نصرت کہ یہ نعمتیں خاص صحابہ کو میسر ہوئیں۔ باقی لوگ ان کے دعا گو ہو کر رب سے عام حاصل کریں۔

تفسیر المسبوح الاولون۔ اس آیت کی بہت سی ترکیبیں کی گئی ہیں اور اس ترکیب یہ ہے کہ المسبوحون موصوف ہے اور الاولون صفت مس الہا حریں اس کا بیان پھر مدحی اللہ علیہم (۱) اس کی خبر منافقین بنا ہے سبقت سے معنی درجہ آگے ہونا اولوں بنا ہے اولیت سے معنی تعداد شمار یا در میں پہلے ہونا۔ اس میں مشکوٰۃ ہے کہ اس سے نور حضرات مراد ہیں اس کے حلقی چار قول ہیں (۱) اس میں وہ صحابہ ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف تہذیب پر ہیں یعنی تبدیلی قبلہ سے پہلے بنا لائے تبدیلی قبلہ ہجرت کے غدار و مایوس یعنی ۲ اہری و دشمنان منکمل کے دس ہوئی (۲) اس سے مراد عروہ بدر میں شرکت کرنے والے صحابہ ہیں یہ عروہ ۷۰ اصحاب ۳ ہجری میں ہوا۔ (۳) اس سے مراد چھ اصحاب میں شرکت کرنے والے صحابہ ہیں جو صبح حدیبیہ کے موقع پر ۶ ہجری میں ہوئے (روح بہین و خازن و میرہ) (۴) اس سے مراد ہجرت میں چل کر آنے والے صحابہ ہیں یہی مہاجرین اولین جو حضور انور ﷺ کی ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ سے ہجرت کر گئے اور حضور ﷺ کی ہجرت کے بعد انہ نصرت میں چل کر آنے والے اصحاب یعنی نصرت عقبہ میں شرکت کرنے والے اس تفسیر کو امام راہزی نے ترجیح دی اور ای پر بہت زور دیا

خیال رہے کہ اس موشن حضرت خدیجہ الکبریٰ ہیں چہرے میں مشکوٰۃ ہے کہ پہلے ایس کون لایا ترجیح سے ہے۔ ہزاروں میں سب سے پہلے حضرت ابو بکر صدیق ایمان لائے بچوں میں پہلے حضرت علی۔ غلاموں میں حضرت زید ابن حارثہ۔ حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر حضرت عثمان ابن عفان۔ زید ابن عوام۔ عبد الرحمن ابن عوف۔ سعد بن ابی وقاص۔ علی ابن عبیدہ ان سب کو حضرت صدیق حضور کی خدمت میں لائے اور ان آئمہ صاحبوں نے ولایت شمار پر مہی (تفسیر خازن) یہی پانچ یہ حضرات چھنے خود صدیق ماتبی حضرت علی آئمہ ہیں خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی جو حضور انور ﷺ اپنے اجتہاد سے پڑھتے تھے۔

خیال رہے کہ ان حضرات سابقین میں پھر ترتیب ہے سب سے اصل طحطاہ راشدین پھر جیدہ مشرہ میں سے چھ حضرات سعد سعید۔ ابو عبیدہ۔ علی۔ زید۔ عبد الرحمن پھر غاریاں بدر پھر غاریاں حدیث رضوان والے (روح البیان) مس



[illegible][illegible]

ساتواں فائدہ : خلفاء ثلاثہ یعنی حضرت صدیق اکبر فاروق اعظم، عثمان غنی کی حقائق پر حق ہیں اور وہ امام حق کیونکہ اگر



اس کی ظلماتیں باطل ہوں تو نہ رب تعالیٰ ان سے راضی ہوتا نہ ان کے لئے جنت ہوتی۔ نہ وہ کامیاب ہوتے مگر قرآن کی آیت بتا رہی ہے کہ رب تعالیٰ ان سے راضی ہے ان کے لئے جنت ہے وہ جہنم کے کامیاب ہیں (تفسیر کبیر) کیوں سابقین لے جو بھی مٹی کئے جائیں وہ برحق سے سابق ہیں۔

آنحواں فائدہ۔ تا قیامت وہ ہی سلطان حق پر ہیں جو حضرات صحابہ بھی مہاجرین و انصار کے پیروکاران کے غا خواں ان کا ذکر کر لے والے ہیں صرف وہ ہی جنتی ہیں رب تعالیٰ ان سے راضی ہے یہ فائدہ جو اللہ تعالیٰ کے دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب رب تعالیٰ حضرات صحابہ کے غلاموں پیروکاروں سے راضی ہے تو خود اس سے کتنا راضی ہوگا۔ لہذا روافض و خوارج باطل پر ہیں۔

نواں فائدہ۔ سارے صحابہ عادل، شہداء تھے ان میں کوئی فاسق نہیں۔ یہ فائدہ رضی اللہ عنہم (الخ) سے حاصل ہوا دوسری جگہ فرماتا ہے وکلا وعد اللہ العسیٰ ہوتا رہی واقعہ ان کا سنی بت کر سہوہ جھوٹا ہے قرآن مجید بچا ہے۔ مسئلہ صحابہ کی کل تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے ان صحابہ بدر میں سترہ ہیں۔ خلیفہ راشد میں چار اور یار غار افضل ان میں اثنی عشر ہیں جیسے بیوں کی کل تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ان میں رسول تین سترہ۔ مرسلین چار اور معطلین ایک۔ پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ رضی اللہ عنہ صرف حضرات صحابہ کو کہنا چاہئے۔ دوسروں کو نہیں۔ کیوں کہ یہاں سابقین اور تابعین صحابہ کو رضی اللہ عنہ فرمایا گیا۔ مگر تم لوگ غوث اعظم۔ امام اعظم اور ائمہ کرام کو رضی اللہ عنہ کیوں کہتے ہو۔

جواب۔ اسی آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ سارے مقبول مومنوں کو رضی اللہ عنہ کہہ سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اس سے تا قیامت حضرات صحابہ کرام کے قبضین مراد ہیں دوسری آیت میں اسے بالکل ہی صاف کر دیا گیا ہے۔ رضی اللہ عنہم ورضو عنہم ذلك لمن عسیٰ وجہ ہر خوف خدا رکھنے والے سے رب راضی ہو چکا دوسرا اعتراض۔ سابقین اور اولین ایک ہی ہیں پھر انہیں علیحدہ کیوں بیان کیا جو سابق ہے وہ اول ہے اور اس کے برعکس

جواب۔ سابقین سے مراد درجہ میں سبقت رکھنے والے اولین سے مراد ہیں تعداد میں اولیت والے یا سابقین سے مراد ہیں حضور اور علیہ السلام کی خدمت کرنے میں سبقت والے اور اولین سے مراد اسلام کی خدمت میں شامل کرنے والے یا سابقین سے مراد ہیں دوسروں پر سبقت والے اور اولین سے مراد ہیں آخرت میں سب سے اول رہنے والے یا سابقین کا تعلق مہاجرین سے ہے۔ اور اولین کا تعلق انصار سے یعنی ہجرت میں سبقت کرنے والے اور حضرت رسول میں اولیت والے اس کی اور بہت توضیح ہو سکتی ہیں۔

تیسرا اعتراض۔ اتباع کے ساتھ احسان کی قیہ کیوں لگائی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ عنہم باحسان۔

جواب۔ صحابہ کرام کی صرف اتباع بات کے لئے کافی نہیں صرف اتباع تو منافقین بھی کرتے تھے بلکہ ان کی اتباع



کہا پھر دوسری امتوں نے (۶) قدم سلوک سے چل کر پہلے یہ امت رب تک پہنچی پھر دوسری امتیں (۷) قیامت میں پہلا اس امت کا حساب شروع ہوگا۔ پھر دوسری امتوں کا۔ (۸) ختم میں پہلے یہ امت داخل ہوگی پھر دوسری امتیں عرض کہ قدم اور ہم دوسرے میں یہ امت ہی باقی ہے۔ اس لئے حضور ﷺ نے فرمایا: **بِإِسْمِ الْأَعْرَابِ السَّابِقُونَ لِهَذَا أَرْلِسُ** مہاجرین و انصار اور قیامت زمانے کے قہین سارے ہی سابقین ہیں۔ (روح البیان) اس امت سے اللہ ان کی تھوڑی عبادت سے راضی یہ لوگ اس کے تھوڑے روزی پر راضی ان کے لئے شریعت و طریقت۔ حقیقت معرفت کے وہ باغات تیار کئے جس کے نیچے خوف حدائق رسول کی نہریں بہتی ہیں یہ اس میں ہمیشہ ہی رہیں گے۔ شر۔

ہرگز نہ میرا آنکھ میں زندہ شد یہ عشق ثابت است بر جریہ عالم دوام ما  
امت دوس ہوتا ہی بڑی کامیابی ہے یہ کامیاب وہ ہے جس کا سر حضور ﷺ کے قدم تک پہنچا جائے یہی امت کی کامل معراج ہے۔

تیری معراج کہ تو لوح و قلم تک پہنچا تیری معراج کہ میں تیرے قدم تک پہنچا  
سویدہ فرماتے ہیں کہ یہ سبقت قدم سے نہیں بلکہ ہم سے ہے جسم کعبہ تک پہنچنے میں ساریوں کا کھانا ہے اس  
معراج میں لکھتے ہیں۔

اس پہ کعبہ کی رسم درہیز میں جسم طہی دل مجیر دذاتیں  
یہ دروازہ کوئی بوجہ جسم دست چہ دروازہ کوتاہی کہ خداست  
ہوں طہ مرصم را تبدیل کرد لچنگ سے مرغ و بے میل کر

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ

میں سے جو سب سے دور ہیں یہاں سابقین ہیں

أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى الْتَفَاقٍ لَا تَعْلَمُهُمْ

یہ وہ ہیں جن سے جو باہر ہوئے عاقبت نہیں جانتے

نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّزِيدًا لِّمَا كَانُوا فِي

ہم جانتے ہیں ان کو عذاب میں زیادہ کر دیں گے

لِمَا كَانُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَتَلَبَّسُونَ بِلِبَاسِ الَّذِينَ

جو اللہ کے سبیل میں تھے وہ لوگوں کے لباس پہنتے تھے

## عَذَابٌ عَظِيمٌ

جائیں گے وہ طرف عذاب بدست کے  
عذاب کی طرف پھیرے جائیں گے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق گذشتہ پچھلی آیات میں سورہ کے دو پہلی منافقوں کا ذکر ہوا۔ جن تک ایمان کی روشنی نبوت کا فیضان نہ مل سکا۔ پہنچا تھا۔ اب مدینہ منورہ سے بالکل قریب بنیوں میں رہنے والے منافقوں کا تذکرہ ہے۔

دوسرا تعلق ابھی پچھلی آیت میں مدینہ منورہ کے منہج کا ان کے درجات کا ذکر ہوا۔ اب اس مبارک شہر میں رہ کر ساقی رہنے والوں کا تذکرہ ہے گویا روح میں کے بعد عہد میں کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق ابھی پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ حضرات صحابہ کرام کے نصیب اگرچہ کبھی ہوں کبھی ہوں میں سے ہندو راضی ہے۔ یعنی ان حضرات کی اتباع یا قیامت مومنوں کے درجے بلند کر دے گی۔ اب فرماتا ہے کہ ان کی اتباع کے بغیر خدا ان کے پاس رہ کر بھی محروم رہتے ہیں۔ کہ مدینہ میں رہیں صحابہ کے ساتھ رہیں منافق گویا نوریوں کے بعد ماریوں کا تذکرہ ہے۔

تفسیر 'وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ' یہ جملہ نیا ہے لہذا ادوار ابتدا یہ ہے جس میں اس شخصیت کا ہے من موصوٰ سے مراد قبیلہ حمید حزیہ۔ اہل علم۔ اہل فہم اور غفار ہیں یہ لوگ مدینہ منورہ سے قریب ہی آباد تھے اور بڑے بڑے تخلص مومنین تھے۔ انہیں حضور انور ﷺ نے بہت دعا کی تھی مگر مکہ کے پاس بدو۔ ان میں بعض لوگ بدترین منافق تھے یہ ہی بد نصیب لوگ یہاں مراد ہیں لکم میں خطاب اہل مدینہ سے ہے حوال کے معنی گھومنا اس لئے اس کو حوال کہتے ہیں کہ وہ کم کم گھوم کر آتا ہے اصطلاح میں آس پاس کی زمین اور اس زمین میں رہنے والوں کو حوال کہتے ہیں۔ یہاں آس پاس کے رہنے والے مراد ہیں۔ اعراب کے معنی اور عربی و اعرابی کا فرق ہم پچھلی آیت کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ یعنی اہل مدینہ منورہ سے قریب تمہارے آس پاس سے بسنے والوں میں بعض لوگ منافقین ہیں۔ خیال رہے کہ جس حوالکم مقدم خبر ہے اور من الاعراب اس کا بیان اور منافقون مبتداء مؤخر ہے۔

ومن اهل المدينة مردوا علی النفاق۔ اس عبارت کی چند ترکیبیں در تفسیر میں ہیں۔ ایک یہ کہ یہ جملہ یا ہے اور مردوا سے پہلے قوم پوشیدہ ہے وہ موصوف ہے اور مردوا (الفتح) اس کی صفت یہ مبتداء مؤخر ہے اور من اهل المدينة خیر مقدم یعنی خود مدینہ میں رہنے والوں میں ایک قوم ہے جو منافقت پر ڈٹی ہوئی ہے۔ دوسرے یہ کہ من اهل المدينة موصوف ہے من حوالکم پر یہ دونوں مل کر خبر ہیں اور منافقون ان دونوں کا مبتداء ہے اور مردوا علی النفاق طبعہ جملہ ہے یا منافقوں کی صفت یعنی مدینہ کے آس پاس والوں اور خود مدینہ والوں میں ایسے منافقین ہیں جو منافقت میں بڑے ماہر ہیں کہ انہیں کچھ نام بہت مشکل ہے (تفسیر روح معانی۔ کبیر۔ غار) خیال رہے کہ یہ مطلقاً شہر کو کہتے ہیں مگر جب مطلقاً

بول جائے تو اس سے مراد مدینہ منورہ جس میں نبوت کا آفتاب چمک رہا ہے مراد ہوتا ہے اور وہی جہاں مراد ہے یہ لفظ توصل سے بنا ہے یعنی رہنما ٹھکانا کہ جاتا ہے صلہ بالکس جگہ میں رہا اس صورت میں اس کی ہم اصل ہے اور۔ بر وزن فعلیہ ہے۔ یعنی محبوب کے رہنے کی جگہ اس کی جمع مدن اور مدائن ہے۔ ہجرہ سے پایہ دان سے بنا ہے یعنی اطاعت کی اس کا مصدر دین یعنی اطاعت و جزاء اطاعت ملک ہوم العین تو ہم زائد ہے۔ مدینہ اطاعت و فرمانبرداری کی جگہ اس کی جمع مدائن کے ساتھ ہے۔ جیسے معینہ کی جمع معائن (روح البیان) اس پاک بستی کے بہت نام ہیں۔ مدینہ۔ طیبہ۔ طابہ۔ طحی وغیرہ اسے شرب کہا منور ہے اس کی کچھ بحث انشاء اللہ اعلیٰ بشرط لا مقام لکم سورہ احزاب میں کی جائے گی۔ مگر زیادہ مشہور اور وجد اور نام مدینہ ہے۔

مجرہ شق اقر ہے مدینہ سے جہاں      مدینہ شق ہو کر لیا ہے دین کو آغوش میں  
میرا دل زار مدینہ میں ہے      میں ہوں جہاں یار مدینہ میں ہے  
خدا کا بار بار مدینہ میں ہے      اچھٹکار مدینہ میں ہے

یاد رہے کہ مرد و عورت دونوں کے نفوی حق ہیں چکنا ہوتا۔ اس لئے بچنے بچر کو مرد کہتے ہیں رب فرماتا ہے صرّح معرود من نوادر۔ بے داڑھی والے لڑکے کو امر و ریکتانی علاقہ کو مرہو کہا جاتا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ مرد کے معنی ہیں غلام ہو جانا۔ اس لئے جس درخت کے پتے تیز چلا دیں اسے شجرہ مراد کہتے ہیں۔ سرکش انسان کو ستر و شیطان کو مسرور اور مرید (ہم کے فتح سے) کہ جاتا ہے اصطلاح میں تجربہ کاری۔ مہارت عادی ہو جانے کو مرود کہتے ہیں۔ وہی یہاں مرود ہے۔ یعنی یہ لوگ منافقت کے فن میں بڑے ہی ماہر تجربہ کار ہیں کہ انہیں پہچانا آسان نہیں (روح المعانی و کبیر) لا تعلمہم معین نعلمہم۔ یہ فرمان عالی مرود و اعلى المعانی کا بیان ہے۔ یعنی یہ ایسے مہارت والے تجربہ کار منافق ہیں انہیں اپنی منافقت چھپانا ایسا آتا ہے کہ تم انہیں نہیں جانتے۔ ان کی منافقت خیال، وہم سے معلوم نہیں کر سکتے۔ انہیں تو ہم ہی جانتے ہیں کہ ہم علام الغیوب ہیں اگر لا تعلمہم میں خطاب ہر قرآن پڑھنے والے سے ہے کہ اے قرآن پڑھنے والے خود تو کتنا ہی دیکھیں کیوں نہ ہو مگر اپنی زکات سے ان کی منافقت کا پتہ نہیں لگا سکتا تب تو مطلب ظاہر ہے اور اگر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تو یا تو علم سے مراد اندازہ سے زکات سے جانتا ہے اور مطلب یہ ہے کہ آپ ہاوجود اس قدر حیل و فراست کے انہیں اپنی فراست اندازے سے نہیں پہچان سکتے یا یہ آیت کریمہ علم منافقین عطا فرمانے سے پہلے کی ہے لہذا یہ آیت اس آیت کے خلاف نہیں ولا تعلمہم فی لحن القول۔ آپ انہیں ان کی گنگو کی روش سے جان لیتے ہو ہماری وحی یا کشف یا الہام کے ذریعہ یا یہ فرمان اظہار غضب کے لئے ہے کہ اے محبوب ان فیضوں کو تم نہیں جانتے انہیں تو ہم ہی جانتے ہیں آپ ﷺ ان کی سفارش نہ کریں۔ ان کو ہم سزا دیں گے۔ یہ کلام انتہائی غضب ظاہر کرنے اور سفارش کرنے والے کو سفارش سے روکنے کے لئے فرمایا جاتا ہے۔ (ارغیر خازن و کبیر روح المعانی وغیرہ مع اضافہ)

معلمہم مرہیں۔ اس فرمان عالی نے کورین منافقین کی ذلیل سزا کا ذکر ہے کہ ارشاد ہوا ہم انہیں دوبارہ سزا دیں

[illegible]

خلاصہ تفسیر اس حدیث مسودہ کے مآخذ سے سمجھاؤ تمہارے آس پاس جو قبیلہ جدید حریہ، طبرستان، عمار آباد، میں رہتے ہیں وہی مسلمان ہیں۔ ان سے غافل نہ رہنا اور پھر بھی کچھ ناصواب آباد میں، خواجہ مسعودی کے زمانے کے واسطے کچھ لوگ وہ ہیں جو مسلمان ہیں۔ یہ سچا کلمہ میں ملتا ہے۔ لیکن رگ رگ میں رچ نیا ہے۔ مگر وہ اپنے کو ایسا سمجھتا ہے۔ سو اس میں کفر سے نہ عقل، نہ حق، نہ امر اور نہ حکم، اور نہ امت اور نہ رسول سے کچھ نہیں ملتا۔ اس لئے کہ ہم مسلمان ہیں۔ میں اس مسئلہ کو سمجھتا ہوں کہ میں تم میں نہیں ملتا۔ اب اس لئے کہ وہی روح کی میں خواہیں رسولی امت و رسول کا خدا ہے۔ مگر میں نہ اس کا خدا ہے۔ پھر اس دور میں سے جس کے بعد کثرت کا تحت و خدا ہے۔ اس میں یہ ہے۔ یہ وہ ہے جس سے یہ اللہ میں رہا ہے۔ گا۔ جہاں سے نہیں ملتی۔ رہا ہے۔ لہٰذا۔ لہٰذا۔ لہٰذا۔ لہٰذا۔

[illegible]

فائدہ سے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ۔ اہل بد بخت کو نہ اچھوں کی صحبت سے فائدہ ہو۔ یہی جگہ ہے سے منع یہ فائدہ بعض حوالکم ۱۱ میں اہل البدیۃ سے حاصل ہوا۔ لیکن یہ مذکوریں لوگ حضرات مسیحیہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ مسیحیہ سے ہوا جو منافق ہے۔ حالانکہ اس سے۔ عرب و غیرہ ان تو اس۔ وہم تمام فلسطین کے کفار کو ایمان بخشا۔ شعر۔

پرتو نیکان نہ گیر دہر کہ بیاںش بد است تربیت نا اہل رچوں کردگار کہ است

دوسرا فائدہ۔ بڑے خزانہ پر چور ڈاکو بھی بڑے ہی پڑتے ہیں یہ فائدہ مسودوا علی الساق سے حاصل ہوا۔ دیکھو منافقت اس کی رگ رگ میں رچی مچی یہ ایسے گہرے منافق ہیں کہ ان کو بڑے سے بڑا ہر تجربہ کار بھی نہیں پہچان سکتا۔ بڑے اعلیٰ وقت سے اگر نیکی ملے گی تو بڑی، کمنا ملے تو بڑا، رمضان شریف میں گناہ کرے والا مدینہ منورہ میں۔ میں مدینہ میں رہ کر کافر و منافق رہنے والا بدترین کافر و منافق ہے۔

تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے بچے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بے ایمان، اعلیٰ مقام، بلکہ ان سے درجات کاظم بخشا حضور ﷺ جاتے ہیں کہ اس کا ایمان یا کفر کس درجہ کا ہے۔ یہ فائدہ منافقوں کا نام بنام پکار کر اٹھا کر ان کی منافقت سے کوتاہی دیکھ کر تفسیر۔ جو نہ تھا فائدہ بمقابلہ اعلیٰ کامروں کے منافق کفار کا ہاں سخت تر ہے۔ یہ فائدہ خدا عظیم سے حاصل ہوا کہ بے تعالیٰ نے ان کے تہمت سے بے بیعت کئے ہیں۔ دیوبند کی مدی میں برہمنی مذہب کی میں اور سحر کی مدی میں اور یہ تہمت اذاب بہت سخت ہے۔ رب تعالیٰ محفوظ رکھے۔ افلاک عطا کرے۔

پہلا اعتراض۔ تمہاری تفسیر۔ معلوم ہوا کہ قبیلہ حمیہ، اہلک، غفار وغیرہ منافق تھے حالانکہ حضور انور ﷺ نے اس قبیلوں کی بہت تعریف فرمائی اور ان سے لئے دعائیں کیں۔ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ مسلم کو سلامت رکھے غفار کی عظمت اور جواب۔ اس قبیلوں نے، شریکوں، فتنہ من مومن کا نہیں تھے بعض لوگ ان میں منافقین بھی تھے، منافقین سوسین کے لئے ہوئی یہ آیت اور منافقین کے لئے آئی۔ دیکھو یہ منورہ میں اوس نورانی انصار۔ دو قبیلے ہیں جنہوں سے مسود صلی اللہ علیہ وسلم کی اسلام کی بہترین کی بڑی خدمات کیں تھیں کہ ان کا نام ہمارا ہے انہیں قبیلوں میں بعض لوگ منافق بھی تھے۔ یہ بے تعالیٰ نے ماری ہے واللہ نبی جانا کافر ایک ہی گھر میں انہوں نے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ بعض مدینہ والے منافق ہیں مگر حدیث شریف میں ہے کہ ہمارا مدینہ بھی ہے۔ حدیث انہوں نے کہاں آیا ہے منافقوں اور میں مدینہ میں نہیں نکلا۔

جواب۔ اہل مدینہ حدیث انہوں نے کہاں بھیجی ہے مگر ان کو مدینہ کی کوئی سے مٹی کہ بعض کوسرے بعد ان کی لاش دہشتہ میں سے کال کر رہا اس لیے ہیں۔ دیکھو ماری نصیب کسی پسے دارہ کا آخری دم۔

تیسرا اعتراض۔ ہم نے اس مدینہ الف تفسیر یہی کہ مسود علی الساق صحت ہے اس کا مصوبہ پوشیدہ ہے۔ عربی فائدہ سے یہ ریب درست نہیں کہ مصوبہ پوشیدہ ہوا صحت ظاہر اس کا قائم مقام ہو۔

جواب یہ ہاں کہ ہر مصلیٰ و عرب سے ایسی ترکیب ثابت ہے، ایک شاعر کہتا ہے۔ شعر۔  
 انا ابن جلد طلاع النہا متی اصح صحتہ تر فونی  
 تفسیر بیضاوی اور روح المعانی نے یہی جواب دیا۔

چوتھا اعتراض: تم نے اس آیت کی ایک ترکیب یہ بھی کی کہ مرد و اعلیٰ النفاق صفت ہے منافقوں کی اور منافقوں  
 مبتدا ہے اور مصلیٰ حولکم اور من المومنین سب ل کر خبر ہیں مگر ایسی صورت میں موصوف "صحت میں فاصد ہوگا اور  
 ماضی جار نہیں۔

جواب: جار ہے جب کہ فاصد یعنی کا نہ ہو۔

پانچواں اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں کو نہیں جانتے تھے فرمایا گیا  
 لا تعلمہم پھر تم کیسے کہتے ہو کہ حضور ﷺ ہر شخص کے ہر حال سے خبر دار ہیں

جواب اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا۔ اور ہم نے اپنی کتاب جاء الحق میں بہت تفصیل سے دیا ہے کہ اگر  
 لا تعلمہم میں خطاب قرآن پڑھنے والے سوس سے ہے جب تو کوئی اعتراض ہی نہیں اور اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا  
 یہاں عقل و انداز سے علم کی نفی ہے۔ یعنی آپ ﷺ ہاں جو بڑے عقل و فہم و ہوش کے مال کی منافقت عقل سے نہیں  
 جانتے بلکہ وحی سے اسی لئے ساتھ ہی فرمایا جس معلومہم انہیں ہم جانتے ہیں یا یہ آیت اس وقت کی ہے جب حضور ﷺ  
 کو منافقین کا علم عطا نہ ہو۔ پھر جب عطا ہوا انہیں فہم فی لحن القول۔ آپ ﷺ انہیں ان کی روش کا دم سے پہچان پتے  
 ہیں۔ یہ جواب عام مفسرین نے دیا یا اس کا مقصد حضور ﷺ کے علم کی نفی نہیں بلکہ اظہار مصعب ہے۔ حیرت ہے کہ جو بات  
 کریمہ پھر کے دل کا حال جاننے کے فرمایا احد وہ پہلے جو ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں اس۔ اسان  
 کے دل کا حال کیونکر چھپا دیکھا۔ ابھی تفسیر میں معلوم ہو چکا کہ حضور انہیں ﷺ کے چھتیس منافقوں کو اپنی مجلس سے نکالا اگر ان  
 کا علم نہ تھا تو نکالا کیسے آج ہم کہتے ہیں کہ عبداللہ انہیں ابلی اور ظالم شخص منافق تھے۔ اس کے بتائے سے کہتے ہیں فقط  
 حضور انہیں ﷺ کے۔ ہم کو تو ان کا علم ہو مگر حضور انہیں ﷺ کو نہ ہو یہ کیسے ہو سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اس آیت کریمہ میں منافقوں کے تین مذاہب کا ذکر ہو۔ ایک عذاب ہمسالی۔ دوسرا عذاب جنائی اور  
 تیسرا عذاب روحانی یا آخری عذاب سخت ہے یہ عذاب فراق اور محرومیت کا ہے یعنی اس کا درگاہ عزت سے دور کر دیا جانا کہ  
 خلصین عبادت کر کے محبوب نہیں اور یہ عبادت کریں مگر محبوب ہی رہیں۔ اس کا یہ حال ہو کہ لورنی چریں ان سے لئے سیرت  
 ہی جادوی۔ صوبہ فرماتے ہیں کہ دب کا سخت تر عذاب فراق یاری نار ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شعر۔

صد ہزاراں مرگ تلخ از دست تو نیست مانند فراقی روئے تو  
 راکہ لہجا بکدر وہاں نکدر در دولت آں دہر کہ جاں آگاہ ہو  
 گر یکویم از فرق چوں شرار تاقیامت یک بودار صد ہزار (روح البیان)



یہی انہوں موت کی تکبیروں سے اے محبوب حیرے فراق کی گنجی تخت تر ہے کہ وہ تمہیں آلی فانی ہیں یہ گنجی جاوا کی اس کا فراق کا درد پوچھا ہے توں جاہلوں گزریوں سے پوچھو جو حضور اور ﷺ کی دلداری میں تڑپتی ہیں۔

در فراق تو مرا چوں سوخت جان چوں نہ تالم بے تو اے جان جہوں  
مسکت من بوم از من تافتی بمر منبر قومے ساختی  
عشق ظلمیں مدینہ سورہ سے دور رو کر حضور میں مگر منافقین وہ مراد دین ہیں جو حضور ﷺ میں رہا مران کے لئے فرمایا اَلَمْ يَرَوْا اَلِى عَذَابِ عَظِيمٍ

وَاٰخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا

اور پھر۔۔۔ تین گناہوں۔۔۔ آخری گناہ اس پر کہ وہ اپنی اچھی باتوں کے ساتھ گناہوں کے ساتھ آمیز کر دیتے ہیں۔

وَآخِرُ سَيِّئًا عَسَىٰ اَنْ يَّتُوبَ عَلَيْهِمْ اِنْ اَنْتَ

اور پھر۔۔۔ سب سے بدترین گناہ یہ کہ اللہ کو جو نالائقیں ہیں ان پر توبہ نہ کرنا۔

غَفُورٌ رَّحِيمٌ خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

تو اے اللہ! ان کے مالوں سے ان کے لئے صدقہ پاتا کر۔

تَطَهِّرْهُمْ وَتُزَكِّيَهُمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلٰتَكَ

تو اے اللہ! ان کو پاک کر دے اور ان کو اصلاح دے اور ان پر دعا کر۔

سَكَنَ لَهُمُ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اور ان کے لئے سکون ہے اور اللہ سب سے زیادہ سنا دہندہ اور جاننے والا ہے۔

تعلق۔۔۔ آیات پر پیر کا بھی تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔۔۔ عز و جلال سے بلا غدارہ جاننے والے تہی قسم کے لوگ (۱) منافقین جو صفاق پر ازے رہے ان کا دل بھی



[illegible]

آپ سے مال حضور انور ﷺ کی بارگاہ میں لے کر میں بطور کفار و صوفیوں فرما کر فقراء میں تقسیم فرمادیں۔ ظاہر یہ ہے کہ خدا امر باحتساب لے لئے ہے وچوب کے سے نہیں کیونکہ نہ تو ان حضرت پر یہ مال خیرات کرنا واجب تھا نہ حضور انور ﷺ پر اس کا وصول فرمنا واجب مقصد یہ ہے کہ آپ اس کی یہ خوشی پوری فرمائیں ان کی طرف سے یہ مال اپنے ہاتھ ثبوت سے خیرات کریں۔ ان سے فرمادیں کہ تم خود خیرات کرو میں فرما رہا تھا کہ سارے مال وصول کریں بلکہ ان کا چھ حصہ چونکہ ان میں سے ہر صاحب اپنے مال لے لئے تھے اس لئے سواں جمع رشاد ہوا اور ہو سکتا ہے کہ ہر صاحب اپنے مختلف مال لے لئے تھے اس لئے اموال جمع فرمایا صدقہ فرما کر بتایا کہ یہ مال حضور انور ﷺ کے اپنے لئے وصول نہیں کرنا بلکہ صدقہ و خیرات لے لئے۔ اس روش سے معلوم ہو رہا ہے کہ صدقہ سے رزقہ کوئی دوسرا وجہ صدقہ مراد نہیں بلکہ صدقہ بہت قسم کا ہے فرض۔ واجب۔ مستحب۔ تطہرہم و ترکھم بھا اس فرمان کی چند ترسیلیں ہیں۔ آسان تر یہ ہے کہ یہ عبارت حد کے فاعل امت کا حال ہے اور یہ دونوں صیغے واحد مخاطب ہیں اس میں خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے بھا میں سے جب کی ہے طہارت سے مراد ہے دلوں کا گناہ کے میل سے پاک ہونا اور رزقہ سے مراد اس کے مالوں کا بڑھنا۔ اس میں سے مت ہو یا نہیں ان سے درجات تک پہنچنا۔ یعنی اس محبوب آپ ﷺ انہیں صدقہ کے درپوش گشت سے سارے آسمانوں سے پاک صاف فرمادیں۔ اور اس کی مال و ولاد میں برقیں دیں یا انہیں درجہ بدرجہ تک پہنچادیں (روح المعانی، روح البیان خازن وغیرہ)

خیال رہے کہ تطہرہم اور ترکھم کی دونوں باب فقہ میں ہیں مبالغہ کے لئے بھی آپ ﷺ انہیں خوب پاک و صاف کریں اور خوب ان کے جان و مال میں برقیں دیں اور انہیں ترقی درجات و مقام فرمادیں۔ تفسیر خازن نے یہاں فرمایا فاسک تطہرہم واحد ہا من و من الا لام سے محبوب آپ ﷺ یہ صدقات وصول فرمائیں کہ انہوں نے میل سے پاک فرمادے وصل علیہم یہ پنے محبوب کو دوسرے حکم ہے مطوف ہے خدا (ان) پر وصل بنا ہے صلوة سے قرآن مجید میں صلوہ تین معنی میں رشاد ہوا ہے۔ (۱) نماز (۲) مطلقاً (۳) نماز جنازہ۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے یعنی ان کے لئے حاجتیں کریں اگر اس سے مراد اللہ صلی علیہ وسلم کہنا مراد ہے تو یہ حضور انور ﷺ کی خصوصیت ہے۔ اس کی غیر ہی کو اس طرح دعا نہیں دے سکتے اور المطلقاً مراد ہے تو یہ ہم عام ہے کہ ہر صدقہ جیسے ۱۱ فقر یا صدقہ و صوفیوں سے دعا سلطان اسلام صدقہ دینے والے کو دعا و خیر دے مگر یہاں یہ علم صرف حضور انور ﷺ کو ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ ان صلوات تک ممکن لہم اس فرمان عالی میں وصل علیہم کی حکمت یہاں فرمائی گئی۔ سلسلہ صدقہ ہے معنی لوں قلب الہیمان قرا دل لہم سے مراد یہ تو وہی ذات عزرائیں یا سارے سکا۔ یا سارے مت والے یعنی آپ کی دعاں سب سے دلوں کا چین قلب کا آراؤں کا اطمینان ہے وہ جیتے ہیں کہ اب رب تعالیٰ سے ہمارا صدقہ قبول فرمادیا ہم سے راضی ہو گیا کیونکہ حضور ﷺ سے دعا دے دی مصوری و مبارک فی صا ہے شعر

تم ہو قرار سے قرار تم ہو دوا، دوا دل دل لگی مرے ہی تیرے حواجہ کون

بلکہ خواہ حضور نور ﷺ کا ہر قرار ہے اوس کا جس ہے الا مدکو اللہ نظمین القلوب۔ شعر

ان کے آثار کوئی جیسے ہی رنج میں ہو جس یاد آئے ہیں سب غم بھلا دیے ہیں

اس کا مبارک نام بھی سب ہمیں ال کا جس نے جو ہو مریض لہو اس کی دوا یہی تو ہیں

واللہ صمیع علیم۔ اس دماں مانی میں حضرات کا بے قوال حال احوال سب کی تعریف ہے حتیٰ اللہ تعالیٰ

آپ ﷺ کے ہر تیار مدد میں کی باتیں سنا ہے۔ ان کے عائنات ہے یہ حضرات توں مصلحت داروں کے سچے ہیں

اس لئے ان کی سفارش فرماتا ہے۔

تو

میں۔ تو وہ دوسرا فقر میں جس کا ہر ترس میں صاف ہو۔



وَأَتَيْنَا بِهِمْ هَبْلَ الْجَنَّتِمْ وَجَعَلْنَاهُمْ فِيهَا عَجَزَ الْجَمَلِمْ وَجَعَلْنَاهُمْ فِيهَا زُرَّ الْقَبَلِمْ

[illegible]

یہ کہ دوں صلوات کیا صحت بہم ۔ حاصل ہو اس میں سے عقل نہ ہو ۔ ۔ جن سے اس کی جہتیں و سطوح اس کی رہتیں

پہلی وضاحت: یہ سات حضرات عوامی کارکنوں سے تھے جبکہ انہوں نے ان لوگوں کی کارروائیوں میں حصہ لیا۔

جواب: اچھی ٹھکانوں میں کدو جوتیا رس سے بچے نہیں موزہ، اسٹیجے، اسورے، نے وقت پر پھر، بیتے سے صحت مند  
 مدد دیتے ہیں

۱۱۔ حضرت افضلؒ اس کا سے وہ یا تخت یا پ + بعد میں لینا بھی ہونی مراد ہے۔

موسیٰؑ تا یہ حالت اور عیدِ رخصت ہو گئے وہ مشہور ہے کہ موسیٰؑ نے اس سے کہہ دی کہ میں تم سے جدا ہوں۔  
پھر یہ وہی حالت تھی کہ "اے کائنات! تم کو ہوا اور مٹی سے بنایا گیا ہے۔ تم کو ہوا اور مٹی سے بنایا گیا ہے۔  
اس لیے تم کو ہوا اور مٹی سے بنایا گیا ہے۔"

واللہ اعلم بالصواب

[illegible]

توالت - سادات - ملا - اشراف - پادشاهان - پادشاهی - پادشاهی

چوتھا شعر نضربت کے حضور و۔۔۔۔۔ جو غزل چہ اور۔۔۔۔۔ تیر علم ارسل میں آجاء مٹی شیں۔۔۔۔۔

۔۔۔۔۔ یہ وہ علم ارسن باب۔۔۔۔۔ معلوم ہوا کہ یہ۔۔۔۔۔ نے بھی مٹی سے بنا دیں ہو جائے گی اس واسطے کہ جس کی طرف

[illegible]

جواب : کتابت میں جو کچھ پتیرہ مخصوص ہے وہاں وہاں ہے جیسوں اس کتابت میں لکھا گیا ہے اور اس میں بھی ہونی چاہیے کہ وہاں ہی ہے وہاں لکھا گیا ہے کہ وہاں لکھا گیا ہے

پانچواں اسطر: حضرت علیؓ کے بارے میں ہے کہ ان کا شمار اہل بیت میں ہے۔

اور جس کے بعد ان سے تائیں سلطان اسلام و حیر و لودیا لڑے۔ انھوں نے پایہ وحدت میں اصولیہم حدفہ فذ مرتے جو وجود چاہتا ہے۔

جواب : یہاں صدق سے مراد ہر صدق نہیں بلکہ حاکم وہ صدق ہے جو وہ حضرات اس وقت بطور کفارہ مانے تھے یہ خیال رہے مسجد طاری ماں بھی جاہر پیدا ہوا اس کو کوا سلطان و سلام کو دی جاتی تھی اسے باطنی مال بھی سونا چاندی وغیرہ ان کو رکوہ مالک خود دیتے تھے یہ حکم خلافت عثمان تک رہا خلافت عثمان یہ حکم ختم ہو گیا۔ لوگ اپنے ہاں ہی رکوہ خود اپنے جگہ ب بھی حکم یہی ہے بلکہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اب حکام اکثر طامس میں رکوہ وصول کرے خود لے جاتے ہیں لہذا ابیں رکوہ کسی قسم نہ دی جاوے۔ دیکھو مراثی شرح مشکوٰۃ جلد ۳ ص ۲۲۲ وہاں مراثی سے بھی یہی تحقیق کی ہے۔

مسئلہ بعض علماء کے ساتھ نہایت زیادتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حلیل عیبہم سے معنی یہ ہے آپ ﷺ اس پر مارا  
دھارہ پر ہیں چنانچہ اس جگہ تفسیر روح البیان سے مراد دھارہ کے بہت احکام بیان کئے وہ معنی یہ فرماتے ہیں کہ اسے محبوب  
آپ ﷺ اس لوگوں پر مارا دھارہ پر ہیں کیونکہ آپ ﷺ کی مار سے مردوں اور ان کے وارث مردوں کا جیس ہے۔  
چھٹا اعتراض نطہرہم صید موت مارا ہے معنی یہ ہیں کہ وہ صدق انہیں پاک رہے گا تم سے نہ کیے جا رہے حضور  
الہ ﷺ پاک فرماتے ہیں۔

جواب : واقعی تظہر ہم کی یہ تفسیر یہ بھی ہے مگر ہو کہ ہم میں یہ احتمال ہیں۔ خدا ہاں ساتھ ہی بھائے مگر توئی تفسیر یہ ہے کہ بھائے تعلق ہو کہ ہم دونوں سے ہے یعنی اسے محبوب آپ نہیں صدا کات ہے۔ رچ پات بھی نہیں اس قدر بھی۔

تفسیر صوفیانہ : سوالی بیماریوں کے طلاق نرم بھی موتے ہیں۔ مگر بھی مضمی ۱۱۱ اس سے مانع نرم سے نرموں ۱۱۱ اس سے اپریشن سے طلاق نرم یا کی نرمی سے بھی ہوتی ہی ب نرمی سے بھی ناپاک جسم ہو کر پاک کرنا نرمی سے پانی سے نور کندہ سے گوشت و ہڈی کو راتھ دینا۔ اس سے تانبہ پیشینہ چیزیں اُتر پات ہو جائیں اور نہیں آگ میں تپا پیا جاوے تو وہ پاک ہو جائے گی مگر یہ پانی گرم ہے یوں ہی کندہ سے نفس کی پاک اس کا طلاق نرم بھی ہے نرم بھی۔ جن سے متعلق یہ آیت آئی ہے انہوں نے اپنی دعا کی معافی نرمی سے کرائی کہ اپنے دوستوں سے بندھوا دیا۔ کھانا چنا چھوڑ دیا۔ اس نرمی کو رب نے اعجاز میں بھی قرار اور انہیں شامہ ارمغان بخشی۔ بعض صوفیہ نفس مارو کار و تونے کے لئے بڑی مشقت و اہل عبادت کرتے ہیں۔ حق کہ جس حضرات دریا میں ہلے ہوئے روٹھے پڑھتے ہیں حضرت مرید تلخ شکر نے انہوں میں لٹک کر دیکھے پڑھے ان سب کی اصل یہ آیت اور اس کا یہ شان نزول ہے۔ ایب دل با ارمید سے سر پر کوا میٹھ گئی۔ آنکھوں میں پونج مارے گا۔ آپ نے فرمایا۔ شعر۔

کاٹا سب تر کھا یہ اور چن چن کھا یہ مائی

’اے سارے میر سارے تکر آج میں نہ جانا کہ اس سے محبوب کا جس، اچھے و میوے اس شعر پر آپ ل  
سارے منہ میں ملے ہو گئیں مونا تو نہ آج ہی لڑاتے ہیں شعر۔



کا نکاح نہیں نکاس لے اور لکھا ہوا ہے۔ پاس اپنے درش دکھاؤ اور چپے لکھو کھاس

اے کرے میری آنکھیں نکال کر محبوب کے پاس لے جاؤ۔ پہلے دیدار دکھا کر پھر کھالینا۔ جب ناپاک اور پاک چھ فطرت ہو تو کھلی ناپاک۔ پاک و ناپاک کر دیتی ہے جیسے کوئی میں گندگی کر جائے سارا پاک پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ اور کبھی اس نے برقیں کو پاک و ناپاک کر دیتا ہے۔ جیسے پتہ پانی یا تالاب دریا سمندر میں پیشاب کرے تو وہ ناپاک نہ ہوں گے بلکہ اس کے قطرے پاک ہو جائیں گے۔ ان حضرات نے نیکیاں اور کمال و علو کئے مگر حضور ﷺ کی محبت میں آنسو بہا لے تو کنواری عیسیٰ مسموم ہو گئے۔ رب نے اعلان فرمایا اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ تاقیامت مسلمانوں کے نیک اعمال رب تک پہنچتے ہیں جب حضور ﷺ کے قدموں پر یا میں بہہ چا میں۔ اس دریا کا ایک کنارہ کھارن طرف ہے دوسرا کنارہ رب عمار کی طرف اس لئے اشارہ ہوا۔ اَعْلَمُوا اِنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

اَلَّذِينَ يَتُوبُونَ اِلَيْهِ اِنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

اَلَّذِينَ يَتُوبُونَ اِلَيْهِ اِنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ

وَيَاْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَاَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ

وَيَاْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَاَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ

وَقُلْ اَعْمَلُوا فَاَسِيْرِيْ اِنَّ اللَّهَ عَمَلَكُمْ وَّرَسُوْلُهُ

وَقُلْ اَعْمَلُوا فَاَسِيْرِيْ اِنَّ اللَّهَ عَمَلَكُمْ وَّرَسُوْلُهُ

الْمُؤْمِنُوْنَ وَسَرِّدُوْنَ اِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَاللّٰهُ هَادِي

الْمُؤْمِنُوْنَ وَسَرِّدُوْنَ اِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَاللّٰهُ هَادِي

فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ



۱۔ مدہ جرم کرنے کا پختہ ارادہ۔ خدا تو قیوم ہے۔ تو تو۔ نے وقت اشک روہی دل پشیمانی ہو۔ عی یا تو بمعنی میں سے باپنے  
 ہی معنی میں ہے چنانچہ تو میں بخاوار اور ارگہ کے معنی ہوتے ہیں اس لئے اس کے بعد عن ارشاد ہوا تو ہی یہ ہے عبادہ سے  
 مردہ سے جس واس میں۔ جن سے گناہ سرور ہوں۔ مرثیہ۔ جانور و غیرہ اگرچہ اللہ کے بندے ہیں مگر وہ گناہ نہیں کرتے  
 نیز اس کی تو بھی میں بعض سے لیا کہ ان مدوں سے مردہ سات حصرات ہیں جن کا لائق پہلے گذر۔ مگر بات قوی  
 ہے وہما بعد الصدقات یہ فرماں عالی مطلوب ہے بطل التوبہ (نہج) پر۔ چونکہ توبہ سے گناہ مٹا جاتے ہیں۔ اور  
 صدقات رب تعالیٰ کو ظاہر رکھتا ہے اس میں بڑا حاتم ہے۔ اس لئے تو۔ کے لئے توں اور صدقات کا ایسا ثاب ہو۔ فرمایا سلی  
 اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ میں صدق اس سے یک نقد حیرات کرے تو رب تعالیٰ سے رحمت کے ساتھ میں لیتا ہے اس کی پروا  
 نہ کرتا۔ قیامت میں وہ نقد سے پہاڑ بن کر مٹے گا قوی یہ ہے کہ صدقات سے سارے میں۔ اب نکل جبرائیل  
 میں کبھی جانوروں کی حیرات کو صدق پیدا کی حیرات عشر سولی چاندی کی حیرات کو زکوٰۃ کہا جاتا ہے۔ یہاں وہ مراد میں عام  
 حیراتیں مراد ہیں (روح المعانی)

خیال رہے کہ یہاں صدقات سے بھی صحیح صدقے مراد ہیں۔ جو طہاں ال سے خلاص کے ساتھ رحمت مصروف میں  
 مرثیہ سے جاویں۔ ثناء اللہ ایسے صدقے ضرور قبول ہوتے ہیں۔ وعدہ ربانی ہے۔ چونکہ حضور ﷺ کا صدقات قبول  
 فرمانا حقیقت رب تعالیٰ کا ہی قبول فرمانا ہے اس لئے کبھی آیت میں اس لیے کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کی گئی  
 حد میں اموالہم صدقہ اور یہاں رب تعالیٰ کی طرف (تفسیر بید روح البیان) میرہ ہوا ان اللہ هو التواب الرحیم یہ  
 مانا کہ گناہ ارتکاب کی دلیل ہے۔ تواب کا تعلق ہے۔ بعین التوبہ سے اور رحیم کا تعلق ہے صدقات ایسے سے یعنی  
 اللہ تعالیٰ تو قبول فرماتا ہے کیونکہ اولو اب ہے اور صدقات وصول فرماتا ہے کیونکہ رحیم ہے یہ سب اس کے فضل اور سے ہے  
 رہتہا سے استحقاق سے

خیال رہے۔ زکوٰۃوں جگہ ہو سے حرم کا فائدہ حاصل ہوا ہو بعین التوبہ انہ هو التواب الرحیم۔ عی یا تو  
 ہی ہو قبول فرماتا۔ اللہ تعالیٰ ہی تو۔ رحیم سے اس کے بعض بندے رحیم ہیں تو اس کے بتائے اس سے۔ ہونی  
 حقیقی توبہ ہے۔ ولی حقیقی رحیم

خیال رہے۔ جب توبہ صفت ہو رب تعالیٰ کی تو معنی ہوتے ہیں بہت توبہ قبول فرمانے والا اور جب صفت ہو  
 نہ تو معنی ہیں بہت توبہ۔ والا۔ یہاں پیچھے معنی میں سے رحیم اور حسان کا فرق ہم پہلے پارہ میں مسم اللہ کی تفسیر  
 میں چلے ہیں سزا معنی ہوے کہ ساموں پر خصوصاً تو۔ مرنے والوں پر بڑا ہی مہربان ہے کہ نہیں تو۔ پر ثواب بھی عطا فرماتا  
 ہے وقل اعصوا یہ یا مہربان عالی ہے اللہ اس کا اواز ابتدا ہے اور قل میں خطاب ظاہر یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے ہے اور روئے سخن سارے لوگوں سے ہے تو۔ کرے والے ہوں یا نہ کرے والے یا ایرگاہ والے بلکہ موشیں ہوں یا  
 کدو لعل سے مطلق لعل مراد ہے۔ کھر ہو یا ایمان لگی ہو یا بدی۔ دیا وی کا مرہوں یا دینی یہ فرماں جان جارت اب کے لئے

[illegible][illegible][illegible]

پیشاب کی پھینٹوں سے پرہیز نہ کرنے والا قبر کی نگلی میں داخل ہوتا ہے مسجد میں روشنی کرنے والا قبر میں روشنی پاتا ہے اللہ تعالیٰ کی آیت کریمہ واضح ہے اور خیر و شر یا حد سے وحید اوس کو شامل ہے۔ یہ آیت تقویٰ نے سے کافی ہے۔

**خلاصہ تفسیر** جو لوگ اپنے گناہوں سے توبہ کرتے ہیں انکی پیشاب سے بائیں کاتے ہیں یا انکی یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے توبہ پر جوتک پر کرنی چاہے ضروری قبول فرماتا ہے۔ اس سے اپنے گناہوں سے کناہ کشی ہوتا ہے۔ اور اس سے بعد اطلاع سے ہاتھ جو بھی صدقہ و خیرات کریں چھوٹا یا بڑا۔ طایفہ یا چھپا ہوا اللہ تعالیٰ اسے اپنے گناہوں میں ہاتھ یعنی رحمت دے گا ہاتھ میں بیٹا انکی بدعات سے حتیٰ کہ قیامت میں ایک گھور کا دار جو صدقہ دل سے خیرات لیا چاہے پہاڑ میں کر عطا ہوگا۔ اور کیا اس پر خیر میں کہ اللہ تعالیٰ بہت ہی توبہ قبول فرماتا ہے والا ہے اور توبہ اوس پر مہربان ہے۔ پھر ماہ پر عذاب میں آتا بلکہ توبہ کا ثواب رحمت لڑتا ہے اسے محبوب میرے مانتے بعدوں سے فرماؤ کہ تم جو چاہو بیٹ و بد عمل کو و قریب سے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے عمل دیکھنے کا تم کرتے ہوو گے ۱۰۰ لکھا ہوگا کہ وہ بھیسے بھی ہی جیسے بھی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی پر تعظیم لکھی تمہارے اعمال دیکھیں گے۔ اس کی نگاہ سے تمہارے اعمال پچھے سے انکی اور قریب ہے کہ تمہارے عمل پچھے ایک و بد اعمال مسلمان بھی دیکھیں گے کہ تمہارے اعمال کے آثار تمہارے چہروں پر ظاہر ہوں گے اور قدرتی طور پر لوگوں کو خاصیت سے محبت و الفت ہوگی اور بدکاروں سے نفرت و حقارت۔ دنیا میں تو بیل و بد اعمال کا نتیجہ ہے۔ آخرت میں تم سب اس بات پاک کی طرف و انکی جاؤ گے کہ تمہارے پچھے بھلے برے بھلے اعمال سے خیر دار ہے۔ پھر وہ تم کو تمہارے اعمال کی خبر دے گا کہ قبر میں اطلاع دے گا۔ قیامت میں ہر اور۔

فائدے۔ ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ** جو کوئی صحیح طور سے اللہ تعالیٰ کو اب اور رحیم مانے وہ کبھی بھی توبہ اور اس کی اطاعت سے خروم نہیں رہ سکتا مجرم کا اس کے دروازے سے بھاگے پھر اس سے طاعت کی بنا پر ہے یہ فائدہ اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ ہم سب کی رحمت سے۔

**دوسرا فائدہ** یہاں سے رب تعالیٰ کو اب رحیم قادر مانے کو توبہ نہ کرے اطاعت سے منہ موڑے وہ درحقیقت اسے توبہ اور رحیم مانا نہیں۔ مانے کا دعویٰ کرنا ہے یہ فائدہ بھی اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا منافقین اس وقت یہودی تھے جو رب تعالیٰ کی بات و وصات کو مانے کا دعویٰ کرتے تھے مگر دل میں ایمان نہیں لاتے تھے۔ فزوات میں شرکت سے جان بچاتے تھے۔ ان نے تقیٰ ارشاد ہوا اللہ تعالیٰ سے۔

**تیسرا فائدہ** وہ صحیح توبہ جو شرائط کا ارکان کی جامع ہو اور صحیح وقت کی جاوے وہ بھلا اللہ تعالیٰ ضرور قبول ہوتی ہے اگر کسی کی کوئی توبہ قبول نہ ہوتی تھی کہ میری توبہ میں کوئی کمی نہ۔ یہ فائدہ بھلا اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اس کا رب نے وعدہ فرمایا ہے اس کا وعدہ خلاف نہیں ہو سکتا۔ مگر

ہر بات کی دعا میں۔ میں قبول ہوں۔ میں نے کیا یقینا میں مجھ میں چھوٹی ہے

پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ بھی تو بہ سے گناہ معاف فرماتا ہے ثواب عطا فرماتا ہے۔ حلالہ تو۔ حلالہ سے او حلالہ  
 ۱۔ عث ثواب یہ وہ حد ثواب کے ساتھ وحیم فرما سے حاصل ہوا

پہلے فائدہ اسر میسر ہو جائے اس میں آتا اس لئے بہت متقاعد ہوتے ہیں حتیٰ کہ مکی کی کام سے روئے نہ ہجرت  
کئے لئے بھی آتا ہے یہ فائدہ و فیل اعملاً سے حاصل ہو کہ اعمال و اشیاء پر اتنے متوجہ نہ ہو کہ کام نہ ہو۔ ہجرت۔ بلکہ  
جھڑک نہ آتا ہے۔ و من شاء فلکفر، ہاں بھی کفر کی اجازت نہیں۔

ساقواں فائدہ و منفعتی کا طریقہ ہے کہ وہ میٹر کے ٹیم سے سب سے کمزور امتحانی و محاسبی — سوچا جو — پر ہوتا ہے جسے ٹیم ظہور بہادری سے رونہ و فیسر اللہ عجلکم — سکین سے حاصل ہوا

آنکھوں کی مدد۔ جسم صلی اللہ علیہ وسلم پٹی مت بلکہ مارے جہاں سے مارے کاموں کو مدد دیتے ہیں کسی کا کوئی کام حضور ابراہیم علیہ السلام سے پوشیدہ نہیں یہ فائدہ و درمصلوہ دے دے حاصل ہوا اور کچھ نہ ہو کہ حضور ابراہیم علیہ السلام نے مارے اٹھائے ایساں کے گواہ ہیں گواہ کو مشاہدہ کرایا جاتا ہے ویسکوں الرسول علیکم شہیداً اور فرماتا ہے وحسبک علی ہولاء شہیداً خود فرماتے کہ مجھ پہ تمہارے رکوع و سجود کا فشووع و منصوع چھپ نہیں رہتا (بخاری شریف)

تو اس فائدہ اللہ تعالیٰ دنیا میں ہی نیک و بد اعمال چہرے کے آثار سے اور جوہ سے لوگوں پر ظاہر فرماتا ہے۔ انہوں نے  
خات کئے ہوئے اعمال کاش کر دیتے ہیں فائدہ الوصول و لہذا سے حاصل ہوا

سوال فائدہ قیمت میں ہر ایک عرصہ کا عمل بتایا اور دیا جائے گا اگرچہ اس سے رائے عامہ کی یہ فائدہ  
ہو سکے (۱۲) سے حاصل ہو بلکہ اس سے وقت ہی میں واپس ملے گا، پتہ لگ جاتا ہے کہ حق یہ اٹھل  
ہو کر ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ تو یہ صراحتوں فرماتا ہے مگر دوسری آیات اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی تو یہ جہاں ان لوگوں میں بھی ہوتا، لیکن جو یہاں اپنی روقہ درجہ اور چھوٹے اصحاب راہ سے پاس یا طرما طور ہونی دعویٰ ہے، ان کے وقت طرما کے معاملہ ہو وہ آیت اس آیت کے خلاف ہے۔

جواب: جس اعتراض کا جواب اسی تفسیر سے معلوم ہوتا تھا کہ یہاں تو پہ سے مکی تو پہ اور ہجرت تو ہجرت سے نہیں لے چکی تھیں کی تھی یہ بار مہانت سے رتوۃ لا تھنہ مرحوں نے تو یہاں وقت نکال دیا ہے اب اس طرح تو یہ کی جہاں مقبول ہوئی

يحيى بن ابي

وہ راعی افسانہ تھا، جس میں جسم اور عقل کے مابین تو قیاسی سبب و ثبوت پر مبنی ایک

جواب : خود اذکار کے گنتان خاصہ حال ہو گا۔ کہ وہ اپنے کامل طور پر نہ اکتیہ صاحب حق معافیہ رہے۔  
 یہاں خود اور اپنے صاحب حق میں اس کی معافی ہے حاصل کی جاوے۔

[illegible]

جواب: قیوں آیات درست میں یہاں حقیقت کا ہے کہ آیات میں ظاہر سب کا ہوگئے صورت میں نے حال پانچواں  
مصدقہ میں اس واسطے صورت نور علیہ السلام کا قول فرمایا ہے اور حضور انور علیہ السلام حقیقت رب تعالیٰ کا قول فرمایا ہے  
چوتھا اعتراض: اس آیت کے حضور انور علیہ السلام کا طریق ماحرہ و باطنی لوگوں کے حال کا مشہور آیات سے  
ہوئے یہی معانی مارنے سلاہوں سے ہے مگر انور علیہ السلام یہاں مہسوی کا فاعل اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں ہے بلکہ  
لوگوں کے اعمال سے ہی دیتے ہیں۔

جواب اللہ رسول ہے، مجھے ارشاد ہوا کہ، یعنی میں نے طرح فرقی ہے۔ سنیں صرف اپنے زمانہ کے لوگوں کے حالات، مجھے ہیں اللہ رسول پر جگہ دھیرے احیا ہے کہ ان کے (۱) موشکی طاعات ہے اور جہت میں اللہ رسول و طاعات لی سروریت میں عرصہ ویت ویت میں و اسماں قافی ہے، بطور الطہ و ملائکہ مصلوہ حسی السیسی میں لفظ صلوٰۃ کسی دروایت سے نظر نہایت مصلوہ میں قی سے اللہ صافی کا دروایت ہے و شتوں و دروایت کا دروایت

پانچواں اعتراض : یہاں مسیحیوں (ان) کے دوسرے قبر میں جانا ہوتا ہے اور ان کی ۱۰۰ سے زیادہ قبریں تھیں۔  
 میرا جواب : ان کے حساب سے یہ قبریں وہاں صرف عقائد کے حساب سے

جواب : اسی قبر اعمال کا حساب نہیں مگر انماں کا عملی حصہ وہاں بھی ہے کہ جس میں ہمیں پوری تاریکی تھی اور موت  
میں ہمیں نیویں پر قری لڑائی۔ روشنی۔ دل کا کون، ہمیں دیکھ رہے ہیں گئے لہذا آیت پر دست

پہننا احتیاض یہاں شہداء اور سیدھے ہے ، اسے عروں کی پوری قیام سے جس عبادہ میں عبادتیں  
 خلق نے کر بہت ہی خلق تو ہے ، باقی عیسیٰ جیسے نہ پتھر جانور و غیرہ بعض مخلوق نہ تھے جس سے مراد ہے اور دھرت  
 نیارہ اور خاص لاپسہ کہ اس سے تیار ہونے ہی میں پھر آیت کا تکرار سے ہونی۔

جواب یہاں جامعہ میں تہ از حد سے مراد صحت و سہولت ہے جس کو صرف جس و کس ہی ہیں نصرت امید  
۱۰۔ خاص یاد "اچھے" میں رہتے طریقہ صحت کے میں شمر

\*\*\*\*\*

ہم لوگ صرف توبہ کرتے ہیں وہ حضرات ہسبہ روئے کے ساتھ توبہ کرتے ہیں ہسبہ روئے - اشیائے پستہ پارہیں  
 مرص ہو چنے مٹا کر اچھی زمیں میں کر کے تو اسے ضائع نہیں ہوئے دینی بلکہ بطور امانت سے محفوظ رکھتی ہے - چہرہ  
 چہرہ کے سی واپس کرتی ہے یہ زمین کا حال ہے جو انی اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے یہ ضائع ہو سکتی ہے - وہ روئے کے پاس  
 محفوظ رکھتی ہے اور یہیں تک بڑھتی ہے کہ کسی کام اور ذرہ کا پیاز بن جاتی ہے - ہسبہ روئے مانتے ہیں کہ توبہ اور عبادت کا ایسا  
 ایک ہیں لیکن معنا اس میں بڑا فرق ہے جیسا بندہ دیکھیں اس کی توبہ اور بھی تو ایسی اس کی قبولیت بھی قبولیت دیکھیں اس کا  
 انجام - اللہ تعالیٰ ہر ممکن کی بنیادیں دیتا ہے وہاں بھی نہ ہوتا ہے - ماہور ہوتا ہے - امانت میں ملکہ پھینکا ہے اس کی  
 سمیت دیکھا دیکھی ہے چھپا دیکھی ہو رہتا ہے بھی - کفار کی بنیادیں مٹاتا ہے عبادت بھی توبہ عبادت بھی بمعنی اللہ الرماء و ہوسہ

الملاقات -

اور جو باتوں کے لئے میں اللہ سے عرض کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی رحمت سے ہمیشہ محفوظ رکھے۔ آمین

يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٤٦)

۲۔ اے اس پر اور اللہ عظیم و حکمت والا ہے  
توبہ قبول کرے اور اللہ عظیم و حکمت والا ہے

تخلیق: اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق : بچہ جی آیات میں خود تو کہتا ہے کہ وہ اپنے مائیں کا رہا ہوا مسافر تھا، میں بھی بہت جلد تو  
 کہنے والے اب ان کی تیسری جماعت کا کہ ہے۔ یہی وہاں میں رہی ہوئی

دوسراعلق جنسی آیت میں رب تعالیٰ نے بعد اس کی تو بقول امانت کا ذکر فرمایا تھا۔ عوبقفل الصومۃ عس عادۃ۔ اب ارشاد ہے کہ کسی دیر میں انفرادیہ سے مالوس نہ ہو پانا چاہیے۔ گویا قبول تو ہے۔ بعد وقت قبول ہے۔

[illegible]

جو تھا تعلق مہی عجیبی آیت میں ارشاد ہوا کہ اے اوتھتہا۔ ۵۔ اہل تہذیب پر ۶۔ بیت سے بی سالی تہذیب و علم۔ اور



ہمیں حضور انور ﷺ کے پاس یا عمارت خاصہ سے دیکھیں گے اب اس کا ثبوت یا جاریہ ہے کہ مذکورین سات قیاموں کے ہر قسم سے اہل بھی دیکھ لے گئے اور ان تینوں صاحبوں سے اہل بھی اور اس بدوں سامعوں نے احوال کا قیامت چرچا ہوتا رہا ہے

**شان نزہل** عزہ توک سے دس ظہر صحابہ سستی کی وجہ سے غیر حاضر ہے تھے جن میں سے سات حضرات نے وہ شامہ رفرات پہلی جس کا ذکر ہو چکا ترقی حضرت سے یہی اصحاب ابن مالک ہلال ابن امیر مروان بن ریحہ۔ انہوں نے اگرچہ بچے کو تینوں سے بدحوالی تو نہیں مگر حضور انور ﷺ کی ہاگاہ میں کوئی بھانہ بھی نہیں کیا۔ صاف صاف اپنی خطا قبول کر لی کہ ہم سے قصور ہو گیا۔ سستی کی وجہ سے حاضر نہ ہوئے حضور انور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ تمہاری توبہ قبول ہونے کا اعلان فرمائے گا تب قبول ہوگی۔ اور ان تینوں حضرات کا مکمل بایکٹ کر دیا گیا کہ ان سے مسلمانوں سے سلام کا۔ اشعل بنہنا۔ خرید و فروخت سب یکدم بند کر دی تھی کہ اس کو پنی بیویوں سے محبت حرم کر دی تھی۔ بچاس دن بایکٹ رہا یہ آیت کریمہ کے متعلق ہارل ہوئی یہ تینوں حضرات عاریں بد سے تھے۔ اس آیت میں اس کی اسی تاجر قبول کا ارہو (تفسیر خازن بیضاوی۔ عارک کبیر وغیرہ)

**تفسیر** و احسروں مرحوں لاموالہ یہ فرمان مان معطوب ہے حسروں اعترافوا لعلوہم (الح) پر اہل اس کا ورد خاطر ہے اور او سے بعد منہم قوم پشیدہ ہے احسروں سے مراد وہی تین حضرات ہیں جن کی توبہ پچاس دن بعد قبول ہوئی۔ بلکہ انہوں سے ہر روز ویدم کی طرح اپنے کہتوس سے بدحوالی تھیں۔ اس میں ان جسکی توبہ پیدا نہیں ہوں مرحوں بنا ہے وحی سے معنی دیر لگانا۔ ٹھہرائے موقوف رکھنا۔ کی سے ہے فیلہ مرید یہ اصل میں مرحوں تھیں۔ ان کر گئی۔ ہرموں کے قاعدہ سے لاموالہ میں رام معنی الی ہے اور اموالہ سے مراد وہ آیات ہیں جو آگے آئیں گی وعلی الثلثۃ الدس حلفوا (الح) یعنی ان میں پیچھے رہ جائے والوں میں دوسری قوم وہ ہے جن کا معاملہ اللہ تعالیٰ نے حکم سے مک موقوف رہا گیا ہے۔ اس وقت ان کا فیصلہ ہوگا۔ اما علیہم و اما یوب علیہم۔ اس فرمان مان میں مرحوں کا مقصد بیان فرمایا جا رہا ہے۔ یوں سمجھو کہ احسروں مبتدا ہے اور مرحوں (الح) اور اما علیہم اس خبر کا بیان (تفسیر روح البانی)

خیال رہے کہ یہاں عاب سے مراد ان کی توبہ نہ رہا ہے جیسا کہ کالے صحنوں سے ظاہر ہے یعنی اللہ تعالیٰ یا تو انہیں مراد ہے گا کہ انہیں اس توبہ کی شراعت پورے کرے۔ مگر قصور کا کفارہ اور کرے کی توفیق نہ دے اور وہ با سات سے زیادہ میں ٹھہرا جائیں یا ان کی توبہ نہ کرے۔ اس طرح کہ انہیں بایکٹ کے زمانہ میں صیبت جیسے کی صحت اس سے وہ اس قصور کے کفارہ کی توفیق نہ دے واللہ علیم حکیم اس فرمان مان میں اس تاخیر قبول کی وجہ کا بیان ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس بات کے اظہار و توبہ کو بھی جانتا ہے اور اس کی اقرار خطا اس تاخیر قبول میں بہت نکستی ہیں اس تاخیر سے ہی ان حضرات کو عذرت دیں پر استقامت حضور انور ﷺ سے اختیار خدا اور تمام مہموں کے حضور انور ﷺ کے دامن سے ملنے

ایسی جگہ پر ہوگی

خیال رہے کہ اس میں حضرات کے بایکات کے راز میں حضرت کعب بن مالک کے پاس شاہ ملک شام سے خط آیا کہ تم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی قدرتی آپ کا سے اس آبا میں تم آپ کو اس شخص کا عہدہ دیتے ہیں آپ سے یہ خط جلادیا اور بہت روئے عرض کیا اللہ العالمیں کیا اب میں اس حد تک پہنچا یا۔ مجھے کار دعوت دے دے تھے اگر اس زمانہ میں میری موت ہوگی تو حضور اور ﷺ میرا جنازہ بھی۔ پرچھیں گے اس خیال سے کہ آپ کے رب کے پاس آپ کی محبوب سے چنانچہ تو یہ قیاس ہوگی۔ یہ خوبجاری شریف وغیرہ تمام کتب حدیث قصہ تو یہ کعب ابن مالک عرضہ اس واقعہ میں بہت حکمتیں ہیں۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان سستی کر جانے والے انکس میں پتھ لوگ وہ ہیں آپ نے جن کا بایکات دیا ہے وہ ان کا معاملہ موقوف کر دیا گیا ہے۔ پتھ عرض سے بعد ان کا فیصلہ ہوگا وہی الہی آئے تھے انہیں یوں ہی رہے ہیں اس کو اختیار ہے یہ تو وہ انہیں مراد سے کہ تو یہ قبول نہ سے اس طرح کہ انہیں رازہ بایکات کی مقتضیات جھینے کی ہمت نہ سے ان سے اس تو یہ کی شراکت نہ ہوں اور یہ قہریت سے محروم رہیں ان کو تمام کی توفیق ملے وہ ان کی قبول ہو جاوے اللہ تعالیٰ علیم بھی ہے ان سے دون کا حال جانتا ہے حکیم بھی اس تاخیر قہر میں بہت حکمتیں ہیں یہ لوگ انتظار کریں۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عالم میں ناسک لبریا میں کہ حضور ﷺ کا فیصلہ رب تعالیٰ کا فیصلہ ہوتا ہے۔ انھوں نے اس حضرات کو حضور اور ﷺ نے سطل مرادیاں کا بایکاب رب سے اس کی تائید اس آیت سے کہ مانی یہ ایک حضور اور ﷺ کے علم کی تائید کے لئے آئی ہے

دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو احکام شریعہ کا مالک بنایا ہے۔ دیکھو سلام کا جواب دینا فرض ہے مسلمان سے مصافحہ کرنا مست مسلمان سے منکرہ چیشانی سے ملنا اس سے میل جول مست۔ مگر حضور اور ﷺ نے علم بایکات سے حضرت کعب کے سلام کا جواب دینا مسلمان کے سے منع ہو گیا۔ ان سے مصافحہ کا سلام حرام ہو گیا یہ ہے تیرے محبوب کی سلطنت مطلقہ۔

تیسرا فائدہ حضور اور ﷺ ہم سب مسلمانوں کے مالک ہیں ہم سب ان سے مملوہ نظام بلکہ حضور ﷺ سے مسلمان پر وہ حق ہے جو ساری کو عام نہیں ہوتا دیکھو کوئی سولی، دوشاد، ماں باپ استا پڑا کی کسی پر اس کی بیوی لونا، جو نکاح کا م ر ہے سے اس نہیں کر سکتا مگر حضور اور ﷺ سے شاہی نظام، اختیار، لکھو کہ اس بچے دن تک مدت میں ان تینوں صاحبوں کی بیویاں اس سے نکاح میں میں مران سے صحت لازم ہوگی کہ آپ اس شیشہ کا رنج رب تعالیٰ سے اس سے مرادوں کی تائید یک لک سے مراد کی کہ آسروں موحیوں (الخ) اس کا اثر یہ ہوا کہ ان مٹیوں صاحبوں سے بھائی رازہ ماں باپ بیویوں کو بھی اس سے کلام و سلام حرام ہو گیا۔

چوتھا فائدہ غلہ کی مالیت کے لئے مسلمانوں کا اتحاد ضروری ہے۔ دیکھو حضرات صحابہؓ کا اتحاد کہ حضور ﷺ نے ایک شہرہ پر حضرت کعب، خیرہ سے مارے مسلمان ایک پھر کے لوگوں پہنچا سکا مگر تھا۔ سبوں سے برہاں حال ہو یا نہ۔ اسے کعب اگر تم حضور ﷺ سے اور حضور ﷺ تبار سے ہیں تو تم سب تمہارے اس میں فرق ہے تو تمہارے قریبی عرب تمہارے ہیں۔ رب تعالیٰ یہ اتحاد ہم کو نصیب کرے۔

پانچواں فائدہ عجم کی طاقت یہ ہے کہ حضور اور ﷺ کی عظیمی جہاں کی حق دل و جاں سے قبول کرے کفار کی وادارے اس کے مقابلہ میں ٹھکرا دے۔ دیکھو حضرت کعب سے اس قسم پری سے زمانہ میں بادشاہ کے پیش کردہ عہدہ وادارے ٹھکرا دیا۔ یہ عہدہ اس آیت نے ٹھان کر دل سے حاصل کرے۔

چھٹا فائدہ عمل اور قوت کی قیادت میں جلدی نہیں کرنے چاہئے خواب کی تیسرا معانی قیادت یونہی نیک الماں اور توبہ کی قیادت بھی دیر سے ظاہر ہوتی ہے اس دیر میں رب کی حکمتیں ہوتی ہیں۔ یہ فائدہ جو چون لامر اللہ سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ قوت سے لئے پھر ٹھاکا ہیں جو عقیقہ جو سختی اور پھر اس کا ایک وقت بھی ہے ان سب سے اجتماع کی توفیق رب کی طرف سے ملتی ہے۔ یہ توفیق نہ مناسبت کا حد ہے یہ فائدہ اماسعہم سے حاصل ہوا۔ لکھو اس برکی تفسیر ہمیشہ رب تعالیٰ سے توفیق ہے مگر

آٹھواں فائدہ اس امت میں سب سے افضل و اعلیٰ حضرات صحابہؓ ہیں سب ان کے متعلق یہ ارشاد ہے امایعہم اوہوب علیہم۔ تو تم تم میں کسی کئی اور ٹھاکا میں ہیں اس کرے بادشاہ رازے عاوی۔

پہلا اعتراض حواض کا یہ ہے جو ہمیں ہے اور اس سے بری اللہ مرہو جاتے ہیں پھر عروہ تک میں بہت سی رام شریک ہو گئے تھے۔ اگر یہ وہ حضرات شریک ہوئے تو ان پر اتنا عتاب کیوں ہوا۔

جواب تفسیر روح المعالی نے اس اعتراض کا جواب یہ دیا کہ عصارہ یہ پر ہر جہاد میں مل گیا کیونکہ انہوں نے حضور انور ﷺ سے جہاد پر بیعت لی ہوئی تھی وہ حضرت شریہ طور پر یہ کہا کرتے تھے شہر۔

محسن الدین سامعہ محمد علی السعید السامعہ

اب حسب لولی الصاری جہاد سے رو کیا وہ جس میں کاتارک ہوا تھا اقامت وادارے ہو مگر فقیر سے ایک یہ ہو۔ قوی ہیں کیونکہ بہت جہادوں میں بہت سے عصارہ شریہ میں ہے آتی کہ غزوہ بدر میں مارے عصارہ شریہ۔ تھے دور۔ عمار کی بہت زیادہ ہوتے تھے تیہ وہی۔ ہئے۔ فقیر۔ ایک قوی جو یہ ہے کہ عمار میں حضور ﷺ سے ان تمام حضرات کو شرکت کا قطعی حکم یا تھا۔ اس حکم سے اس میں میں ہو گیا تھا فرض میں یا فرض قطعی یا سب یا حسب بنا۔ ان مسودہ نور ﷺ کی رہاں شریف ہے چنانچہ جس حضرت محمد یہ مسودہ میں پھونکیا جیسے حضرت علی۔ اس پر ولی عتاب میں ہو۔ بلکہ ان پر مدینہ میں رہاں میں ہو گیا توک میں چنانچہ ہو گیا سرکاری حکم انہی پنجے سے مصرع۔

تیری دعا سے رب تیری قصاصات سے رب

دوسرا اعتراض: ان تین حضرات سے صور اور جنت سے انہیں آتے ہی اپنی ذلت کا آثار برپا ہو گیا۔ یہ آثار تو یہ تھے پھر اس معاملہ میں کس دیکھ کر یہ کہا کہ یہ کفار و کاذب ہیں۔

جواب: جس خطا کی توبہ نے ان کا کفار و سروری ہوتا ہے نہ کہ توبہ کی حق رستی ہے۔ نور قبول نہیں ہوتی توبہ سے رہ جانے والوں کے لئے کچھ تکلیف۔ اشت کرنا کو یا اس خطا کفارہ تھا۔ ان سات نے جن میں ابوالہرثہ شامل تھے اپنے دوستوں سے بدھو کر یہ مشقت برداشت کرے گا۔ اور اب اس تین حضرات سے لئے پیس ان کے بایکات کی تکلیف کفارہ ہی نہیں اس کفارہ کا انتظار رہا پڑا رب تعالیٰ نے قبول توبہ کا وعدہ فرمایا۔ نور قبولیت کا وعدہ نہیں

تیسرا اعتراض: اس آیت کے ثلث رول سے معلوم ہوا کہ حضور انور سے پیس اس تین حضرات کا بایکات رہا نہ کہ دوسری حدیث میں ہے کہ کوئی مسلمان اپنے مسلمان بھائی کو پیس دے۔ یہاں پھونڈے دے اس دوران میں اس سے ہر پہل شروع ہوئے ان دونوں میں توفیق ہے۔

جواب: تیسری حدیث میں آتی یہ نصیحتی لڑائی کا پھونڈا ہے۔ یہاں بطور اشارہ بایکات دیا گیا اور اس سے تربیت و تعلیم مقصود تھی یہ زیادہ عرصہ تک روکتی ہے۔ رہتا ہے والہر کو جس فی المصالح اپنی زبان و ماں بیویوں اس کے ستروں میں پھونڈا اس کا بایکات کر۔ اس آیت میں تین دن کی قیدیں یہ فرق خیال میں رہے چوتھا اعتراض: احادیث کے لئے ہے اللہ تعالیٰ شک و تردید سے پاک ہے پھر اس سے احادیث معلوم و معلوبات علیہم رہا۔

جواب: یہ فرمان مافی ان حضرات کو تو اس رکھنے کے لئے فرمایا یعنی یہ تینوں حضرات نہ توبہ سے مایوس ہوں اور نہ سے خوف بلکہ قبولیت کی امید رکھیں غدا کا خوف۔ اس امید و خوف پر ایمان کی عمارت قائم ہے۔

تفسیر صوفیانہ: اس آیت پر عشق و جد کرتے ہیں رب۔ اس تین حضرات کو توفیق دی۔ وہ حق پر وہ درخت ہے جس میں وصال کے پھل تھے جس میں شریک است و پائے توفیق کا مدار آسمانوں کا پانی ملتا ہے حلقہ شیرازی کہتے ہیں۔

ہر چند کہ خبر اس اثر وصل برآورد و حق اول فاش کہیں گیم۔

حکمت الہی کا تقاضا یہ تھا کہ جس مقبول سے اس عطا ہو وہ پھر توبہ کریں ہو۔ قبول نہ ہو ملکہ انہیں امید و خوف سے مایوس نہ تھا۔ جس نے اس کی تربیت ہو وہ حضرات اس خوف و امید کے پروں سے اڑ کر بارگاہ قدس تک پہنچیں جہاں اس پر وحدت کی نگاہ ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی تربیت جاسا ہے نہ قرب کی لذت و نہ دوری کا مزہ چھو کر اپنے تک بلاتا ہے اس لئے ہر کام میں حکمت ہے (روح طہیاں) عروہ تنوک کے موقع پر کاریوں سے دراز سہلی مشقتیں جیسے اس حضرات نے اس زمانہ میں آرام کیا۔ یہ زمانہ پیاس کا تھا اس مدت تک انہیں راق۔ بایکات رہے توبہ کی



نہ ہرگز۔ تو اس میں اس میں وہ ہے جو پسند کرتے ہیں یہ کہ  
فعل ہے۔ تو اس میں کھڑے ہو اس میں وہ

## وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَقِّرِينَ ﴿۱۹﴾

خوب پاک ہوں اور اللہ پسند کرتا ہے وہاں کہ  
میں جو خوب تم ہونا چاہتے ہیں اور تمہارے اللہ کو پسند ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے پسند طرح تعلق۔

پیدا تعلق کہ شتہ پچھلی آیت میں منافقوں کی مختلف بدکاریوں کا ذکر ہوا کہ ان سے بعض یہ حرکات کرتے اور بعض فلاں  
حرکت اب منافقوں کے ایسے کاموں کا ذکر ہے جو بظاہر اچھے معلوم ہوتے ہیں مگر درحقیقت برے ہی جیسے بری بیت سے مسجد  
بنانا گویا ان کے کلمے عیوب کے بعد ان کے چھپے عیوب کا ذکر ہے جو ہیں عیب مگر حوبی کی صورت میں

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں نقص مومنوں کے لئے ایسے عمل بیان ہوئے جو بداء برے تھے مگر ان کا احاطہ اچھا ہوا  
جیسے غزوہ تبوک سے رو جانا جس کے بعد انہیں شہادہ تو یہ پھر ہوئی اب منافقوں کے ایسے کام بیان ہو رہے ہیں جو بداء  
اچھے معلوم ہوئے مگر ان کی سخت خراب ہوئی جیسے مسجد ضرار کی تعمیر۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت کا مثالیہ تھا کہ تمہیں مومنوں سے ترکوں غلام کا مہمی ہو جائے تو اسے محبوب آپ ﷺ سے  
کنارہ کش نہ ہوں انہیں آپ کے دامن کرم میں نہیں اب اس آیت کا مثالیہ ہے کہ منافقوں کو بظاہر کوئی اچھا کام بھی کریں تب  
بھی ان طرف انتہا نہ کریں کہ ان میں ان کی حوبیوں کی بنا ہوا ہے

چوتھا تعلق کہ شتہ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ منافقین صدقات و میرات بھی دیتے ہیں تو بری نیت سے یعنی نہیں یا  
جراہ سمجھ کر بے حد مبالغہ معرما اب ارشاد ہے کہ اگر یہ مسجد بھی بناتے ہیں تو برے ارادے سے گویا ان کے وقتی صدق  
کے اگر کے بعد ان کے صدقہ جاریہ کے حال کا ذکر ہے۔

شان نزول مابہدیت میں مدینہ منورہ میں ایک شخص تھا ابو عامر رہب جو یہودی ہو گیا تھا اور توریت و انجیل کا مہم  
بن گیا تھا لوگوں میں اس کی بڑی عزت تھی حضرت عتقہ بن کالبہ غسیل عمالک ہے اسی مہم سے مراد ہیں۔ جب  
اسلام کا قیام مدینہ منورہ میں چکا تمام لوگ حضور انور ﷺ کے قدموں میں گرے گئے تو ابو عامر ابہد بنی امت و مدنی  
یہ اس پر حملہ کیا حضور انور ﷺ کی خدمت میں آکر ہوا آپ ﷺ کو سادین اسے میں فرمایا میں یہی صیغہ ملت ابراہیم وہ  
اس ملت پر فہم ہوں آپ ﷺ سے تو اپنی طرف سے یہ اپنی گھڑا ہے فرمایا ہمارے تمام کی ملت اس کی ہے پھر ان

[illegible][illegible]

مکہ کی شہر کی تھی اور مکہ کا نام رکھا تھا اس نے اسے مکہ فرمایا کیونکہ اس کی حین مکہ۔ لفظ مکہ کی تفسیر ساتویں بار ہے۔  
 میں ہو چکی ہے کہ مکہ نیم سے کمرہ سے طواف قیاس ہے۔ مگر فی الواقع سے مکہ نیم سے تہ سے سے بحدود میں مکہ نیم  
 سے فتح سے جا رہا بھی مصلیٰ اور مکہ نیم سے سرہ سے پوری عمارت جو مارے لے وقف ہو۔ اس لوگوں سے یہ مکہ چار  
 مقصد اس لئے مانی تھی (۱) حضور یہ مفضل لہ الحمد والکافیہ اس اور قوی ہے مگر یہ اس کا معنی ہے۔  
 (مفسرین) بھی اپنی قرعہ مکہ کو نقصان پہنچا ہے کہ وہیں مار تم ہو چکیں۔ ان میں سے وہ یہاں تباہ  
 کریں اس میں مسلمانوں میں اتحاد نہ رہے۔ یہ مسئلہ کو نقصان پہنچا ہے۔ لہٰذا یہاں اسلام کے طواف بارشیں و  
 باریں۔ دوسری توجہ قوی ہے کیونکہ مکہ قیاسیہ کو نقصان دینے کا ارتقاء ہے۔ (۲) کو کھڑا یہ معطوف ہے  
 حضور، لہٰذا الحمد والکافیہ سے مراد ہے کہ مکہ میں جمع ہو کر قربت کا کریں۔ حضور موصی اللہ علیہ السلام اور  
 اسلام کے خلاف اپنے خاص لوگوں میں شبہات پیدا کریں۔ وہ لوگ تو کارپیلے ہی تھے (۳) کو کھڑا یہاں موصی۔  
 یہ عمارت معطوف سے کھڑا پر تفریق بنا ہے قوی بھی بدلتی سے الصومیں۔ مراد مکہ قیاسیہ کے تباہی ہیں۔ کہ  
 مارے قبا والے ایک مکہ قیاسیہ بنا پڑتے تھے۔ لہٰذا مار کے درمیان سب کی آپس میں طاعات ہوتی رہتی تھی۔ سب  
 متعلق و متحد تھے۔ اس بد نصیبوں سے چاہے کہ یہ وہ چٹ ہویں اس کا اثر رہا نہ تھا۔ لہٰذا یہاں کے ماریوں کو آتے  
 آہستہ اسلام سے پھیر دیا جاوے۔ (۴) وارصاد لہم حارب للہ ورسولہ من قبل۔ یہ عبارت معطوف ہے نصریفا  
 پر۔ لہٰذا الحمد والکافیہ لہ ہے۔ جس میں مکہ ضراء بنات کی چوٹی ہیں ہوں۔ ارصاد سے معنی عداوت کے ہے کسی کا ان  
 تکرار بھی ہیں۔ اس کے خلاف تباہی لہٰذا بھی رہا۔ لہٰذا ہے دن رنگ لہا المرصاد (بیر۔ حارث۔ معال  
 وغیرہ) جس کا تہرا وہ میں ہے محنت گناہ جس سے مراد وہی ومار رہا ہے جس کے لئے یہ ساری تباہی کی گئی  
 تھی لہٰذا سب سے جنگ کرنے سے مراد کہ مشرکوں میں حضور موصی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کے ساتھ مل کر حضور  
 کے مقابل آنا۔ قیل سے مراد ہے مکہ ضراء بنات قبیہ سے پہلے یعنی اس مکہ کی تباہی کا چوتھا مقصد یہ ہے کہ وہ ابوہامر جو اس سے  
 پہلے ہمیشہ حضور موصی اللہ علیہ وسلم کے مقابل آتا رہا اس کے لئے نکھات وراؤ بنانا کہ وہ یہ سور و آریہاں ٹھہرا کرے  
 اور حضور انور ﷺ کے مقابل اس سے مشورے کیا کرے اس کی مکہ ضراء بنات قبیہ سے مقاصد تو یہ ہیں اس سے لوگوں کا یہ  
 حال سے تولد لہٰذا اس ارادہ لا المحسی طاء یہ ہے کہ یہاں جان معطوف سے لہٰذا الحمد والکافیہ (۵) پر ۱۰  
 عاقل ہے و بولتا ہے کہ یہ مصلیٰ سور وراؤ نہ یہ قسم کا فاعل وہی ماضی میں مکہ ضراء بنات۔ والے ہی سے مراد بھی ت  
 یعنی مروداں بنانے اور بڑھوں کے لئے مارنے کی کوشش اور تباہی اور مارنے والے توں میں ماریوں و تباہی  
 یعنی اگر حضور انور ﷺ یا صحابہ کرام اس سے پوچھیں کہ تم نے مکہ میں ماریوں کو قسمیں کھائی ہیں کہ ہمارا وہ اپنا  
 گناہ اس سے ماریوں و تباہی ماریوں جاوے یہاں لہٰذا کا مارے ماریں۔ اس ہوا۔ یہ ہے تباہی تباہی  
 رہی۔ واللہ شہد انہم لکاذبون۔ یہ ماریوں اس کی جو اس کی تباہی سے ہے یہی لہٰذا کو ہے۔ اس میں



میں بیٹے جھوٹے ہیں۔ ان کے وہی چار ارادے ہیں جو انکی تم نے بیان کئے۔ لایقہم فیہ اللہ ایہ نیا محلہ ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان حضور ﷺ کے ٹھیل سے مارے سلسلہ کو مسجد ضرر میں جانے سے وہاں ٹھہرے۔ وہاں نہ پڑھنے سے منع فرمایا گیا قیام سے مرد وہاں نماز پڑھنا ہے۔ اکثر قیام سے مراد نماز ہوتی ہے۔ مگر تجد و قیام اٹھیں کہ جانا ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس رمضان ایسا ماوا احتسابا (اگرچہ) اس حدیث میں قیام و نماز سے مراد نماز و حج ہے تو معنی یہ ہوئے کہ سے محبوب آپ ﷺ اس مسجد میں کسی نماز نہ پڑھیں یا قیام سے مراد وہاں جانا۔ ٹھہرنا ہے۔ یعنی آپ ﷺ وہاں کسی۔ جائیں نہ ٹھہریں اس صورت میں جانا ٹھہرنے سے مراد وہاں اتر کر جانا ٹھہرنا ہے۔ ہمارا صحابہ اسے جدا سے مناسبت گئے تھے اہل افرام کہ یہ بتایا کہ یہ مہاجرت بیٹھ کے لئے ہے۔ مسجد اس علی النہوی میں مریۃ شہر ہے یا تاکید کا اس صراط ہے اسس سے بھی زیادہ تیس بیاد اٹا اس مسجد کی بیاد خود حضور اور ﷺ نے رکھی تھی

خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی تو ربيع الاول ہجرت کے چھویں سال۔ ان قبائل قبیلہ بنی نضیر اور بنی عوف میں ملو امین یہ کہ ہاں لکھو میں رہے۔ تو مدینہ منورہ سے قریب دو میل ایسا محلہ ہے اب اسے پر نام نہ کہا جاتا ہے تو حضرت عمار ابن یاسر نے لوگوں سے کہا کہ اس طرح حضور نور ﷺ کو تکلیف ہوتی ہے۔ آپ ﷺ کے لئے کوئی جگہ ہونی چاہیے جہاں آپ ﷺ آرام فرما کر رہیں۔ دوسرا بھی پڑھا کریں لوگوں سے رخصت ہونے کے اس کا پسا پتر حضور اور ﷺ نے رکھا۔ اس مسجد میں ماہ طیبان عمار پیسے پڑھی گئی حضور اور ﷺ نے تیرہ یا چودہ دن یا کم و بیش قیام فرمایا۔ پھر مدینہ منورہ تشریف لے گئے۔ اس فرمان مانی میں اس واقعہ طرف اشارہ ہے۔ (ردہ البیان وغیرہ) چونکہ اس مسجد شریف کی بنیاد اچھے ارادہ پر اچھے کاموں کے لئے رکھی گئی تھی اس لئے علی النہوی شادی ہو۔ پھر حضور نور ﷺ ہر ہفتہ کے دن مسجد قبائش تشریف لے جاتے تھے اور فرمایا کہ جو مدینہ منورہ میں دوسو گزے در دو لکھ مسجد قبائش پڑھے تو سے عمرہ کا ثواب ہے اب بھی حجاج اور اہل مدینہ در۔ خصوصاً صفت کے اس مسجد شریف کی زیارت کرتے ہیں اس گہوارے بھی وہاں مارا ہوا نقل پڑھے ہیں رب تعالیٰ قبول فرمائے۔ اور پھر صیب سے۔ بعض مہاجرین نے فرمایا کہ اس مسجد سے مراد مسجد نبوی ہے بعض نے فرمایا دووں مسجدیں مگر قول در توی ہے اول یوم اس کا تعلق اسس سے ہے اول یوم یعنی پہلے دن سے مراد وہی بیاد رکھے کا دن ہے۔ تو کیا یہ ہے کہ صراط ایہ ہے اور یہ وہاں مکان وہاں پر اہل ہو سکتا ہے مکان کے ساتھ حاص ہیں بعض نے فرمایا کہ صس یعنی صس ہے کیونکہ صس وہ مکان یعنی جگہ آتا ہے مگر یہ قول صعیف سے (روح المعانی) اسحق ان تقوم فیہ یہ فرماں عالی لم مسجد (خ) کی خبر ہے اس میں اسس صس قتی میں صفت مشہ ہے۔ لہذا آیت واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں یہاں صس قیام سے مراد یہاں پڑھنا ہے یا وہاں جانا ٹھہرنا ہے یعنی مسجد قس واقع ہے کہ آپ ﷺ اس میں نماز پڑھیں یا آپ ﷺ اس میں ٹھہریں۔ اس کی زیارت فرمایا یہ دووں سے ایک یہ کہ اس کی بیاد تقویٰ پر ہے دوسرے یہ کہ فیہ و جمال ہجیوں ان بتظہر و افہ میں ٹھہر سے مراد تو محلہ تھا جس میں مسجد شریف واقع ہے یہ مسجد قس جس میں وہاں کے اہل نمازیں پڑھتے تھے رجال

[illegible]

انہوں سب چھو پات میں اندر پاک تھے۔ سوک پڑے تھے۔ اس کی مسجد پڑھاں کی مسجد میں نمازیں پڑھتے تھے۔ یہاں سے ہوا کے محبت آپ اس میں نمازیں پڑھیں محبت بکلی کے پاور کی طرح ہے۔

فائدہ کے اس آیت سے یہ تہذیب حاصل ہوئے

پہلا فائدہ اسی سے ہی کام لے لیتے اور فائدہ ادا کرتے براہ جاتا ہے۔ دیکھو مسجد بنانا عام میں اہل عرب کی عادت تھی۔ اس کا اثواب۔ مگر منافقین۔ برے لوگوں سے مسجد سر رہائی تو ان کا کام مسجد میں رہا۔ اچانک ہی وہ

نہایت سے ان منافقوں کی حدودیت اور بھی بڑھ گئی۔ بلکہ منافقوں کا طرہ پڑھنا ان کی اور حدودیت کا رواج بن گیا۔

قابو اسلحد تک برسوں ملے۔ یہ عام مسجد میں حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اس میں منافقین کی اقتدار کا مستحق نہیں۔ وہ وقت میں۔ یہاں پر وقت کے انداز میں ہیں۔ یہ عام مسجد میں سر رہا۔ اسے حاصل ہوا۔ دیکھو حضور ﷺ نے اس مسجد میں نماز پڑھاں کو روک دیا۔

تیسرا فائدہ۔ اسلام میں مسلمانوں کے خلاف سازشیں رہنا مسلم کے مقابل کفار کا دھوکا دہنا ہے اور ایسا آدمی کو مطلق سے یہ عام دھوکا سے حاصل ہو کر رب تعالیٰ سے مسجد خراب ہو جائے۔ والی سازشوں کا نثر فرم دیا۔

چوتھا فائدہ۔ مسلمانوں میں تفرقہ انگیزی نہ ہو۔ مت توڑنا ان میں فرمے جانا منافقوں کا طریقہ ہے۔ یہ عام متفرقہ انگیزی سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ مسلمانوں نے خلاف کفار اپنے پاس پہنچا دینا ان کی کی طرف سے حدیث۔ منافقوں کا طریقہ ہے۔ یہ عام اور صاف صاف حارب ملے (ان) سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ۔ حضور ﷺ سے جنگ رب تعالیٰ سے جنگ ہے۔ حضور ﷺ سے دشمنی ہے۔ اسی ہے۔ یہاں سے حضور ﷺ سے محبت۔ یہ عام حارب و وصولہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو ابو عامر رابع کے حضور انور ﷺ سے نہیں کی تھی وہ بے فرمایا اس سے۔ اسے سال سے جنگیں میں حضور ﷺ سے اور خدا سے اور ہی سے۔ حضور ﷺ سے قرب خدا سے قرب ہے۔ شعر۔

شرف اور مسرت اسی میں ہے تم ملے تو حق تعالیٰ کے

ساتواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ہمارے آقا حضور ﷺ سے دشمنوں کے خلاف تو وہ ہے ان کی بدعتیں کوئی اور دشمنوں کا بھی بدعتی دیکھو یہ منافقین کی بدعتی سے متعلق۔ یا اللہ یشہد انہم لا کاذبوں اور سورت منافقوں میں ان کی طرف کوئی کے متعلق، یا اللہ یشہد ان لصافیقین لکاذبوں میں ان کی سب تعالیٰ قلمیں نے انہیں تعالیٰ کا کواہن ہونک ہم الصادقون۔

آٹھواں فائدہ۔ یہ مسجد کے قریب مسجد تشریف لے رہی تھی۔ یہاں جا۔ چونکہ یہاں سے مسجد۔

بنائی جا رہی تھی۔ اس میں سے مسجد تشریف لے رہی تھی۔ یا اللہ یشہد ان لصافیقین لکاذبوں میں ان کی سب تعالیٰ قلمیں نے انہیں تعالیٰ کا کواہن ہونک ہم الصادقون۔

نواں فائدہ عامہ لفظ و سائقین تعمیر کردہ وقف روکھوں میں جاری بھی جائے۔ روکھوں میں بھی ہیں۔ اس پاکہ کے احکام جاری یہ فائدہ لایقہ فیہ ہدایت حاصل ہوا

مسئلہ کافر سے مسجد کی تعمیر یا کسی طرح میں چندہ لیا جائے اس کا مالک کی مسکن و مردے۔ یہ وہ مسکن ہے کہ تم مسجد میں لگاتے تو حارب کر اب مسکن کی رقم ملی۔ کافر کی ملک ملے سے علم بدل جائے

مسئلہ یوں ہی مسکن نکالنے کے متدرج رہے اور وہ سوائے ان میں چندہ دیں کہ یہ ضرر پہنچا ہے یوں ہی مسکن کاری نکالنے کے لئے ترقی رہیں کہ بت ماری بت و دشمنی سب ہی حرام ہے۔ اس کی جرت بھی ہے۔

دسواں فائدہ مسجد میں پیشہ خلاص اور یک جہتی سے نکال جائے یہ فائدہ مسجد اسس علی التقویٰ سے حاصل

مسئلہ مسجد ہنگامہ کی قبول محبوب بندے سے ملو یا جائے مقبول محبوب سے اس کا اقتضائے مل جائے۔ ایسا مسجد قبائی میاں کا بھر مشورہ اور مسجد کے رکھنے سے اس نے اسس علی التقویٰ کا خطاب دیا۔

آیہ رہو اس فائدہ اس مسجد و سائیں سے بنائیں اس میں سائیں جے ہوں وہیں ہاڑ پڑھتے ہیں یا مسجد سے متصل سائیں کی رقم۔ اور اس کی مسجدوں سے افضل۔ ماں یا وقتوں سے یہ فائدہ و حال ان سے بظہور اسے حاصل ہوا۔ مسجد کی ایک وجہ صیانت رب سے یہ تال۔ پاب و سائیں میں شئی نصاریٰ کی مسجد ہے اس میں ہر لوگ نماز پڑھتے ہیں۔

مسئلہ کثرت برائوں سے حرمت سے پاس مسجدیں نکال جاتی ہیں اس کا فائدہ یہ ہے کہ اس کی حرمت و حرمت کے لئے اس کی جہت میں رخصت

بارہواں فائدہ مسجد قبائلیہ جی عظمت و حرمت والی ہے و لکھو کہ توں سے اس کا بہت احترام ہے یا اس کی و تعمین میں رہا میں۔ ایک اس کی ابتدا و تقویٰ پر ہوا وہ اس میں پاک و ستھ کے لوگوں کا رہا اب بھی اس کی رہت کرتے ہیں ماں نواں پڑھتے ہیں اس کی حرمت سے اس کا فائدہ عمرہ کے لئے ہے

مسئلہ جو شخص بعد جماعت فجر اس جگہ بیٹھ سے جہاں جماعت سے فجر سے دس پڑھے میں قنات بلند ہوئے یہ اصل اثر قی نے پڑھ کر وہاں سے ہے تو اسے حج و عمرہ دونوں کا ثواب ہے حضور ﷺ نے یہ فرمایا یا مائتہ من و عمرہ پورے کا پورے کا۔

تیرھواں فائدہ فائدہ چھوٹے سے دووں اتنے اچھے سے اسے پڑھانی سے یہ بہت کثرت سے یہ وہاں سے بظہور اس سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اسے بہت پائی فرمایا کہ اس سے مقصد سے نکل کر روپیہ پڑھیں جس سے تو پائی سے شکر رہا جس سے اس روپیہ سے زیادہ بیکل جائے تو اس سے اس روپیہ سے م ہو تو مستحق و مہیاں سے اس سے کافی ہے مگر پائی سے اس کا ثواب (کس لفظ)۔



جواب میں مسرین نے فرمایا کہ یہاں میں بھی لی ہے مگر فقیر کے نزدیک یہ کوئی قاعدہ درست نہیں اپنے قاعدہ سے  
 ہے تو آں میں یہ ہیں۔ لگاؤ میں زمان و مکان دونوں پر آتا ہے

پانچواں اعتراض یہاں مسجد قبا کے متعلق ارشاد احسن نفوس فیہ دو آپ ﷺ کے قیام کی زیادہ وقت سے اہل اہم  
 تفصیل ہے جس سے لازم آیا کہ مسجد خضراء بھی حضور ﷺ کے قیام کی حقدار ہے مگر مسجد قبا کو اہم تفصیل کا یہ ہی مطلب  
 ہوتا ہے

جواب یہاں احسن نفوس میں جگہ صحت میں ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس وقت سے اس  
 دن مضارع واحد مطلق سے بھی آتا ہے۔ صحت مشبہ کے لئے بھی اور اہم تفصیل کے لئے بھی اس واسطے اسے تفصیل  
 تفصیل کہتے ہیں کہ افضل دوسرے معنی کے لئے آتا ہے اور مگر تفصیل ہی کا ہوتا ہے تفصیل مسجد ضرار سے مقابلہ میں ہیں۔ جگہ  
 دوسری مسجدوں سے مقابلہ میں ہے جس میں مسلمانوں کی ہر مسجد آپ ﷺ کے قیام کے لائق ہے مگر زیادہ مسجد قبا پر ہے۔  
 یہ باتوں سے

تفسیر صوفیانہ اسے ممکن ہے اور مسجد خضراء بھی ہے اور مسجد قبا بھی۔ صحتی حلت کو یا مسجد ضرار سے۔ نہیں مانتے  
 اس بارہ میں تغیر کیا جاتی الہامات کو یا مسجد قبا میں نہیں موس اس سے تغیر کیا۔ اس مسجد کی جگہ پہلے وہ یعنی جاتی سے  
 اس سے تغیر پر بھی گئی کہ السبب بوجہ کم کے جواب میں ملی کہ۔ اس مسجد کے باشندے تھے۔ برے علاقہ و جو اوصاف  
 نے نیک سے پاک میں اللہ ایہ پاک لوگوں کو پسند کرتا ہے۔ غرض احاطت مسجد اس وغیرہ کو پاک کرے۔ اور ان جاتی سے مگر  
 مانتے اس اور اس کو اعیانے خیال سے پاک کر کے ادا ہوتی ہے حافظ شیرازی کہتے ہیں۔

طہارت اور بچوں مگر لہذا حاشی

قول مستحسن درست بہت مبارک

روئے ناشتہ نہ بیعت روا۔ حور

اصولہ کتب باطنیہ (روح المعانی)

صوفیہ مانتے ہیں کہ فاضل کا اثر کامیاب نہ آتا ہے مسجد ضرار اور مسجد قبا دونوں جگہ پر مسجدیں تھیں ایک ہی جگہ نہیں ایک  
 ہی قسم کے زمان سے بنائی گئی تھیں مگر چونکہ مسجد ضرار کے بانی منافقین تھے وہ اعلیٰ گئی۔ مسجد قبا کے بانی مخلصین تھے تا  
 قیامت باقی رہی مکی۔ محبت کلی کے کرت کی طرح ہے کہ جو محبوب سے چھوٹی جگہ۔ اس میں بھی محبت کا کرت بچتی جاتا  
 ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کو حضور انور ﷺ پیارے تو حضور ﷺ کے خدام اصرار کی یاد۔ پھر انصاری مسجد بھی بنائی پھر اس  
 مسجد کی بارگاہی پھر اس کے خدائی بلکہ سکے اور بھی پیارے پھر اس کلی کا کرت آلی غالی نہیں بلکہ باقی اور طہارتی ہے  
 اس وہاں حضرات انصار میں نہیں گذرے ہوئے قریب چودہ سو برس ہوئے طہارتی مسجد کی مقبولیت و محبوبیت یہاں دینے ہی باقی  
 ہے اور قیامت باقی رہی اس کے ذہن کے بعد بھی بہت ایرتک جانب مغرب رہتی ہے۔ مومن کی وفات  
 سے بعد اس سے یہاں رہتے ہیں صوفیہ مانتے ہیں کہ یہ مسجد میں انصار میں وہ حضور ﷺ کے خدام کا حال ہے تو اس سے  
 قیام بولی احسن نفوس فیہ حسن حال میں۔ اور میں وہاں ہی وہ کار کرتے ہیں۔ اس میں انعمونی فی صفا، کم نہ  
 ہوتا ہے۔

۱۰۰۰ سال مسجد قبا میں

أَقْمِنَ أَسَسَ بُيُوتَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ

یہاں وہ مسجد کی بنیاد رکھی جس کی بنیاد تقویٰ سے تھی۔ اللہ سے ڈر کر

رِضْوَانِ خَيْرًا مِّنْ أَسَسَ بُيُوتَهُ عَلَى شَفَا

رب مہدی وہ چیز ہے یا وہ کہ جس کی بنیاد خیر سے ہو۔ اللہ سے ڈر کر

جُرْفٍ هَارٍ فَانْفَارِبُهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ

جگہ سے ہار گیا وہ ساتھ ساتھ میں سے اس کی جگہ میں سے اللہ

لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمْ

نہیں ہدایت دیتا قوم ظالموں کی اس کی جگہ میں سے اللہ

الَّذِي بَنَاهُ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِنِّ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ

یہاں اس کی بنیاد میں سے اللہ کی جگہ میں سے اللہ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

|      |     |      |      |
|------|-----|------|------|
| اللہ | علم | حکمت | اللہ |
| اللہ | علم | حکمت | اللہ |

تعلق ان آیات کے ساتھ ہے جو طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیات میں مسجد صراہ مسجد قبا کا فرقہ ہے کیا گیا کہ مسجد صراہ کی تعمیر چار فائدہ مقصد ہے اور مسجد قبا کی تعمیر صرف ایک اعلیٰ مقصد ہے اب اس دونوں مسجدوں کا فرق انتہا سے امتیاز سے ارشاد ہو رہا ہے کہ مسجد صراہ کا

کام اور رخ ہے اور سجدہ قبا کا احکام حست گو یا مسد کے بعد متعلق کیا کہ ہو رہا ہے۔

**دوسرا تعلق** پہلی آیات میں سجدہ ضرار اور سجدہ قبا کے احکام کا فرق ارشاد ہوا کہ سجدہ ضرار میں سار پڑھنا مشروع ہے اور سجدہ قبا میں نماز کا ریادہ ٹوٹ ہے۔ اب اس فرق احکام کی وجہ یہاں ہو رہی ہے کہ سجدہ ضرار دوسرا ہے کہ جسے پہلے وہاں سار

کبھی

**تیسرا تعلق** پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ سجدہ ضرار کے بانی قول عمل عقیدے کے جھوٹے ہیں اور سجدہ قبا کے بانی پرہیزگار ہیں اب اس جھوٹے اور بھولے کے گلوں کا فرق ارشاد ہو رہا ہے۔ گویا غلوں کے فرق کے بعد معصوموں کے فرق کا بیان ہے۔ کیونکہ قائل کی نسبت و رادے کا اثر فضل پر ضرور ظاہر ہوتا ہے۔

**تفسیر** المسس مسئلہ یہ فرمان عالی یا حلقہ ہے جس میں سوال انگاری ہے رب تعالیٰ یہ سوال فرماتا ہے آپ محبوب ملی اللہ علیہ وسلم یا ہر قرآن پڑھنے والے مومن سے کہ میں سے مراد اس سجدہ قبا کے بانی اولی الصراط ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد قیامت تکلیفیں مومنین ہوں جو نیک نیتی سے ایچھے کام کریں۔ المسس بتا ہے تائیس سے جس کا لفظ اس ہے معنی غیہ رکھ۔ چونکہ غیہ کا ذکر خود آ رہا ہے اس لئے اس نے مسی میں رکھ۔ غیہ پر رون عرفان صدور ہے معنی بتانا اس سے مراد بتانی چیز بھی ہوتی ہے یعنی غیہ اور پوری عورت۔ حضور انور ﷺ نے علامت قیامت میں فرمایا کہ بڑیاں پھا۔ اس سے متطاولوں فی البیان عالی شان علامات میں ذکر کریں گے۔ وہاں بیان سے مراد بتانی علامات ہے اظہار تہذیب سے۔

یہاں بیان بھی یہ دیا اور حکام میں مسس بھی اپنی بیاد رکھی اس میں سارے اعمال داخل ہو گئے۔ تفسیر سجدہ ہو چکا اور دوسرے غیر وہاں سے عبادت و معادلت۔ بعض مصرعین نے ہ سے مراد سجدہ قبا کی یعنی وہ الصراط سمجھیں۔ سجدہ قبا کی بیاد رکھی نہر پہلی تو یہ قری بھی ہے اور سب کو شامل بھی۔ علی نقوی من اللہ ورحمہما۔ یہ ماں حلق ہے مسس کے تقویٰ کے متعلق

مرض یا چاکا ہے کہ یہ باب صرب کا صدور ہے۔ اصل میں دینی تھا۔ پر رون و عباد من اللہ کا خلق تقویٰ سے ہے اگر تقویٰ سے لے تقویٰ کے بعد اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں ڈر، خوف اور اس کے بعد ہر ہوا گ و غیرہ کا تو اس کے معنی ہوتے ہیں بچنا یا بچاؤ۔ یہاں بھی ڈر و خوف ہے۔ تقویٰ کے تین درجے ہیں اول درجہ بدعتی کی پرہیز دوسرا درجہ عملی یعنی گناہوں سے پرہیز تیسرا درجہ ہر عاقل کرنے والی چیز سے پرہیز یہاں دوسرے درجہ کا تقویٰ مراد ہے یعنی ہندہ وہ خوف جو انسان کو بدعتیوں سے بچا دے۔ دیکھو تفسیر (روح البیان) ص ۱۱۱ مطبوعہ ہے تقویٰ پہلے سے معنی اللہ کی

طلب کرنا اس کی اطاعت کرنے (روح البیان) بھی مسس نے اپنی اور آپ اعمال کی بیاد اللہ سے خوف اور ہندہ کی بات پر بھی کہ ہر کام اس لئے کئے کہ وہ راضی ہو جاوے۔ عیسویہ جہر ہے مسی نے سے مراد شر کا مقابل ہے۔ یعنی یا یہ قتل اچھا ہے۔ یہ مسس بیانہ یہاں میں سے مراد یا تو سجدہ ضرار بتانے والے منافقین ہیں یا قیامت سار سے تھکے چپے ہا ہو چکی سے انہی اعمال کریں لوگوں کو بچانے کے لئے غیہ میں وہ مذکورہ دو قسم ہیں۔ یا اس سے مراد سجدہ ضرار یا یہ عیسویہ

یہ ہے من کی طرف یعنی وہ بچا ہے جو اپنی جتنی پتہ رہا۔ اعمال کی بیاد رکھے علی مطا حروف ہا۔ یہ متعلق سے



اس سے کہنی کنارہ اس سے بے خبر۔ سخت پائے و شعاں سے کہتے ہیں کہ اس سے بے خبری سے غار سے ہو جاتا ہے۔ حروف شعاع طوف سب آریا ہم معنی ہیں حرف صفت مثلاً ہے حرف ہا حرف کا اس کا صدر حروف ہے۔ جیم کے فقر کے طوں سے حروف سے معنی ہیں کائنات کھل جی اندر سے خالی رہتا مصالح میں حرف وہ میں جس سے پیچنی مٹی دریا کا پانی بہا کر لے گیا۔ اوپر چمٹ مٹی رو گئی۔ بہت ضرور کہ چاہے تو خود ہی بچائے یا پاؤں دھو لیتے ہی بچاے یا وہ کنواں یا گہرا غار جس پر چمٹ مٹی سے بند ہو رہا چاہے کہ جب اس پر باجھی یا شیر یا چیتا سے گر جائے شیر یا باجھی کا دھکار اسی نوں سے کیا جاتا ہے۔ ہار بھور یا بھیر کا اس کا مادہ ہور یا بھیر ہے اصل میں ہار تھا۔ اس کی دے بعد کہ دی گئی جیسے شاک اصل میں ش یک تھا پھر شاک کی کر دیا گیا اس سے معنی پھٹ جانے والی۔ غریب کرنے والی جسے درود میں گراؤ کہتے ہیں۔ عابہارہ فی نار جہنم یہ عمارت معنوف ہے اس سے بیابانہ انداز ایسی سے بنایا۔ اصلاح کا ماسی ہے اس کا فضل میں ہے۔ ماسی کی بے قدر یہی ہے۔ کار جمع میں ہے یعنی اس پر عمارت بنائی۔ یعنی وہ گر در میں جس شخص کو سنا کر درخ میں لگنی خود بھی آگ میں گرے اسی سے لگنی۔ واللہ لا یھدی القوم الظالمین۔ یہ یا جملہ ہے اس میں طائیف سے مراد یہ ہی چارک منافقین ہیں جو سچی بھی کریں تو بری نیت اور برے اور دل سے یعنی ایسے طامسوں کو اللہ تعالیٰ اعلا میں اور راست باری کی ہدایت نہیں دیتا۔ جب اس سریم کا رم ہوتا ہے تو بندہ کو اخلاص عطا ہوتا ہے پھر یہی مثال کی توفیق۔ لاہوال سواہم الدی سو اس تک تو اس منافقوں کے گدشتہ حالات کا ذکر ہوا یا ان مردوں کی تہذیب پر قری اور صدمہ کا اثر ہے یہاں بین بھی عمارت ہے جیسے کہ الدی سو سے ظاہر ہے سو کے بعد معنوں کی تفسیر پوشیدہ ہے وہ وہ فسی قلوب میں ہم کار جمع مسجد صراحتے پالی منافقین ہیں جن کی عمارت تو فنا ہو گئی سے ڈھا کہ اس میں آگ لگا دی گئی تھر اس کے اٹھائے جانے کا صدمہ انہیں مرتے دم تک رہے گا۔ کیونکہ رات ہی نہیں ڈھالی گئی بلکہ ان کے مارے منہ سے خاک میں مل گئے۔ انہوں نے کچھ نہ چاہا کہ عمارت تھائی نے پتھر اور پتھر کر دیا۔ الا ان مصطع قلوبہم یہ عمارت لاہوال ان سے متشکل استدراک ہے عرض الا یہ تو اپنے ہی معنی میں ہے یا معنی لکھی یا معنی الہی ہے۔ یعنی ہیں مگر۔ لیکن یہاں تک قطع اصل میں مصطع تھا باب تفسیر کا مفسر۔ اس کا معنی ہیں پتھر سے ہو جا میں جس سے ان کے دس میں سنہ منافقت کے محبوب نکل جا میں۔ اسلام و اصلاح کی حوییاں رہا میں۔ (وہ معانی یہ بیابانی۔ ہار۔ وغیرہ واللہ اعلم حکیم اللہ تعالیٰ علم وہ بھی ہے صحت والا بھی۔ وہ دوسوں منافقوں مسجد صراحتہ قبا بنانے والوں کی نیت سے بھی خبردار ہے اور اس نے جو مسجد صراحتہ کو چنے محبوب کے ہاتھوں بنا دیا یا اس میں اس کی صدمہ ہائیں ہیں۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کریمہ میں کہ تعالیٰ نے منافقین کو صدمہ میں سے نکال دیا اور ان کی عمارت اٹھائی۔ یہی تشبیہ دی ہے جو مسجد عمارت بنا کر والے ہیں اس نے اعمال کو یہ عمارت ہیں ان کے دل کا تعویذ اور اصلاح کو یہ وہ صوبہ و پختہ رہیں ہے جس پر عمارت قائم رہتی ہے منافقین بھی عمارت بنانے والے ہیں اور ان کے ظاہری ٹیک عمل کیا اس عمارت میں اس سے برے اور دے فساد و فتنہ کی نیت کو یہ وہ عقل رہیں ہے جو صرف اوپر سے زمین معلوم ہوئی ہے اور اپنے

سے ہٹ کر خالی ہو چکی۔ اس میں میں عمارت بنانے کا انجیسا یہ ہے کہ وہ زمین خود بھی رہے کی عمارت اور اس میں رہے  
والوں کو بھی لے بیٹھنے کی۔ یعنی عورت کو کہ وہ سمن قلمس جس نے اپنے اعمال کی عمارت کی بنیاد تقویٰ اور رضاء الہی کی معیاد  
رہی۔ رکھی مبادیہ واپس سے یاد دہانی متعلق پھا ہے جس نے بے اعمالی میں وہ اس اندر سے ہی ہوئی زمین پر رہی۔  
صرف اوپر سے زمین مہم ہو کر نیچے سے یہ خالی ہو چکی ہو۔ ظاہر ہے کہ یہی تھیں زمین پر جو عمارت قائم ہوئی وہ خود بھی  
گرے کی اور عمارت میں رہنے والوں کو بھی گرا سے گی۔ یوں ہی اس بے اعمال کی عمارت پر ہی تہ پر قائم ہے۔ اس فائدہ یہ  
ہوگا کہ وہ خود بھی ورغ میں پڑے گی اور عمارتیں جو بھی وہاں گرا سے گی۔ یہ شادی فساد لوگوں کو اللہ تعالیٰ عطا فرما  
نیت کی ہدایت ہی نہیں دیتا

**خیال رکھو** کہ ان کی مسجد ضرار اٹھا نو دی گئی مگر اس فائدہ سے بچنے کا صومہ اسیں ہمیشہ رہے گا۔ ہاں یہ تو یہی ہو  
جائیں اس کا دل بھی طرے ہو کر ٹکڑے ہو جائے۔ یہ ان کا دل کم رہائی سے پر ہے اس میں سے عاقبت کے دیہات اصل جو سب  
تو یہ صومہ ہے۔ گاؤں نہیں جاتے گا ایسوں کی اس مسجد میں اسے محبت سب کے لئے ہے۔ کون پر ہمیں اللہ تعالیٰ علم و وحدت  
ہے اس کے ہر کام میں حکمت ہے مسجد ضرار اس مسجد قبا کے مذکورہ واقعہ میں تاقیامت بہت سے مسائل لوگوں کے لئے  
نمونہ ہیں۔ اس سے احاطہ سے فائدہ۔ یہ کاری۔ چارہ کی سے غصہ مات کا اس ہی وقت سے پتہ چلتا ہے۔

فائدہ کے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ** ایسے۔ عبادت۔ معاملات عرض کہ ماری چیزیں تقویٰ پر سبز گاری کے ماتھوں تو قہر میں اور مردود  
تقویٰ ہے سب چیزیں شاخص یہ تقویٰ بنیاد ہے اور بہ ماری چیزیں اس پر عمارت۔ یہ فائدہ قلمس اس سبب (الک)  
سے حاصل ہوا تھا غین مطلق ہے جیسا کہ ابھی تفسیر سے معلوم کیا اپنی جیا۔ یعنی اپنے ایمان و اعمال کی بنیاد  
دوسرا فائدہ۔ مسجد قبا کے اصرار کو ای قرآن مجید سمن قلمس متقی اللہ کی رضاء چاہے اسے میں ایسوں نے مسجد قبا  
بہایت عطا فرمائی اور وہ مسجد اللہ تعالیٰ سے قبول فرمائی یہ فائدہ بھی اس سبب سے حاصل ہوا بلکہ اس کے بارے  
اعمال احاطہ سے ہیں کیونکہ خود ان کی مبادیہ اخلاص پر ہے دیکھو مسجد کی تفسیر جو ہمیں کار با متعلق ہے وہ اس آیت کریمہ  
کا مگر ہے۔ ان مارے اصرار نے خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی بودہ بیت حق ہوئی اور ان حضرات کی طاعت حق تھی۔ کیونکہ اصرار  
کے مارے کام تقویٰ پر ہیں یہ بیعت بھی ان ہی کا کام ہے۔

**تیسرا فائدہ** متفقہ طور پر بھی دورانی اس کی مسجد ضرار بھی دور رخ کے کنارے پر اس تہ میں وہ دہشتہ ماریں پر سے  
ہالے اسے برحق ماننے والے سب ہی دوزخی ہیں۔ فائدہ علی شہا خوف ہار سے حاصل ہوا

**چوتھا فائدہ** مگر ایسوں میں سے دیوں کی مسجد میں خصوصاً وہ مسجد میں جو وہ اپنی بدیہی پھیلا ہے۔ لے لے میں اس میں  
تیار پڑھنا چاہئیں وہ سب مسجد صرار ہیں۔ یہ فائدہ فائدہ بھی ملاو حہم سے حاصل ہوا۔ صحت چارہ مانے میں زمین  
اس مسجد سے دوزخ کا دھواں نکلا ہوا دیکھو جب وہ اٹھائی گئی (روح البیان) مسجد ضرار اٹھائے جانے کے بعد ایف

ہر اس زمین میں گڑھا ہوا گیا تو وہاں سے احوال نکال (روح المعانی وغیرہ)

پانچواں فائدہ۔ فساد کی جزا کا دینی چاہے کچھ بھی نکل میں ہو۔ یہ فائدہ مسجد صرا سے اس پورے واقعہ سے حاصل ہوا کہ مسجد ضرار پر چڑھ کر مکمل ہی میں ممان بن گئی۔ یمن خیال رہے کہ یہ حکم اس کے لئے جو فساد کے لئے بنائی جائے۔ اگر کسی مسجد میں لوگ فساد شروع کر دیں تو وہ کہیں ٹرائی جائے گی جیسا کہ ہم نے ابھی پچھلی آیت سے اعتراض و جواب میں عرض کیا۔

چھٹا فائدہ۔ مسکن سے اعمال مضبوط دھتتہ ہوتے ہیں کفار کے اعمال نہایت کمزور یعنی مسلمانوں کے اعمال کی بنیاد متقنی ہے اور کفار کے اعمال کی بنیاد گراؤ میں یعنی بدعتی یہ فائدہ اس سے حاصل ہوا (الح) سے حاصل ہوا ان کو پچھلے سے کہہ چکے اعمال کی بنیاد یعنی نیت کو مضبوط کرے۔

ساتواں فائدہ۔ کفر کا علاج ایمان ہے اور حق کا علاج انصاف جیسے نفاق کا علاج سنی یہ فائدہ الا ان نقطع کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ نقطع سے مراد منافقین کا مومن نکلنا ہے۔

آٹھواں فائدہ۔ اصل بدعتی نبی کی صحبت سے بھی دور نہیں ہو سکتی بارش ہوئے ہوئے چم نہیں جلتی یہ فائدہ الا ان نقطع کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا کہ نقطع فلو بہم سے مراد ہوا ان کا مرکز قبر میں گل بڑھانا مرتے دم تک ان کا یہ صدقہ دور ہوتا۔

پہلا اعتراض۔ تقویٰ من اللہ میں من کیا ہے تقویٰ اللہ ہونا چاہیے تھا۔

جواب۔ یہ من تو صلہ کا ہے۔ تقویٰ کے معنی ہیں ڈرنا اور ڈرنا سلطان سے بھی ہوتا ہے موذی جانوروں سے بھی اور رب تو یقین دے تو اللہ تعالیٰ سے۔ من اللہ میں یہی بتایا گیا کہ خوف الہی عطیہ ربانی ہے شخص اپنی کوشش سے نہیں ملتا دوسرا اعتراض۔ اس کے معنی ہیں بنیاد رکھی پھر بعد میں بنیاں یوں ارٹا دیا ہو یہ تو اس کے اندر ہی آگ ہوئی کہ وہ بنا اس سے۔ ان سے ہے اس میں بنیاں رہتے ہیں۔

جواب۔ عربی اصطلاح میں اسے تجربہ کہتے ہیں یعنی لفظ کو اس کے بعض معنی سے حالی کر دینا۔ یہاں وہی ہے۔ یعنی اس سے کرنا۔ راتوں رات لے جانا اگر تجربہ کرے اس کے معنی اس سے لے لیا گیا اور رات کا در بعد میں ملے کر دیا تیسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ ان منافقوں کو اس کا صدمہ یہاں تک رہے گا کہ ان کے دل کٹ جائیں۔ دل کٹ جانے پر تو وہ خود ہی مر جائیں گے پھر صدمہ کیا

جواب۔ اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ انہیں یہ صدمہ زندگی بھر رہے گا۔ مرے بعد اس صدمہ سے چھوٹنے کے جتن ہی کریں چھوٹ سکتے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ دل نئے سے مراد اس کا دھوا جانا ہو۔

تفسیر صوفیانہ۔ یہ اعمال ایسی عمارت ہیں جس میں قلب و روح سایہ و پناہ لیتے ہیں اور مجھے اعتقاد احاطہ اس عمارت کی بنیاد پل پر قائم نہیں ہوتی بلکہ غت زمین پر قائم ہوتی ہے۔ اگر عمارت بہت اونچی لے جاتی ہو تو بنیاد بہت گہری

ضرورت کی جاتی ہے اسی لئے موت جن مہموت " مہی نہت یہ جاتا ہے یوں ہی اعمال کی عمارت سے جسے نہ مہموت  
 کی ضرورت ہے کہ صرف رضاء الہی کے لئے مل سوں اس میں نقص کے حق کا شائبہ بھی رہتا ہے حتیٰ کہ اس سے بھی  
 بہت دور قصور کے لئے مل رہا ہے صرف رضاء پر غور کے لئے ہیں۔ اسکی مبادیہ پر جو عمل کام ہو گا وہ بہت ہی باہمی  
 عمارت کی طرح پیشہ چار بن گا۔ یہ لوگ مختلف ایک ہی آباء کی پادری کی مبادیہ عمارت کے مبادیہ اعلیٰ کے  
 علاوہ پر ہے صوفیہ فرماتے ہیں کہ مسجد ضرر بظاہر عمارت ہے مگر حقیقت منافقوں کے لئے ہے۔ اہل و عسول کی تبلیغ ہے  
 لئے بھی اس لئے حضور انور ﷺ اس کو لوڑ لکھ بنا دیا تاکہ معنی کا ظہور ہو۔ منہ نقیس کے پاس انسا میں صاف عمارت کا  
 باعث ہے کہ چہ مسجد ہی میں ہو۔ یوں ہی صدیقین کے پاس شہت و درخواست سعادت کا۔ یہ ہے ان کے پاس سے  
 اخلاص سے گذر رہا ہے والا بھی محروم نہیں رہتا۔ (روح البیان)





بھگتوں ہی سبیل اللہ فیصلوں و یصلوں۔ یہ ماس ماس نہ تو ہم نہیں کی صفت ہے نہ حال بلکہ یہ حمد ہے نہ  
 جس پر یہ طریقہ رہا، سو یعنی اس بچے کا طریقہ یہ ہے کہ جب جہان کی ضرورت ہو تو اللہ کی راہ میں جہاد کریں۔ (حصہ اول)۔  
 روئے عین و غیرہ (خلاص یہ ہے کہ قہار کے جان مال تو ہمارے ہی ہیں، چلنے میدان میں ان کا قبضہ ہم پر ہے اور انت  
 تہارن ہو چکی اس کا ایک طرح کا قبضہ تم کو شہید ہوتے ہی دیا جائے گا۔ کہ تہاری راہ میں انت میں داخل ہو جائیں گی اور  
 دوسرے قسم کا قبضہ بعد قیامت دیا جائے گا کہ تم انوں نے ماتھہ ہاں داخل ہو گئے۔

[illegible]

خیال رہے۔ اگر مومنین سے مراد انہوں نے اس کی تواریت میں دس سو سال کے  
مہموں میں ایں عیسوی سے مہموں ماہروں خا یوں شہیدوں سے اور قرآن مجید میں ایں گھڑی سے  
مہموں غازیوں سے پدمہ درویدا گیا جس سے پدمہ لگا کر ایںوں میں بھی جہاد تھے اور از موسش سے مراد صرف ایں گھڑی  
کے مومن ہیں تو مطلب یہ ہے کہ توریت و انجیل میں بھی اس وعدے کا اعلان ہے۔ فقیر نے ایک یہ دوسری قصہ قوی سے  
خط دیں عیسوی میں مہمان تھا۔ حضرت مسیح علیہ السلام کو در کونی تیرے یک گاں پر ہما نچہ مارے تو تو دوسر کال بھی اس  
سے مانے اسے کسان جو حضور ﷺ نے کاریوں کی انتہائی عظمت و حرمت کا اظہار ہے۔ دوسری جگہ فرماتا ہے

دلک مشہم فی التورات والامحیل ایک روایت میں ہے کہ تورات و انجیل میں امت محمدی کا ذکر ہوتا تھا کہ ہم رعلہ للشمس وہ سورج کی رفتار کی پیش کریں گے۔ یعنی نماز کا گناہ کے لئے طلوع غروب۔ روال کا حساب رکھیں گے۔ وغیرہ وغیرہ یہ وعدہ بھی آپ تھا وہی وعدہ من اللہ کی فرماں غالی میں اس وعدے کی تاکید ہے اس میں من وال نگاری کے لئے ہے وہی وفاء کا اسرہ تسمیل ہے یعنی پتہ تو حد تعالیٰ سے بڑھ کر وعدہ پورا ہے۔ اس میں ہے وہ تجھ نہیں کا وہ ہے صحت سے پاک ہے اس کے خواہ میں کسی چیز کی ہی میں لہذا اس کا وعدہ ضرور پورا ہو کر رہے گا۔

فاسنشر و ابہکم یہ فرماں غالی ایک پوشیدہ شرط کی بڑا وعدہ ہے یہ حق ہے جس میں خوشی کا یہ کرنا خود تو ظہار ہو یہ غلاب سید ہے سورج سے مراد وہ چٹا ہے جو رب تعالیٰ سے مرید ہے جس میں حاصل ہو اور تیرا راست تو کسی مسلمان سے رب سے۔ رب تعالیٰ سے بات نہ سوا یا نہ دست یا یا بی سلی نہ حیدہ اطم سے اس کی طرف سے حق کی یا خود رب تعالیٰ نے بھی اسے مسلمان بنے اس تہارت پر جہتباری خبر سے پسے ہی ہوئی ہر وقت خوشی ماز خوش و حرم رہو یہ بھی کہ ہماری جاں مال اللہ تعالیٰ کا ہے ہم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں ہمیں تم سے ملنا۔ وہ خود پناہ سوا سنا لے گا اور جب جہاں کے لئے جاؤ تو وہاں رہو خوشی سے تے جاؤ کہ اب تم پر وہ کسی کی پیر پ قصد لینے جا رہے ہیں اللہ ہی مابہتم سے یہ ماں ماں صفت ہے بچ کی باہم میں ہاں ملے سو نامہ ہے یعنی وہ سوا وہ تجارت جو تم سے اپنے ہی لئے ملے۔ رب سے کیا تم میں سے۔ اس سے شب رب نے مع تمہارے میں نے سے یہ صفت سے ملے مرید۔ غالی متاع و باقی قیمت ن عرض مرید شمر

تو بھم ازلی مرید دی دیدی آنگہ حبیب تجریدی  
تو بھم انت وک حبیب جان راکن تجرید پسہ دیدی (روح میمان)

یعنی اسے کریم تو زں سے جانتا تھا کہ میں حبیب وار ہوں۔ مجھے بھی کو جاں رتو نے خریدے تو وہ ہی طیم ہے میں وہی بھی ہوں اب جب تو نے مجھے بھی جاں ر پرید لیا تو رہا۔ مسلمانوں میں پر خوشی سدا کہ تم میں سے وہ رب سے خریدے یا دلک ہو القور العظیم چونکہ یہ حق بہت عالی شان تھی ہماری فہم و فہم سے اور اس لئے دلک اور کار شادہ ارشاد فرمایا گیا اور صرف یہ تجارت ہی کامیابی تھی اس سے کہ یہ حیرت انگیز اس لئے حصار شادہ ہو کہ سے۔ چونکہ اس سے اسے رب سے خریدے اجنب مصلحتی بچ میں پڑے بہت ملے اس کی قیمت۔ غلاب ہر ملے اس سے سدا کی قرآن میں اس سدا کی قرآن میں اس سے یہ سدا کی کامیابی ہے

من بشری فہ فی عدن عالیہ فی ظل طوسی رفیع صابہ  
واللہا المصطفیٰ واللہ بابہا من اراد وحسریل مبادیہا

نوٹ: یہ روایت زید ہے جو وقت جہاں جاہلین کو مادی تھی اس کے خوشی میں وہاں کی عزت پر جاتے تھے وہ



کارنا سے کریتے تھے جو ہمارے خیال سے در راہ ہیں جنگ پر موک میں عیسائی سات لاکھ تھے مسلمان صرف پالیس ہزار۔ حضرت ابو عبیدہ نے یہی آیت مجاہدین پر تلاوت کی اور فرمایا یہوں نے رب کے سودے پر اسے قہر دے دو تم اس سے سودا کر چکے مسلمان اٹھے اور میدان مار لیا سات لاکھ میں سے بہت کو مار دیا باقی بھاگ گئے۔ اللہ تعالیٰ وہ جرات و بہت دے۔

**خاصہ تفسیر** بھی تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس آیت کریمہ کی چند تفسیریں ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے ان کے جان و مال خرید لئے اس کے بعد کہ جنت میں کی ہوئی۔ مومنین جو پارسی ہم خریدار مومنوں کے جان و مال سودا جنت میں کی قیمت لہذا اب ہمیں چاہیے کہ جب اسلام کو ان کی جان و مال کی ضرورت ہو درجہ پیش آ جائے تو وہ اللہ کی راہ میں کفار پر جہاد کریں۔ انہیں قتل کریں غازی ہوں گے ان کے ہاتھوں قتل ہو جاویں شہید ہوں گے۔ جنت کا یہ وعدہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر مارا ہو چکا تاہم یہ ہے کہ ان مومن ہو اور جنت نہ پائے۔ اس وعدہ کا اعلان تورات میں انجیل میں ہو چکا کہ مت تم سے یہ سود ہو چکا ہوگا۔ اور قرآن مجید میں بھی یہ اعلان کیا جاتا ہے خود سوچ لو کہ رب تعالیٰ سے بڑا کدوہ پورا کرنے والا کون ہو سکتا ہے کہ وہاں وعدہ خلافی کا احتمال ہی نہیں کہ وعدہ خلافی یا مجبوری نہ ہو۔ ہوں ہے یا ثمرت سے وہ رب کریم ان دونوں سے پاک ہے مسلمانوں جب کہ تم اس تجارت کی خبر سن چکے تو اس پر خوب خوشیاں مناؤ۔ اگر جہاد کا وقت آ جائے تو خوشی خوشی فتنہ کرانے کی نیت سے میدان جنگ میں جاؤ تم سے بچنے کو رب کے ہاتھ فروخت کر دیا ہے یہ تجارت بڑی ہی کامیابی ہے۔

**خیال رہے** کہ اس آیت میں دس طرح اس تجارت کا اہتمام کیا گیا۔ (۱) یہاں رب خریدار ہے جس کے ہاں کسی چیز کی قیمت دے (۲) اس کو بیچ کر وہ جی خریدار و دست فرمایا۔ جیسے خریدی چیز کی قیمت دینا خریدار کے ذمہ ہوتا ہے یوں ہی انشاء اللہ مومنوں کو جنت دینا رب کے ذمہ کرم پر لزم (۳) اسے وعدہ فرمایا اور اللہ کے وعدے ہمارے ہی ہے میں (۴) فرمایا یہی اللہ کے ذمہ کرم پر ہے اعلیٰ وجہ کے لئے یعنی کرم کے لئے ہے (۵) اس وعدے کی تائید کرنا کہ یہ وعدہ (۶) اس وعدہ کا اعلان تورات و انجیل و قرآن میں کر کے کتابوں ان رسولوں کو گواہ بنایا اس وعدے پر بھی اس تجارت پر بھی (۷) فرمایا ہم سے بڑا کدوہ والا کون ہو سکتا ہے (۸) فرمایا کہ اس سودے پر خوب خوشیاں مناؤ۔ اسی میں بھی تائید و ترمیم ہے۔ (۹) اس تجارت کو کامیابی قرار دیا۔ (۱۰) اس کامیابی کو عظیم فرمایا۔ (تفسیر کبیر)

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

**پہلا فائدہ** اس تجارت میں ایک شخص دو طرفہ کا وکیل دوسری طرف کا بھل ہو سکتا ہے۔ یہ فائدہ ان اللہ اشتری (اغت) سے حاصل ہو کہ رب نے ہمارے جان و مال ہم سے خریدے۔ حالانکہ ہم کو اس کی خبر بھی نہ ہوئی اس آیت سے معلوم ہو کہ خرید لئے کیسے خریدے کہ خود ہی خریدار ہو اور خود ہی ہمارا وکیل ہو کر بیچ پارسی

**تیسرا فائدہ** اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن کی جان و مال جنت سے بھی اعلیٰ و رفیع ہیں۔ کیونکہ اس تجارت میں جان و مال کو

۳۔ قرار دیا۔ اور حنت کو قیمت اور طہر ہے کہ قیمت سے سوا اہل ہوتا ہے کہ تجارت میں مقصود ہوتا ہے اور اس سے تجارت قائم ہوتی ہے یہ فائدہ فانیہم لہم الحجۃ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ مومن کے جان و مال اس لئے ہست سے اٹلی ہیں کہ وہ دکن کے جاں مال ہیں صحت ایمان نے انہیں قیمتی قرار دیا۔ ورنہ کافر کے چاروں پتھر کے برابر پر بھی نہیں۔ وہ تو صرف مٹی کا ڈھیر ہے۔ یہ فائدہ مس لمومیس سے حاصل ہوا۔

نور اللہ گرنہ ہو انسان میں جلوہ گر کی قدر اس خیرہ مآذر کی سے پانچواں فائدہ۔ یہ قدر و قیمت صرف حضور انور ﷺ کی امت لی ہے مومنیں تو سارے میں کی اطاعت کرے والے تھے۔ مگر یہ قیمت صرف اس دین کے مومنیں لی ہے یہ فائدہ مس لمومیس کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس سے مراد صرف امت محمدی ہو۔

نور آلہ کیا ہے محبت صیب کی حساس میں یہ۔ ہو وہ جگہ ٹوک وحر کی ہے چھٹا فائدہ۔ یہ دواہر مسلمان کی جان و مال کا ہوا ہے وہ غاری شہید ہو یا نہ ہو اس لئے یہاں مس لمومیس یا مس الشہداء، کہیں فرمایا بلکہ مس لمومیس فرمایا تاکہ سارے مومن اس میں داخل ہوں۔ خواہ انہیں جہاد کا موقع ملے یا نہ ملے، محمود امین، دوران کی دواہر گیارہ مام امام جعفر صادق۔ موسیٰ کاظم۔ یحییٰ مام اعظم۔ شافعی۔ مالک احمد بن حنبل یوکی حضور خٹ پکت۔ خوب امیری۔ شاہ نقشبند امام سیدوری سب سے یہ ہی سہ ہو چکا۔ مگر اس میں سے کسی کو کفار پہ جہاد کا سامع رہا یہ بات خوب خیال میں رہے

سہ تو اس فی فائدہ۔ جہاد میں لڑنا، مارنا یا مار چنا شرط نہیں بلکہ حمید بن جہاد میں حلاس سے پہنچ گیا وہ جہاد غارنی ہو گیا۔ خواہ وہاں، میوں کی مردم پنی کرے یا اس کا لھانا پانی خواہ اس کے طاہروں کی خدمت کرے دیکھو یہاں یہ صاف طور سے بعد یقتلون ویقتلون ارتداد ہوں فرض کہ قتال و قتل میں فرق ہے۔

آٹھواں فی فائدہ۔ مس و پا ہے کہ کچھ کہ میں اور میرا اس رب کے ہاتھ فروخت ہو چکے ہیں میں من جبر پناہیں اپنے رب سے۔ وقت و ہر ماں کو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق صرف کرے ورنہ خاں ہوگا یہ فائدہ انفس اور موال کو مطلق فرمائے سے حاصل ہوا

نواں فائدہ۔ مومنین اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حنت کے مالک ہو چکے ہیں اللہ اس پر قصہ بعد میں یہاں دے گا یعنی بعد قیامت یہ فائدہ وعدہ علیہ سے حاصل ہو

دسواں فائدہ۔ حنت صرف مومن انسان کو ہی ملے گی۔ کسی کافر یا غیر مسلمان کے لئے حنت لی جڑ نہیں۔ یہ فائدہ فانیہم الحجۃ میں لہم جو حنت پر مقدم فرمائے سے حاصل ہوا

گیارہواں فائدہ۔ اس موسیٰ و میسون میں بھی جہاد کا صمد تھا۔ فائدہ لمومیس کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ



يُخْتَمَرُ بِأَلْبَانٍ أَوْ قُوتٍ

تفسیر صوفیانہ ہم ہیں خالی اور عیب دار۔ ہمت نہ ہتی، اے عیب دار، قلبی مروجہات سے رسم کے امور دار۔  
جس کو جاسہ ہے، ہے عیب ہمت سے کس حد پر امید ہے کہ جس روئے کرے گا۔ کہ اس نے جاں ریزہ یاروں

دکارت شطط۔ اس آیت پر پیش لڑے کہ تعالیٰ نے جس 'یا کو مولیٰ یہ ہو سب بڑے ہیں میں میں ۱۲ رد لیا  
مات بے تو انہیں رد لڑے میرے حق نہ کر دے میرے ہی دین کا یہ قانون ہے کہ رب کے فرمایا کہ مرد و عورت و بچہ  
سے ہمیں اریہ و سب خیر میں محمد سے حب و اور یہ ہے جس نے اس کے خوب و کھاتے ہوئے ہیں اریہ و  
کیا (روح لبیان) مولانا فرماتے ہیں۔

۱۵۔ اگر بچہ قصص تحریر  
کے لئے چاہے تو ۱۰۰ بیت  
احادیث آں میں آ کر  
۱۰۰ قصص اور ۱۰۰ بیت

[illegible]

التَّائِبُونَ الْعِبَادُونَ الْحَمِيدُونَ السَّائِحُونَ الزَّكِيُّونَ

۱۔ اے اللہ کے عبادت والے! میرے لئے روزے رکھو اور میرے لئے صوم رکھو۔

السَّاجِدُونَ لِلْأَمْرِ وَالْمَعْدُودِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ

یہودیوں کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ اپنے بچے کو نہ لے جائیں اور نہ ہی اسے اپنا گھر لے جائیں۔

وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

۱۔ جماعتِ کبریا کے حصوں کی ابتدا اور اختتام یہاں ہوا۔  
۲۔ اللہ کی حمد میں رکھنے والے اور خوشی مناؤں میں اللہ کی

تعلق۔ اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق نبیوں سے ہے۔ یہاں تک کہ صرف عاری غیبیہ مومنوں سے ہے دوسروں سے نہیں۔ ل  
آیت کریمہ میں دو شہر اور مراد یا گیا کہ ہر متعلق مومن سے جنت کا وعدہ ہے متعلق مومن وہ ہے جس میں یہ خصوصیات ہوں گویا یہ  
آیت کریمہ نبیوں سے ہے لیکن شرع پاسوں تفصیل یا فقہ ہے

دوسرا تعلق کھیلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ صرف یہ بڑی کامیابی ہے یعنی مجاہد کا دی شہید ہونا۔ اس ارشاد پر  
 یہ رائے قسم کی بری کامیابی تو تھی۔ دوسری قسم کی کامیابی میں سعادت سے حاصل ہوتی ہے۔ اگرچہ شہادت حسب ۲۰  
 فضائل شمار کرو۔ یہ قسم اسے گھر میں امن سے بیٹھ کر بھی اختیار دے سکتے ہو۔

تیسرا تعلق چھٹی آیت میں ارشاد ہوا کہ ربہ تعالیٰ ہے ہر مسلمان کی جان و مال و ذات کے تمام تر یہ سب اللہ کی خریدی ہوئی چیز پر میدان جہاد میں سے قصداً ہے۔ اب ارشاد ہے کہ قصداً یہ خاصہ میدان تھا، پر ہی موقوف ہے یہ اصوات اختیار و دم ہے اسے قصداً ہے یا کو یا قصداً یہ فی یک صورت چھٹی آیت میں ملتا ہے اور ہولی دوسری صورت میں اسے ملتا ہے اور ہولی دوسری صورت میں اسے ملتا ہے۔

تفسیر الغافیوں۔ اس آیت لہ برد کی بہت تریس کی گئی ہیں آج کل زریہ یہ ہے کہ المؤمن سے لے کر لحدود اللہ تک عبارت مبتدا ہے اور اس کی خبر ہم اهل الجنة پوشیدہ ہے۔ ایک قرات میں المانیس العادیں (ن) کی ہے مانہ بہتہ یہ پہلی آیت میں من العموس لی صلات میں تا بہ تا ہے تو یہ ہے۔ اس کے معنی ہیں۔ لوفنا۔ بندے کی توبہ یہ ہے کہ وہ کتابوں سے بیسوں کی طرف لوٹے۔ رب تعالیٰ کی توبہ یہ ہے کہ وہ سزا کے ارادے سے جزا کے ارادہ کی طرف رجوع کرے۔ اس لئے اب رب تعالیٰ کی صفت بھی ہے نہ کہ توبہ چاہتا ہے۔ (۱) گناہ کے وقت میں کہ لامبت کرنا اس راہ سے راضی نہ ہوا (۲) پھر اس حرکت پر رشتمہ ہو (۳) آج وہ برہم رہے کا عہدہ ارادہ نہ (۴) یہ



مرور بالمعروف والنہی عن المنکر اس حوالہ میں مومنوں کی ساتویں اور آٹھویں صفت کا ذکر ہو چکی ہے۔  
 بھی باتوں کا علم دیتے ہیں اور بری باتوں سے منع کرتے ہیں علم اور محاسنت رہائی۔ عملی فکری ہر طرح کی ہوتی ہے یہاں ہر  
 انہیں مراد ہیں جیسی تبلیغ ممکن ہو سکی کہ نہ تیر معروف سے مراد ہر بھلائی ہے عقادی ہو یا عملی ہر ہی مومن میں مراد  
 داخل ہے۔ آمروں کا مقول پوشیدہ ہے۔ اناس یعنی وہ لوگوں۔ اپنے بال بچوں۔ ماتحتوں وغیرہم کو ہر اچھے عقیدے۔ اچھے  
 اعمال کا ہر طرح قلم دیتے ہیں۔ اور ہر طرح ہر بدن سے منع کرتے ہیں۔

خیال رہے کہ اہل عرب سات تک بغیر دیکھے بولتے ہیں۔ اس کے بعد وقت اس قاعدے سے انسانیوں سے  
 الامروں بالمعروف تک سات صفات کا ذکر بغیر آواز اور پھر والنہی عن المنکر سے ارشاد ہوا انھیں نے فرمایا کہ التائبون  
 سے موصوف اور ماسحدوں تک اس کی صفات یہ سب مل کر مقبدا ہو اور الامروں بالمعروف سے لحدود اللہ تک ہر اس  
 نے اس میں واہر شاہ (تفسیر خازن) ہے۔ معنی وفیہ (والحفاظون لحدود اللہ۔ یہ مومنوں کی سات سمت میں  
 میں بہت گنجائش ہے، یونکہ سات لے اعتدال ظاہری باطنی اہل کمال میں سات ہی حدیں مقرر فرمائی ہیں فرماتا  
 ہے ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان عہ مسئولا کاں آنگاہ وغیرہ سات سات سات قیامت  
 میں سواں ہوگا۔ کہہیں ساتوں کے حد میں رہے یا حد توڑی۔ مومن کا حال یہ ہونا چاہیے۔

راہِ حق میں سے دوڑا اور بھاگ س کی شریعت سے قطع میں ہے تاکہ س کی  
 جہاں کر دیا گرم گرم گئے وہ جہاں کر دیا گرم گرم گئے وہ

غرض کہ مومن کا سونا چاگنا حرکت و سکون اللہ رسول کے فرمان کے ماتحت ہو یہ فرمان شریعت و طریقت کی جامع ہے  
 رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ وبشر العمومیں یہ فرمان مانی یہ جملہ ہے اس لئے اس کا واہد ابتدا یہ ہے مشو میں خطا۔ بی  
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ظاہر یہ ہے کہ المومنین سے وہ مذکورہ نو صفات والے مسلمان مراد ہیں اور ثبات خاص  
 درجہ جنت لے خاص مقامات۔ رب تعالیٰ سے خاص قرب کی مٹارت مراد ہے یعنی اسے نہ آپ تعالیٰ مسلمان و مومن  
 خاص قرب کی خوشخبری دے وہ

خلاصہ تفسیر۔ اسے مسلمانوں یہ خیال نہ کرنا کہ جنت صرف غاریوں بجاہدوں اور شہیدوں کو ہی ملے گی باقی عملوں  
 سے محروم رہیں گے۔ غزوہ جہاد تو کسی خوش نصیب جماعت کو میسر ہوتا ہے اس لئے علاوہ ان مومنوں کو بھی جنت و طمانیگی جس  
 میں مسلمان ہوں (۱) اپنے کتاوا اپنی کتابوں سے ہمیشہ توبہ کرے والے (۲) رب کی عبادت میں پروہ قادر ہوں ہمیشہ  
 کرنے والے (۳) ہر حال میں رب کی حمد ہر نعمت پر اس کا شکر کرنے والے (۴) رہتہ وہ رکھتے دے یا طلب علم یا ہجرت  
 وغیرہ لے لے سفر کرے والے تارک وطن (۵) ہمیشہ روع بندہ میں رہے والے یعنی مہر مہر واجب نفس اور دے  
 والے (۶) لوگوں کو ہاتھ رہیں قلم۔ وغیرہ سے اچھی راہ پر چلے والے (۷) ہر برائی سے روکنے والے (۸) اس کی رہاں  
 کاں ہاتھ پاؤں بلکہ خیال وار دے اور اعمال افعال احوال کے لئے رب نے ہر حدیں مقرر ہیں اس حدود کی حفاظت

فائدہ ہے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

دوسرا فائدہ مومن کو چاہے کہ ہر قسم کی سبیل سے اور ہر قسم سے نہ ہو سے بچے وہ ایک سبیل سے نہ ہو۔ یہ فائدہ سے بچے  
پر کفایت نہ کرے۔ یہ فائدہ ان مذکورہ صفات کو بغیر واذلانے سے بطور اشارہ حاصل ہوا کہ ان تمام باتوں کی رعایت بنانا  
مکمل ہے۔

چوتھا فائدہ 'جنت اور رب کی رضا و امن۔ زبان۔ قومیت۔ نسل۔ رنگ و لہجہ سے کسی مٹی پر صرف اور صرف ایسے عقائد اور ایسے ناس سے ملتی ہے۔ مومن کا وطن، اس مصلیٰ ہے۔' (اسرائیل)۔ یہ پانچوں کہا

حضور انور ﷺ نے عرب کے لڑے و سے قیدیوں کو زبانِ عرب یا قریشی نام پر جمع فرمایا۔ بلکہ سلام تقویٰ کے نام پر جمع کیا آج مسلمان اپنے اس دلیں کو بھوں محو۔

پانچواں فائدہ تمام عبادت میں تمہارا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے عابدوں کے بعد انہماکوں (۱) رضاد فرمایا جس سے ہمارا دست گیری کے بارے عبادات میں شادانہ ہوا درست ہیں۔

چھٹا فائدہ ہمارے اگرچہ قیام رکوع بندہ جس سبب ہنہ ہے مگر رکوع ہمہ اس سبب ہرکان میں اٹلی میں یہ فائدہ  
الراکعوں المساحدون سے حاصل ہوا کہ رب نے خصوصیت سے ان کو رکعتوں کا دیا۔

ساتواں فائدہ۔ مومن کے لئے حویلی بنانا کافی نہیں بلکہ دوسروں کو بھی یہاں سے فائدہ اٹھانے والا ضرور حاصل ہوگا۔

آنکھوں کا مدد۔ تبلیغ صرف علماء پر نہیں بلکہ ہر مسلمان بھائی، بھتیجہ، عانت تبلیغ کرے۔ اُس رہا شاہ تھوڑا سا ہے۔  
 سے علماء و عوام و تہذیب سے عوام، گفتگو و کردار سے تبلیغ کریں۔ یہ قاعدہ الامور و الناس میں ہے۔ حاصل ہوا



تو اس فائدہ میں شخص سموی بنی چھوٹی کھجور چھوڑ دے اور سموی شاہ کھجور سے لے بھی ایک کھٹ پانی خان چا لیتا ہے اور ایک بنگاری کھجور جاتی ہے۔ یہ فائدہ الحافظوں لحدود اللہ سے شراعت حاصل ہوا۔

دسواں فائدہ موسیٰ و ہارون پر بیٹہ ہے ہارون محمد پر شاہ اسماعیل بن محمد و ہارون ہارون سے لے لیا ہارون سے یہ فائدہ بھی الحافظوں لحدود اللہ سے حاصل ہوا۔

گیارہواں فائدہ مسور انور علی اللہ علیہ وسلم کی شہادت قیامت تک ہر مسلمان کو ملتی رہی ہے یہ فائدہ بسورہ المومنین سے حاصل ہوا کہ المومنین مام ہے ہارون مسلمانوں کو ملتی تو ظاہر سلطان قرآن و حدیث کے واسطے ہے بھی مٹی پر قد ملی طور سے اس خوش ہو جاتا ہے کھانا سے لیکر یہ کھانا مصفی کا فیضان سے وہ ہر شے کے اس میں ہے جس میں ہر شے سے سب لے لے ہیں۔

قبر میں دیکھا جو اس پر وہ نہیں دیکھا  
میرے ہی دل میں پہنچا تھا مجھے معلوم تھا  
جلوہ سا دکھا کے چھپ گئے ہیں  
دیوانہ بنا کے چھپ گئے ہیں  
کیوں احمقوں میں ان کو پارہ دار  
وہ خود میں سے چھپ گئے ہیں

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جس مسلمان میں یہ بدکردہ لمحات ہوں وہ جتنی ہے اس صورت میں ہر میں ایک مسلمان کی شکل جتنی ہو گا۔ یہ ہر حال ہے۔ ہر مسلمان میں حق اس کی رہا جتنی ہے کائنات تو بہت ہی بڑا ہوا اگر تم کہتے ہو شعر۔

وہ نہایت سستا سدا کا رہے ہیں جنت کا  
ہم مغلس کیا مول پکا میں دیکھ ہی اپنا حالی ہے

جواب تہمید ایہ خیال غلط ہے اس آیت کریمہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس شخص میں یہ لمحات چوری کی پوری کامل طور پر پائی جائیں وہ جنتی ہو بلکہ جس مسلمان کو جنتی نیکیوں کی مس قدر طاقت ہو وہ اختیار لے لیا اللہ جنتی میں ہر یہ لوگ کام بہت مشکل نہیں بقدر قدرتی قریب ہر مسلمان ان پر بقدر طاقت عمل کرتا ہے ہمارے دور و دور۔ انھی باتوں کی اشدت ہر ابوں سے روکنا ایسی چیزیں ہیں کہ حاسن مسلمان بھی ان پر ہر دور کچھ عمل کرتے ہی ہیں یہ یہ سعادت سے کا اعلیٰ مقام پا رہے ہیں قرب حاصل کرے لے لے ہے جنت کا ادھر صرف صحیح ایمان پر ہے

دوسرا اعتراض مسلمان لے پھونے نوت نہ پنے یوں ہیں وہ اسلم جو یاں اسے ہی نوت ہو یا وہ جنتی رہا ہوا پانے کیونکہ وہ میں تو میں سے ہی پر عمل نہ کر گا۔ اگر تم کہتے ہو کہ وہ بھی جنتی ہے

جواب اس کا جواب وہی ہے کہ قدر طاقت عمل ضروری ہے ایسے لوگوں کو عمل کا وقت اس کا موقع طاقت نہ ملے اس لئے صرف ایمان ماننا کافی ہے اور مومنوں کی پھونکی اول اسے اس میں چھپنے کا تاثر ہوا جنتی ہے رب لہما فی المحصی

ہم لربہم ما التمس عملہم من شئی۔

تیسرا اعتراض ہمارے دیرہ ماری چیزیں عبارت میں آئیں پھر عبارت میں اس کا ذکر نہ کیا ہوا



رات کو اپنی بیوی سے کہہ کر بچے کا دودھ اس وقت سے چھڑا دے۔ دو بولیں مع کچھ دوسری باتیں۔ اس وقت اس نے اس پر ۱۰۰ سال سولی سے دوا دھپانا جاری کر دیا۔ اور یہی آیت غارتگی۔ (الحافظوں لحدود لہ) (۱۱) میں، قصہ انور ﷺ کی قیامت سارے متقی مومنوں کے شیریں۔ ہم انہیں کی شہادت پر خوش ہو جاتے ہیں۔ دیکھو گیارہویں قاعدہ۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا

میں نے اسے بتایا ہے کہ وہ ان لوگوں کے لیے ایمان آئے ہیں۔ یہ وہی معاف کرنے والے ہیں۔ اور ایمان والوں کو لائق نہیں کہ مشرکوں کی بخشش مانگیں۔

لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ

میں نے ان کے لیے آج یہ بات کہ وہ قرآن والے اس کے بعد کہ ظاہر ہو گیا۔ اگر وہ وہ رشتہ دار ہوں جب کہ انہیں کھل چکا کہ دوری ہیں۔

لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ

وہ اس کے لیے کہ تحقیق وہ اورج وے ہیں اور انہیں تو بخشش ملنا اور ابراہیم کا اپنے باپ کا اپنے

إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ

ابراہیم کا اپنے باپ سے اپنے مگر اس وعدے سے جو وعدہ کیا تھا اس سے اس نے

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

پس جب ظاہر ہو گیا اسے کہ وہ دشمن ہے اللہ کا تو میرے اس سے بیشک براہیم

کے چچا تھا پھر جب ابراہیم و کھل گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو اس نے تم کا توڑا، بیشک براہیم

لَا وَاهٍ حَلِيمٌ ۝

وہ نہ ہلکا نہ نرم۔ وہی رحمت منعم ہے۔

تعلق اس آیت پر یہ تفسیری آیات۔ یہی طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق تفسیری آیات میں کامل عمل و احوال کا۔ دوسرا تعلق عہدیت۔ محمد اعلیٰ وغیرہ اب ناقابل عمل کام ذکر ہے۔ جس سے

من مکتوبات حضرت امام رضا علیه السلام

من مکتوبات حضرت امام رضا علیه السلام

من مکتوبات حضرت امام رضا علیه السلام

من مکتوبات حضرت امام رضا علیه السلام



اسلام اس پر کہ جس نے عقل کے واسطے اپنی عقلیں  
 پر مدد پورا کر کے لئے آپ نے قرآن و حدیث و اسرار الہیہ پر باپ (علیہ السلام) کو جس دوسرے یہ کتاب  
 ہے اس کے لئے و تمام حضرت خیرا ایمان کی سچی راہی سے ایمان کی توحید و اس سے مسلمان کر کے عقل دے دے جس سے  
 کہ وہ کافران آزاد ہے لیکن اسے مراد اہم علیہ السلام (یعنی اذکار حضرت امام اکرم علیہ السلام) کہ اس ایمان قبول کنند  
 کا تو آپ نے اس کے لئے و تمام حضرت خیرا کی (تفسیر خلاصہ مدوح السالکین) کہ وہ خیرا ان العرفان) ایک قرآن میں امام ہے  
 سے کہ وہ قرآن و شاذ ہے و تمام قرآن و شاذ ہے ہے ظہارین کہ وہ مدح و تحسین قرآن عالی میں و تمام راہی کا  
 حقا کا ذکر ہے یعنی جب آپ پر ظاہر ہو گیا کہ آقا و ائمہ کا دشمن ہے تو آپ دل سے اس سے ظہر ہو گئے کہ وہ ایمان نہ کر دی۔  
 آپ کو یہ بات کہیے ظاہر ہوئی اس میں و قول میں ایک یہ کتاب پر وہی آتی کہ آقا و ائمہ پر مرتے کہ اس سے یہ کتاب اور کہنے

مر گیا جب آپ نے امداد دی جس سے کہ آدھ آپ کی نجات سے پہلے ہی آپ کے سامنے چکا تھا اس کی موت  
 سے بعد آپ نے اس کے ظہیر کی طرف جرح کی پھر انہیں کچے سے بعد آپ کو باپ میں رہا نہ ٹھہرا۔  
 سن تو جیسے شاعر نے کہا ہے "آپ نے اس الفاظ سے شکر یا الحمد لله للہ والدی وھب لی عن الکبر وھب علی  
 و اسحاق ورجل ان شکر یہ سے رنجہ یہ دعا کی کہ اب اعز لی ولوالدی وللموصین وہاں سے ان کی فرما دیا والوالدی  
 وہاں اس سے مراد آپ کے والد تارخ اور وہ کئی مدت میں اس سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ آپ سے والدین انہیں میں  
 میں اس نے کہا ہے کہ آپ کو صاحب میں دما "معدنہ" میں اس کی مال مال باپ و کچھ ہیں اس پر وہیم داود  
 حلیم بن رمان بن خراسانی کی اسکی دوستی بنی مالی جن سے دعا فرمانے کی وہ معلوم ہوتی ہے۔ او اہ سالف  
 ہے مارہ کہ جس کا مادہ ہے کلاوہ کے معنی آؤ کھینچا کلاوہ ہے میں اس کے واسطے وہ صاحب سے آپ متصل ہے  
 ہے شاعر کہتا ہے۔

اذا ما سمع ارحمہا لیل - مارہ ھے لرحل الحریر

بعض نے فرمایا۔ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ اودھم مارہ  
 بہت اور دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا  
 و اہم سے تو اب (بہت تو یہ ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا بہت دلی ہے والا  
 اڑنے والا۔ رتی ہے بہت ہی چپے والا (سادہ) جیسی ہے میں "ہ بھی جیم و کریم بخاری نے اپنی تاریخ میں فرمایا  
 کہ وہ "حسن کادل بروقت رہا ہے گا۔" (تیسرے دن وہی) یعنی ابراہیم علیہ السلام بہت درود والے صم پر وہاری  
 اسے تھے اس نے وہ "دلی نہت کلائی سے لے بعد دما میں ہی دینے تھے۔ بعد اسے مسئلوں تم ان کے اسے منی مل کو  
 ہے لے لیل۔ بناؤ کہ کم بھی آپے کا لربا پ داوانا سے سے دعا بخش رہے ہو۔

خلاصہ تفسیر۔ نوئی نیم سنی لہ حدیہ و ملہ۔ ارق سے او۔ سو میں تو جا کہ اور ملحق ہے یہ وہ کفار سے رہا ہوا۔  
 کے لئے واضح ہو جاوے رہا دور کی ہیں اس طرح کہ وہ کفر پر جاویں یا اس طرح کہ اس سے متعلق وہی اپنی آجاوے کہ وہ  
 کفر پر رہیں گے وہ اللہ کے علم میں کفار کے مرہ میں ہیں وہی مسلمان اس سے اسل نہ پڑے کہ حضرت ابراہیم سے اپنے  
 باپ (پچ) آد سے لے لہا معرفت کی تھی ان دن دعا معرفت کرتا اس جہ سے تھا کہ آپ نے آؤر سے مشروط وعدہ فرما  
 یہ تھا جس سے لے لہا اس دن کا۔ سب میں سے ایساں کی یہ تھی مگر جب انہیں معلوم ہوتا کہ وہ سب کا دشمن  
 ہے۔ یہ اسی طرح کہ وہ کفر پر مر گیا اس طرح کہ آپ کو نہ پیدا دیتی بتا گیا کہ یہ دور کی سے کلام سے لگا تو آپ اس سے  
 فست منع ہو گئے پھر بھی اس کے لئے دعا معرفت نہ کی ہات پر سے کہ جناب پر ہم بہت درداں آؤ اری "سے لے لہا  
 وہ دلی ہے۔ اس سے لے لہا آؤ ان سے نہت کلائی رہا تھا "آپ اس نے جواب میں دما میں آپ تھے اس  
 بات میں اس نے عقیدہ نہ رہا۔



پہلا قائلہ: اللہیں امواں المومنین جیسے عام الفاظ میں یہ خصوصاً حضور سید اہلبیت صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہو سکتے ان کے لئے نفی۔ الرسول ویرہ الفاظ آتے ہیں یہ عامہ لفظی واللہیں امواں لفظیات میں داخل ہوا ہے۔ اللہیں امواں میں حضور اہل بیت داخل ہوتے تو آپ کے لئے لفظی علیحدہ نہیں فرمایا جاتا۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ کیا رسول امس الرسول بمعنا امواں (ا) میں لی جا چکی ہے۔

تیسرا فائدہ مسلمانوں کی کامیابی کا یہ ہے کہ یہ سب دعا، شغرت سے حفاظت میں ان سے  
کئے یہ دعا مجموعہ ہے یہ فائدہ ان مستحقوں (ان) سے حاصل ہوا

پانچواں فائدہ کھنڈن بخشش نامکس ہے۔ یعنی جو کھر پر مر جائے وہ جتنی بھی چاہتا ہے فائدہ اصحابِ لمحہ سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اللہَ لَا یَغۡفِرُ اَنۡ یُّشۡرَکَ بِہٖ وَ اَغۡفِرُ مَا یَشَآءُ لِمَنۡ یَّشَآءُ اِنَّ اللہَ یَغۡفِرُ لِمَنۡ یَّشَآءُ وَ یُعۡزِزُ لِمَنۡ یَّشَآءُ

چھٹا فائدہ کسی شخص کا مرتے وقت تک کار رہنا اس کا اطمینان ہونا اس کی طاعت ہے کہ وہ کافر مرے۔ یہ نادموں سے  
بعد مائیں لہ (ان) سے حاصل ہوا۔ یوکی کسی کا مرتے وقت تک مؤمن رہنا اس کا غلط رہنا ہوتا۔ اس سے مؤمن مرے  
کی طاعت ہے بعد ایں احکام کہ شاید قتل کا دعوے میں مرے ہو یا شاید قتل ہو گیا ہو کافر مرے ہے۔ کفر و اسلام  
مقام ظاہر پر ہیں بعد ایں مشترک فاعل میں مرے یا نہ مرے شاید وہ مسلم ہو کر مرے یا ہی مسلم ہو جائے غرض ہمارے  
پڑھنا شاید وہ کافر ہو جو شخص باطل سے

مسئلہ: اگر زنا کی حالت خفی میں ہے۔ مرنے سے پہلے بات ہے یا اسے کافر نہ کہا جیوے گا کہ خفی شہ۔ یہ ہوئی کی حالت میں کفر منہ سے نکلتا کافر نہیں رہتا۔ ایسا ایک صحابی نے شہ کی حالت میں نماز میں کہا کہ میں کافر ہوں پڑھی اور جبکہ لا پھوڑی قرآن پڑھ رہا تھا۔ لا تمروا الصلوۃ واسئ مسکری مگر انہیں ڈانڈا رہا۔ مسجد میں سے بعد عاتیں (۱) سے حاصل ہوا

ساقوں فائدہ صرف ایسے لوگوں کے لئے ہے جنہیں تیج خاص و معنی میں ناست سیر ہے یہ فائدہ وہاں  
کاں السفار سراجیم (۲) سے حاصل ہوا لیچھو بعض لوگوں نے حضرت پیرا فیم کے بارے میں "بادشاہ کاں ابراہیم



یہودیوں اور نصاریوں کے ذریعے حضرات انبیاء کرام سے لوگوں کے طے دفع کئے گئے بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے امت مسیحی کے طے دفع کرنا ہی مسیحیوں کا مقصد ہے۔ دیکھو یہودیوں سے حضرت مریم و ہوتاں لگائی۔ یہودیوں سے امت مسیحی کے طے دفع کرنا ہی مسیحیوں کا مقصد ہے۔ حضرت ام اسوئیل عائشہ صدیقہ کو امت مسیحی کے طے دفع کرنا ہی مسیحیوں کا مقصد ہے۔ یہودیوں سے امت مسیحی کے طے دفع کرنا ہی مسیحیوں کا مقصد ہے۔

آنکھوں کا فائدہ : نقارے دیوں سے بچے وہ مسلمانوں سے قربت داروں ہوں بیزاری ستا۔ یہی ہے یہ فائدہ سب سے  
مہم سے حاصل ہوا۔ ایک شخص دیندار پر سارا ہے۔ یہی قربت دار فرماں ہوں۔ شعر۔

برادر خوش - بگام - از حد باشد      فدای یک تن بگام - شناء - شد

تواں قائدہ حضرت برہم علیہ السلام مظہر مال الہی ہیں اور حضرت موسیٰ و نوح علیہ السلام مظہر عاں یہ قائمہ محی  
سراعہ سے حاصل ہوا کہ آپ نے آدم سے مایوس ہو کر پھر بھی اس نے لے بدعا کی اس سے بیٹھ کی اختیار کی اس نے  
آپ سے ہیں عظیم و بڑا آپ نے ان مایوسوں کے متعلق فرما دیا میں عیسیٰ فاماںک عمود رحیم۔

پہلا اعتراض کفار نے لکے، عداوت و نفرت منع کیوں ہے جب کاموں میں باپ کی خدمت کرنا چاہا ہو پھر نہ کہ ان سے۔

جواب اس نئے کہ اس دعا میں رب تعالیٰ سے درخواست یہ عرض کیا جاتا ہے کہ تو چاہے کام تو نبھاتا ہو۔۔۔ یہ ظاہر ہے فرمایا کہ ان اللہ لا یعصون بشرک مع اللہ تعالیٰ مشرک ٹوکھیں بخشے گا۔ تم کہتے ہو کہ خدا پاوے بخش دے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ بتاؤ وہ کام ظاہر کر دے بعد یہ دعا رب کی عطا ہے۔ کی ناممکن چیز نہ دعا جائے۔ آج یہ دعا دینا کہ خدا ہی اچھے نبی کر دے حرام بلکہ کفر ہے۔

دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ کفار قرابت داروں سے لے کر دعا و مغفرت تک مسموع نہ رہا ان کا دوسری سوتا  
ظاہر ہو جاوے بعد مانتیں لہم یہ تو بھی چہرہ نہیں کی کا پتہ کب چلے۔

جواب اس دور میں ہیں یک نیتی **مسیح** کی خبر کہ فلاں کا فرمے گا۔ دوسرے اس کا صرت میرے نوب سے مراد ہوا ہے۔ لے دعا دعوت کفر ہے اور اس کی قبولیت کی امید رکھے۔ جیسے عقائد راشدین اور مکالمہ حسب عشرہ مبشرہ و عودہ مائیں ایسا اس پر معنی مفسرین کا صریح کفر ہے کہ اس میں رب تعالیٰ اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدہ و وعائی کا اعتقاد ہے۔ اور حبل بولہب۔ حقیق ہو۔ کا احتمال کفر ہے۔ یوں ہی ان حضرات کے دور میں ہوئے کا احتمال کفر ہے۔

تیسرا اعتراض ہو سکتا ہے کہ جسے ہم کافر سمجھتے ہیں وہ ہوسٹس ہو کر مراہم اس کا اتھار ہے اس کے لئے دعا ہے کہ وہ تین باروں کے (حارہ بدین) کو اپنا مال دے میں شمر۔

بق کافر رنجواری متکبر که سلطان بودش باشد

جواب : میں اس سے دو چوب ہیں۔ ایک برای دوسرا تحقیق۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

جواب: اگر یہ ہے کہ پھر مسلمان مرد وہ بھی حاد بنا جائے گا تو یہ ہے کہ شاید وہ کافر ہو رہا ہو جیسے وہ مسلمان نہ ہو۔

۱۔ عمر سے بعد میں یا بعد از اس اسی میں اہلی لئی وہ تو میرے کمر والوں میں سے تھا۔ اس کا مقصد بھی اس کی شجاعت کیلئے تھا کہ وہ ایک چٹا بلکہ رت سے یہ کہلوا کر اسے لیس میں اھٹک قوم سے مانے پر بہت صاف رہے۔

۲۔ غمیر صوفی نہ اس آیت سے مقصد ہے مسلمانوں کو مشرکین کے لئے دعا و نصرت سے باز رکھنا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر شریف اس مسئلہ کی اہمیت کے لئے ہے۔

خیال رہے کہ ہم لوگ مومن بھی ایمان والے اور اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں رہیں یہی ایمان والے ہیں۔ وہوں میں تضاد ہے۔ لہذا ایک لفظ مومن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور امت مراد نہیں ہو سکتے۔ اس لئے ایسی الگ مراد ہو گی۔ "وَاللّٰہِی اَصْوَ اَلْکُفْرِ وَرَفَعَاتِہِیْنَ" میں کہ کفر و مصلحت گری اور غش و کجی اور ظلمت کی طرح صوفیوں میں اس کا اجتماع ناممکن ہے اور ناممکن چیز کا مجموعہ ہے۔ ولی کا لڑائی میں کار شد اور فریاد نہیں ہو سکتا۔ کیا ظلمہ و محال مستطیع ہے حتیٰ کہ کافر و مومن اگرچہ آپ جیسے ہوں مگر ایک دوسرے کی مبراٹ نہیں پاسکتے۔ مومن واکل اگرچہ صاحب اولاد و کفر و کفر سے بتر فرمایا بھی اور تا وہ ان خناسک ہو الا بقرہ۔ ایمان کی حقیقت ہے محبت رسول، کفر کی حقیقت ہے کفر و کفر۔ رسول کا دشمن خدا کا دشمن ہے اور مومنوں کو خدا کو عداوت فرمایا۔ کفر و کفر و کفر سے کفر کا دشمن تھا۔ لوگوں کو رسول کا یہاں سے ادا ہے۔

وَمَا كَانَ لِلّٰہِ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ اٰذْہٖ اَہْمٌ حَتّٰی

۱۔ میں ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی قوم کو بھیجے جس کے کہ ہدایت ہے۔ انہیں یہاں سے ادا ہے۔

یُبَیِّنَ لَہُمْ تَایٰتِیَّہُمْ اِنْ اَللّٰہُ یُکِلْ شَیْءٌ عَلَیْہِ

۱۔ صاف ہے کہ وہ بھیجے اللہ تعالیٰ جو چاہے اللہ تعالیٰ سے کچھ نہیں چھپا سکتا ہے۔

اِنَّ اللّٰہَ لَہٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ

۱۔ اللہ تعالیٰ کے لئے ملک آسمانوں و زمین کا رہتا ہے۔

وَاللّٰہُ مِّنْ دُوْنِہٖ اَللّٰہُ مِنْ وَّلَیِّ وَلَا نَصِیْرٌ

۱۔ اللہ تعالیٰ کے لئے اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار ہے۔

**تعلق** ان آیات کریمہ کا پھیلنا آیات سے چند طرز تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** پھیلنا آیات میں مردہ کافروں پر انتہا غضب کا اظہار فرمایا گیا کہ کوئی اس کے لئے بخشش کی امامی۔

اب اس غضب کی وہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ تعالیٰ نے اس سب پر جو عذاب فرمایا وہ چاہے وہ جہنم کا دروازہ ہو ان پر یہ سخت عذاب ہے جس کا عین عدل و انصاف ہے

**دوسرا تعلق** پھیلنا آیات میں مسلمانوں و مشرکین و کفار کے لئے عذاب مغفرت سے نفی سے روکا گیا تھا اب ارشاد ہے کہ اس مغفرت سے پہلے جو مسلمان ان کے لئے عذاب مغفرت کرتے ہیں وہ موقوف ہے اس پر پکا نہیں

**تیسرا تعلق** پھیلنا آیات میں مسلمانوں و کفار کے لئے عذاب مغفرت کرتے ہیں وہ موقوف ہے اس پر پکا نہیں  
یہی نہ رہیں جس سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ مسلمان پھر کس سے ملیں ساری دنیا تو کاروں سے بھری ہوئی ہے اس آیت کریمہ میں اس سوال کا جواب دیا جا رہا ہے کہ تم ایسا بناؤ گے کہ وہ رب اس کے محبوب اور اولیاء اللہ سے تعلق رکھو کفار کے محتاج نہ رہو گویا سخت علم کے بعد اس کا اچھا انجام بیان ہو رہا ہے یعنی اللہ رسول کامل بنا۔

**شان نزول** ان آیات کے نزول کے تعلق وہ روایتیں ہیں (۱) جب گذشتہ آیات نازل ہوئیں جن میں کفار کے لئے عذاب مغفرت سے روکا گیا تب ہی یہی ایک جماعت ہارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوئی کہ یا رسول اللہ ہم تو اس سے پہلے عذر تک اپنے مردہ کافر باپ دادوں کے لئے بخشش کی دعا میں کرتے رہے ہیں ہمارا یہاں سے کاتب یہ آیات نازل ہوئیں۔ جس میں فرمایا گیا کہ وہ سب کچھ معاف ہے کہ یہ قانون تو اب بنا ہے قانون بننے سے پہلے اس پر عمل نہیں کرایا جاتا (۲) یہ آیات منسوخ احکام کے متعلق نازل ہوئیں کہ کچھ ایسا ہوتا ہے۔ حاضر ہارگاہ ہا کہ مسلمان ہوئے اور اپنے وطن چلے گئے اور وہاں قبیح کر شراب پیتے رہے بیت المقدس کی طرف ہماریں پڑھتے رہے کچھ عذر بعد پھر یہ یہ مسودہ میں حاضر ہوئے تو پتہ لگا کہ عذر سے شراب حرام ہو چکی ہے اور قبل تبدیل ہو چکا ہے وہ مفہوم ہو کر بولے کہ یا رسول اللہ ہم تو اب ہی میں پڑے شراب پیتے اور بیت المقدس کی طرف ہماریں پڑھتے رہے ہمار علم کیا ہے تب یہ آیات نازل ہوئیں جس میں انہیں تسلی دی گئی کہ وہ سب کچھ معاف ہے کیونکہ تم تک یہ احکام پہنچے نہ تھے امام علیؑ نے فرمایا۔ پہلا قول عام معصومین کا ہے (تفسیر خازن۔ معانی)

**تفسیر** وما کان اللہ لبطل قوما بعد ازہم۔ یہ فرمان عالی یا محمدؐ ہے ہند اس کا دواؤ بتد۔ یہ ہے لبطل بنا ہے خدا سے اس کی چند معافی ہیں کراہ کرنا مگر بیوں میں داخل کرنا۔ کراہ بھنٹا یا کہن یہاں دوسرے معنی میں ہے معافی اقسام۔ احکام ہم حور قاتلہ کی تفسیر میں اعداء الصراط المستقیم کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں اللہ کسی قوم کو عذاب سے اس کے بعد کمر تیزوں میں داخل نہیں فرماتا۔ ظاہر یہ ہے کہ ہدایت سے مراد اسلام میں ہدایت ہے ہدایت میں ہی کے ذریعہ ہستی اور مصلحت ہے کہ اس سے مراد مصلحتی ہدایت ہو۔ جو ہر چیز کی طرف سے دنیا میں آتا ہے۔ حتیٰ بسبب ہم مایہنوں۔ یہاں

مافی السماوات والارضین ہے یہاں سے مراد درجہ خمیر بنانا ہے۔ درجہ اولیٰ علی۔ یہ درجہ یروانی تھی کے سرحدت یا امارت یا دولت خدا  
یہ ایک لحاظ بہت جامع ہے۔ اس سے مراد عقائد۔ اہمال سب ہی ہیں۔ تقویٰ کے معنی ذرا بھی چٹا بھی۔ یعنی حتیٰ کہ رب انہیں  
اور۔ عقائد و احکام و درجہ خمیر بنادے جن سے انہیں چٹا چٹے بنے پھر وہ ان سے نہ نہیں تو گمراہ یا کافر ہوں گے۔ قانون  
سننے والے تک پہنچنے سے پہلے ان پر نہ حکم نکر دیا جاوے نہ حکم گمراہی ان اللہ بکل حسی و علوم الیہ راہان مانی گذشتہ فرمانی  
یہ یا عدت۔ یہ لٹی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو چارنا ہے اس کے علم میں ہے کہ کون بخوری سے بہ خبری کی وجہ سے چٹا کر رہا ہے اور  
لوں سرشتی کی وجہ سے کس کسراہ یعنی چاہنے کس کو معافی کس کس چیز کا مستحق ہے ان اللہ لہ ملک السموات والارض  
اس فرمان مانی میں لوگوں کی تسکین دی گئی ہے جو کہتے تھے کہ ذکر ہم سارے کفار ہے، ملک ہو جاویں تو دیا میں جیسے میں  
کہ اکثر کفار ہی ہیں اس کی تفسیر سارہ جہ۔ آخری ربوع میں اللہ مافی السموات والارض کی تفسیر میں کی جا چکی ہے  
یہاں تا جملہ کو کسے میں ارفع کا نہیں بلکہ ملکیت کا ہے اور ملکیت سے مراد حقیقی داک، اقلی غیر عظامی ملکیت ہے۔ ظاہر  
ملکیت کو ملک کہا جاتا ہے باطن کو ملکوت جسم پر حکومت ملک ہے، لہذا وہاں مانع پر ان ملکوت سے اللہ تعالیٰ ملک کا بھی ہے۔  
ملکوت کا بھی اس نے بند اس میں سے جو جس کا مالک ہے اس کی عطا ہے۔ بحسی و محسوس ہا اس کے عقلی، ملک اس ملک  
ہوئے لی دلیل سے کہ وہ رنداں میں موت پیدا کرانا ہے اور مردوں میں زندگی اور ان دونوں اطوار کا مفصل پوشیدہ ہے  
زندگی موت شمس بھی ہوتی ہیں قوی بھی جسمانی بھی جان و ایمان کی بھی۔ داک بھی ماری بھی۔ یہ تمام زندگیوں اور موتیں ہی  
رب کے فضل میں ہیں جب اس کی یہ شان ہے تو اسے بدو و صالحکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر۔ اس فرمان مانی  
میں اس کی پختی صفت کا ذکر ہے ہم یہ باہر عرض کر چکے ہیں کہ دون کے بہت معنی ہیں۔ سوا۔ معانی۔ اور ملک اور نے  
تعلق ہو کر ان بھی آیات میں دون بمعنی مقابل ہوتا ہے اور اگر بمعنی سوا ہو تو ولی اور نصیر سے مراد حقیقی ولی نصیر ہیں۔ ولی بنا  
ہے وہی یا ولیت سے نصیر بنا ہے نصرت سے محبت و کرم کی بنا پر پچھنے والی ہے قوت و طاقت کے، راہ پر پچھنے والا نصیر۔  
یعنی اللہ کے مقابل ہیں کوئی تمہارا دوست اور ولی ہے نہ دغا جو تم کو اللہ کے عذاب سے بچائے یا اللہ کے سوا تمہارا نہ  
کوئی وہ ہے نہ دغا جو کوئی مدد غیرہ کرتا ہے وہ وہ تعالیٰ نے اس سے بیک خلق کی نصرت و نصرت بھی رب لی طرف سے  
ہے۔ شمر۔

سولی تیری روئے سے میرا آدرا ہے نہ لوں اور اگر میں پہیلیاں میں سرخا ہوں تو۔

خلاصہ تفسیر رب تعالیٰ کا قانون یہ ہے کہ لوگوں کو خمیر سے ریز کر۔ داکے کام بھی بتا دیتا ہے اور بچے داکے کام بھی  
پھر جو شخص ان قوانین بنے جاوے کے بعد ان پر عمل کرے وہ گمراہ یا کافر یا فاسق ہوتا ہے لہذا یہ نہیں ہو سکتا کہ رب تعالیٰ  
قانون بناوے بتائے کے بعد اس لوگوں کو گمراہ کر دے۔ انہیں کافر یا گمراہ کر دے کہ ان سے کام اور ان سے بچنے کی  
طاعت۔ دی ہو اللہ تعالیٰ ہر چیز کا چاہتا ہے وہ چاہتا ہے کہ خبروں ہے اور خبردار ہو نہ رکوں۔ اسے مسلمانوں تم  
اس قانون رکھو کہ آسمانوں اور زمین کا مالک رب تعالیٰ ہی ہے اس کی مالیت خالقیت میں سولی شریک نہیں دہی جاتا ہے وہ

مسئلہ: وہاں پہونے والے بچے شرعی احکام کے مظاہر ہیں نہ کہ ایسے بے عقل کی جوتے احکام پہونچے ہی نہیں۔

فائدے، اس بات کو یہ سے چند قاعدے حاصل ہو۔

پہا فاندو کا راج سے پہلے۔ ہونی کا فرض ہے۔ درمندانوں کے ساتھ ان کی خدمت سے۔  
بچا رہیں ہوتا۔ یہ قاعدہ حتیٰ میس (ان) کے حاصل ہوا، لکھنؤ کے وطن ہوئے اور شاپ جوام سے پہلے  
مسلمان خزانہ میں نہ تھے بلکہ اب چیتے تھے مگر لکھنؤ سے تھے۔

دوسرا خاکدہ یہی حال عوام کی کہ اسلامی عقائد کی تفصیل قابل جاننے سے پہلے ان پر ہی فقید و غلامانہ سوال ہے

۴۴ مسعود بہاقت و بدلتا ہوسے عطا ہائے مہربانی ہے

[illegible]

آٹھوں کا عدو سرس الہی کے خلاف کوی کا۔ دیکھ کر ہے نہ وہ ہے یہ فاعل و مفعول کم من دون ظلمہ (الفتح) سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ میں بعد اہم یہ کہ اس لگائی قانون مانے مانے سے پہلے ہی فیصلہ کی گئی تھی۔  
 دوم کہ نگار نہیں ہوتا ہے۔ خود مسلمان ہو یا کافر

جواب : رہدایت سے مراد ہی ہدایت ہے جو میثاق ہے دن ہر شخص کو ایسی کئی حس پر ہر چہ پیدا ہوتا ہے پھر تو ہدایت صاف ہے اور اگر شرعی ہدایت سے مراد ہے تو مطلب یہ ہے کہ اس صورت میں مسلمانوں کو بھی کوئی حرم مضرت نہیں ہوتا۔ چہ عاید تھا اس پر تو شرعی احکام جاری ہوتے ہی ہیں۔

دوسرا اعتراض: کیا سماجی قانون دین میں آنے سے پہلے لوگوں کو ملتی تھی۔ چونکہ نقل و غیرہ جارحانہ قہر اسلام سے پہلے طاعون پریشوں کو زدہ نہیں رہے یہ کتاب کیسے رہا، تاہم وادالمودۃ مسلک مای دین فلسفہ

جواب اس اعتراض کا جو اب ابھی نوکرتے معلوم ہو گیا کہ یہ قاعدہ مظالم اور حقوق عباد کے متعلق نہیں جس کی برائی بھائی  
متمل سے بھی معلوم ہو سکتی ہے یہ فرق خیال میں رہے اور اگر کسی حکم کا تعلق عقائد سے ہو تب تو کوئی اعتراض ہی نہیں کیا جا  
سکتا۔ یہاں مسئلہ اور ہدایت کا ذکر ہے نہ اس کا نشان نزول بھی اس کی تائید کرنا ہے یہاں تصویر روح البیوں سے  
فرمایا کہ حضرت امیہ و ام کے شرعی مرضی قصہ میں احکام میں فرق ہے باقی قاعدہ اور معاملات وغیرہ تمام میں نے سب لوگوں  
پر ماننا ضروری میں بالیقین چوری۔ لایوں اور نہ دفن نہ ہر آملی دیں میں حرم لہذا ان کا ماننا سارے لوگوں پر لازم ہے۔

جواب : ہرگز نہیں۔ جب شرعی احکام تمام دنیا میں شائع ہو چکے ہیں اب جو بظہر ہوگا اپنی کوتاہی سے ہوگا غصہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیا کہ ظلم و ستم طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

چوتھا اعتراض اس آیت پر ہے معلوم ہو کہ آسمان اور زمین اور ہر شے کی چیزیں صرف اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں تو ہو سکتی ہیں اور ان میں سے کسی چیز کا، ملک ماننے والا مشرک ہے۔ حتیٰ کہ تم ان کی بیخیاہ کرایہ درست مانتے ہو یہ سب تحقیق ہے۔ (یعنی انی ملک صرف خدا تعالیٰ کی ہے وہاں۔ عارضی ملکیت مخلوق کو دی گئی ہے۔ وہ جس وقت عیناں کے متعلق رہتا ہے۔ وہ عیناں ملک کا۔ ہم نے انہیں یہ ملک عطا فرمایا اور فرمایا ہے وصحرو مالہ الریح لحرور مامرہ۔ یہ آیت کے نازل ہونے پر ان کے علم کے چلتی تھی۔ بہر حال یہ آیت پر اس آیت کے طالب میں۔ انما ولیکم اللہ ورسوله

والدین اسو۔ تمہارا والد اللہ رسول اور مومن ہیں اس کی تحقیق ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں ملاحظہ کرو۔  
 پانچواں اعتراض۔ سرتے وقت ایسا لانا صحیح نہیں۔ محرموں سے ڈرتے وقت لہا تو اسکا اسباب بہ  
 بسوا اسد اہل مکر قبول نہیں ہو، پھر حضرت آدمؑ کو نہ دیا کہ نہیں مگر پہلے ایسے قبول ہو گیا  
 جواب۔ یہ مسئلہ کفار کے لئے ہے جو زندگی میں نبی کا انکار کرتا ہے سرتے وقت ایمان قبول کرے۔ حضرت آدمؑ کا روئے  
 نہیں سوسرہ تھیں۔ نیز یہ حضور انور ﷺ کی خصوصیت ہے قانون اور خصوصیت میں فرق ہوتا ہے۔ پھر حضور اور ﷺ کا ایسا  
 کل پر حمانہ دیدار دکھانا دین محمدی میں داخل فرماتے اور انہیں سمجھائیے جانے سے لئے ہوا وہ بھی حضور کی خصوصیت ہے  
 تفسیر صوفیانہ۔ رب العالمین نے درد کے لئے دوا فرمادے کے لئے ہوا بھوک کے لئے غذا۔ پیاس کے لئے پانی۔ تاری  
 سے لے روشنی۔ تنگی سے لئے ہارش پیدا فرمایا ہے۔ اسی طرح گمراہوں کے لئے سے ہی اور گمراہی کے لئے نبوت و ہدایت  
 پیدا فرمائی۔ جیسے یہاں ہدایت سے پہلے کسی کو گمراہ نہیں کیا جاتا۔ ایسے ہی ہدایت کی تشریف دین سے پہلے کسی کو گمراہ نہیں کیا  
 جاتا۔ گمراہی کی اصل وجہ نبی کا انکار ہے اور انکار ان کی تشریف آوری کے بغیر ناممکن ہے۔ نبی کا قرآن ہدایت یعنی ایمان کا  
 سرچشمہ ہے۔ ایسے ہی نبی کا انکار گمراہی کی بڑی کا کسی چیز کو ایمان فرمانا اور رب تعالیٰ کا کیا فرمانا ہے۔ مطلب یہ اس  
 گمراہی کا کہ حسی بسو فہم عاقل۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے معات اور عہد کو کھاتا ہے، نہ خبر ہے کہ کیا اس میں کو  
 بات کی گنجائش ہے اور اس میں نہیں سوسن لے اس میں ہی اور ہی کا اسباب ایمان و تقویٰ وغیرہ رہتے ہیں۔ کافر کے دل  
 میں ایسا اور اس کا سامان۔ شعر۔

در دل سوسن مقام مصطفیٰ است آہوئے ہارنامہ مصطفیٰ ست

آمان یعنی نبیوں کی ہدایت بھی رب کی ملک اور زمین یعنی لوگوں کے دل بھی رب کا ملک ہے وہ ہی دلوں کو زندگی و  
 موت دیتا ہے مردہ جسم کے سے کوئی حکیم ڈاکٹر نہیں مردہ دل کے سے کوئی ولی و وصی نہیں شعر  
 سرکنہ نے کی تمہارے تو سر پیدا کر ہر کھائے کی ہوس ہے تو ہر پیدا کر  
 گریار کو بلاتا ہے تو پہلے اس کا گمراہی دس اغیار سے گر وغیرہ سے پاک صاف کر پھر دیکھتے ہیں۔ لے نبی ولی بھی ہوں  
 گے اور نصیر بھی

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

ایہ تحقیق تو یہ والا اللہ نے کی ہے اور مہاجرین کے اور انصار کے  
 سے اللہ کی منہیں متوبہ ہوئی اس میں نبی کی منہیں متوبہ ہے اور ان مہاجرین

الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ

وہ سچا کی کی انہوں نے کی کی بھی وہاں عسریں میں پیچھے سے ان کے لے قریب  
 اور انصار کے حصوں سے مشکل کی گمراہی میں ان کا ساتھ دیا بعد ان کے کہ قریب



# يَزِيغُ تَوْبُ فَرِيْقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ يَرْحِمُ

تھے۔ ان کے ایمان میں ایک کھوٹا سا فرقہ پیدا ہو گیا۔ یہ فرقہ کہتا تھا کہ ہم نے توبہ کی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے ان پر رحم نہیں کیا۔

## رُءُوفٌ رَحِيمٌ

بے رحم اور نہایت رحم کرنے والا۔

تعلق اس آیت پر پہلی آیات سے پندرہ ملے ہیں۔

پہلا تعلق

بہت دور سے مسلمانوں کی برائیاں بیان ہوئی آ رہی ہیں جو غرور و تکبر سے غیر حاضر رہے اب ان کا حوش بیدار کیا جا رہا ہے۔ ان میں جو اس میں حاضر ہویں کہ رب تعالیٰ نے اس حاضری کی برکت سے اس کی ماری دھامیں

معاف فرمائیں

دوسرا تعلق

میں پہلی آیت میں تھا۔ ان اعمال کا جو بعد میں حرام قرار دیا گیا ہے ان میں سے ان سے معاف کرنا اور اب ان حضرات نے ان اعمال کا رہے جو غرور و تکبر میں حاضری کی برکت سے معاف ہوئے کسی دہائی کی حاضری سے سستی یا وہاں نہ جانے کا خیال کرنا تو ایک قسم کی معافی ہے بعد دوسری قسم کی معافی کا تعلق ہے۔

تیسرا تعلق

پہلی آیات میں رب تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے لوگوں سے امتزاجات مانگے۔ وہاں کہا کہ اے ابراہیم! اس بات سے تم کو کون سے شہادت مانگے ہیں۔ ان میں سے کون سے مانگے ہیں۔

چھٹا تعلق

تفسیر اعداء اللہ علی السی وکذا ان آیات نے ہمیں انکار کی اس رد میں بھی آجوتے اور اس میں بھی آجوتے ہیں اور آئندہ بھی پیدا ہوتے رہیں گے ان وجود سے اسے اس کا یہ لہرہ تھوڑا تحقیق سے شروع کیا گیا ہے۔ ہمارے لئے یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اس میں داخل ہونے والے ہیں ان سے علی بن ابی طالب کو ان کے لئے بعد ہوا۔ ان کو تو میں دعوت سے استعمال کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ سے کمال المعاصی سے بچو اور ان سے بعد اللہ قائم ہوتی ہے استعمال سے۔ سو اب الی اللہ ہمارے نصوص کا اس کا عامل اللہ تعالیٰ ہوتا ہے



فيكون

نئے۔ یہاں سے رہائش گاہ نکال کر پانی کا دروازہ پر پہنچا۔ حضرت ابو مصدقؑ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے گھر سے نکلے اور اپنے گھر کے دروازے پر پہنچے اور کہے کہ یا رسول اللہ ﷺ! تو اس کے گھر سے نکلے گا۔

[illegible][illegible]

خلاصہ تفسیر رب و جدال کی زمین تاروں کی منار کے ساتھ دیا یہ مہر ہوں، اسرار آں سے نہ پا سے  
شکل تیزی میں ساتھ بھایہ سکی ہو، وہ میں اس نے ساتھ سے حالہ وقت بھی ساتھ، تھی وہ ہوا واریوں  
کی کی حاسہ پیش کی فکت۔ اس تمام شہادت سے، انجود اسوں سے ہی کا ساتھ یہ پھر اس سے ہوا ہو۔ اس موقع پر

پنجاب، ص ۱۱۷-۱۱۸

۱۔ میں ایسا نہ ہوں۔ دل بڑا بڑا ہے۔ مجھے تو وہ کام سے دل مرے منہ سے مارتا ہے۔ ہر گویا میں وہ منہ۔ اس سے  
پر توجہ نہ رکھوں گی اس پر صحت پھار مروں گی۔ لیکن وہ تو کئی بہت مہر ہاں بھی ہے کہ وہ اس کی مصیبتیں اور ماما سے اور زہرا  
جی کہ اس کے کام سے ہی عیشیں کتاب نیاں سے نہ یہ ماری جھٹیں مسوہ صلی یہ عیادہ علم ان ساری سے  
تھا۔

قسط کے لئے یہ ہے چاہا دے حاصل ہو

پہلا فائدہ : مرد و عورت میں شریعت کے واسطے سے جو کچھ قطعاً یقینی جتنی چیزیں ہوں ان سے جس قدر کہ  
وہ اس آیت کریمہ اور اس مجموعی بہت سے آیات کا منکر ہے۔ اس نصرت کا معنی یہ ہے کہ ایمانی یقینی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا اید  
ہونا یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ہونا کہ تو میرا الٰہی اور بہت مصطفوی بھی قرآنی آیات سے ثابت ہے اور اس کا معنی یہ ہونا بھی  
ان قرآنی آیات سے ثابت ہے پہلا فائدہ : فقد مات اللہ (الخ) سے حاصل ہوا کہ اس حصوں کو اگر ہم دیکھ جائیں تو شروع  
درمیان میں ۔

دوسرا فی کدہ تو ہے۔ اے شاہِ سروری میں بغیر شاہ بھی تو پتی جاتی ہے۔ حالانکہ سچی سبلی ہے۔ بھی تو پتی جاتی ہے کہ یہ سبلی اس مار کا وہ جانی ہے (اقت میں) ہوتی ہے قادمہ میں بعد صاب اللہ (اقت) ہے حاصل ہو کہ عروہ باب ہے موعود پر ہے تو حضور انور ﷺ سے کہنی دکھا رہے ہوئی ز غازیوں سے مراد مایا کیا بعد صاب اللہ ایسے موقع پر ہے۔ اے سچی چوہا ہری ہوتے ہیں جیسا کہ بھی میرے میں عرض چاہا

تیسرا فیائدہ مذکور متعلق ہے حضور ﷺ جاتی ہیں پھر مصوری طرف سے مخلوق میں تقسیم ہوتی ہیں۔ اس قدر  
مصوری ﷺ پر مانتا ہے مصوری ﷺ مخلوق پر یہ مادہ الہی والمہاجر من الٰہی ایت حد حاصل ہوا  
وہ علم ہے کہ وہ لایا خوب فرمایا شعر

• 2017-2018 •

[illegible][illegible]

پیشہ فائدہ ہے۔ یہاں سے یہاں تک کہ میں نے حق سے غافل ہوا لامتناہی سے حاصل ہوا۔ یہ اللہ سے ہے۔ یہاں سے۔  
یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔  
یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔ یہاں سے حاصل ہوا۔

مہاجرین کی آمد
















تفسیر اللہ تعالیٰ نے نور کرم ان تینوں صاحبوں (کعب ابن مالک، ہلال ابن اسید مرادہ ابن لوی پر بھی) مانی حسن کا معاملہ  
موقوف رکھا کیا تھا کہ کے محبوب آپ ﷺ نے انہیں ۱۸۰۰ روپے خریدا دیا تھا آپ ﷺ کے موقوف کر دیا یہ سب پر  
نہیں حسد آ رہا نہیں آ میں ایسا یہ کہ ان پر ساری وسیع بی چیزیں زمیں میں ایک ٹک ہو گئی کہ انہیں کہیں جین نہ ملتا تھا۔ (۲) وہ  
اپنی جہوں سے ٹک گئے۔ انہیں آپ ﷺ کی ناراضی سے ہتی زندگی جو جھمکھمک ہونے لگی (۳) آپ کے پردہ کردیہ  
سے نہیں یقین ہو گیا کہ ب ہماری بناوٹی ہے جب ان کا یہ حال ہو گیا تو رب تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی ان کا اعتراف کیا  
تا۔ انہیں ان کی قیوت کی قدر ہو اور آئندہ وہ توبہ پر قائم رہیں۔ گناہوں سے بچیں ان تاخیر میں بڑی حسرتیں ہیں ان  
سے ثابت ہو کہ رب تعالیٰ جو اسی توبہ قبول فرماتے وہ ہے اور بڑی رحیم و کریم وہ ہے۔ یہاں دو روایتیں یاد رکھو ایک یہ کہ  
جب حضرت حب کا بایکٹ شہاب پر تھا کہ ایک سہاں جو باہر سے مدینہ منورہ سو افروخت کرے آیا تھا۔ وہ آپ کا پر  
پو پھتا پھرتا تھا۔ لوگوں نے آپ کا نشان بنایا۔ اس کساں۔ بادشاہ غسان کا ایک خط دیا۔ جس میں لکھا تھا کہ ہم کو پتہ لگا ہے  
کہ وہ انوں سے تم جیسے شخص کی قدر و منزلت۔ ان تمہارے صاحب نے تم پر ظلم کیا تم ہمارے پاس آ جاؤ ہم آپ کی  
بڑی عزت کریں گے۔ آخر میں شاہ غسان عارضہ ان کی شہر کے دستخط تھے اور خط ریشمی رومال میں پینا ہوا تھا۔ یہ خط پڑھ کر  
حضرت حب ان ٹکٹوں تلے مدحیر آ گیا۔ جوئے الہی کیا میں تیرے حبیب سے دور کیا جا رہا ہوں۔ یہ میرے ایسوں کی  
کی آماش۔ وہ خط چلتے تو میں جا رہا تھا پیسے پائیس ان کے نذر ہوا (روح الباقی) پھر اس میں طرہ پہنچ کر پین  
یوں سے لگ ہو۔ میں ہاتھ نہ لگاؤ۔ دوسری روایت یہ کہ پچاس دن پورے ہوئے مصورانہ رسم میں لکھا۔ اس میں  
مذہبائے گند میں جہودہ اوردتھے۔ آدمی رات سے وقت یہ نہت کر میرا مال ہونی جس میں حضرت کعب وغیرہ ملی وہ قبول  
ہوں سو اور ﷺ نے بی بی ام سلمہ کی قیوت کی خبر دی آپ بولیں کیا میں اسی وقت کعب کو بہ ثارت بھیج دوں۔ فرمایا



سہرا شیطانی ہیں۔ اس کی دھماکی جانی آج دیکھ لیا۔ کھانے کی ہاریں تن بھی اٹھتی چارہ ہی ہیں۔

ماں بچوں کا فائدہ : مصوٰیہ اور  نے دھڑات صحابہ میں وہ تنظیم و اتالی و پیداوار کیا تھا جس کی مثال آسمان سے زمین پر نہیں ملے گی۔

نیکوایف نامان سے رابطہ کا بیجاٹ کروں کی بیوی بیٹے بھائی پر اور بلکہ سارا جہاں میر ہو گیا۔

مہولی تیری روٹھ سے میرا آدر ہے نہ کوئے  
دور وار کریں سہیلیاں میں مریخ دی کھول توئے

آئی حکیم اتحاد۔ یقین محکم ہے کہ فالحاظرہ مکے میں جو ہماری رہنمائی پر چاندی میں اصلیت رہی۔

یہ صرف فائدہ پہنچانے کا نام ہے۔ اس کے لیے ہم نے اس میں جو صورتیں لکھی ہیں، ان پر کیا وہ آپ کے پاس ہے؟

بات اوروں سے غیر ہو گیا یہ فائدہ صعب ہے بایں بات سے حاصل ہوا کہ حضور ﷺ کی ناک و کمر مچھ رہے پر حضرت صعبؓ

لونی مریرے رہا۔

ساتواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب نے احکام شرعیہ کا مالک بنایا ہے اور محال و حرام حضور ﷺ کے اختیار میں

۱۔ میں۔ ۲۔ لکھنؤ سلطان۔ ۳۔ سلام کا جواب دینا۔ ۴۔ ظلم قرآن فرض سے طرح حضرت سببِ اذیت تھی صاحبوں کا سلام ہاجہ۔ ۵۔ دینا

دعائے دربار میں منوع فرمایا گیا کہ وہ فرماتا ہے بحولہم الطیبات و یحرم علیہم الخبیثات وہ بی قراری میں

چیزیں حاصل کرتے ہیں یہی چیزیں حرام ہیں۔

آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مسلمانوں کے جان و مال و ایمان کا مالک بنایا۔ ہم سب حضور ﷺ کے

بندہ بادام ہیں حضور ﷺ ہمارے مالک۔ دیکھ مولیٰ اپنے علم کی پوری اس پر دام نہیں رہتا مگر حضور اہل بیتؑ سے۔

پیشکش کے پانچواں میں ان تینوں حضرات کی بیویاں ان پر حرام فرمادیں کہ بی بی نکاح میں رہی مگر حرام ہوگی۔ چوتھ

حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

نوال فی حدہ - خطہ کار بندوں کی دستانہ کے لئے ان کا بیٹا، ماسٹ - دیکھو اس میں حضرات کا بیچارہ دن ملے

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

اللہ جابہ علم ہے اس میں ایسا اور ایسا پاک سے طبع کی اختیار فرمائی۔ رب تعالیٰ سے حصہ تمام مایہ السام سے تین سال

وہ اسم بلا پیش لایا۔ یہاں تک کہ بہترین درجہ سے

سوال فائدہ : اپنی جان سے بچ رہا ہے۔ اپنی زندگی کو اس مظلوم بھائی کو بچانے کے لیے قربانی دے گا۔ یہاں

۱۔ و ت ب ا۔ ج یہ قاعدہ فصاحت علیہم انہم سے حاصل ہوا۔ ہم نے اب خواب نے عدد میں ۔

۱۰۔ اسے نقل چلے گئے مرنے والے ہیں مگر لے گئے مری روح ماحول میں نہ گئے۔ تو رملی ہمارے

کیا رھواں فائدہ جس مہم پر اللہ تعالیٰ کی متوں میں ہمارا ہر دور کا شہرہ ہے شہرہ اس مکر ہے لا

وہیں کہ "میں علم و افکارِ گہر میں رہتا ہوں، ہر شمار، ہر شمار ہے راسخوں نے کھینچ لیا ہے۔ یہ فائدہ لے سکتا ہے۔"

فصل دوم در حاصل و اول و آخر

يَقْتَضِيهِ

پہلا اعتراض : اب ۵ ماہہ ہے ادعو سی استجب لکم تم مجھ سے دعا میں کرو۔ میں کہوں : وہی کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے دعا کرتے رہ رہ کر قبول نہ ہوئی۔

جواب۔ اسی قدر اس کا تھیلی جو ب ہماری کتاب درس القرآن میں دیکھو یہاں اتنا لکھ لو کہ میں قیامت کا وہ دور سے بعد قبول ہونے کا وہ دور ہوں۔ بعض لوگوں کی قیامت کا علم معدوم ہے بعض قیامت میں ہوگا۔ یہ کتاب ہے ہمیں جواب۔ یہاں ہے یعنی تم مجھے پکارو یا ربی میں تم کو جواب دوں گا یا عبدی اس کی دعا قبول ہوں کر پڑھاں۔  
وقت ہے اس پر میں رب کی مدد ہے۔

دوسرا اعتراض و علی اللطفہ الدین (ح) مطوف ہے علی البی پر ارفقہ تاب کے متعلق ہے۔ اس نے بھی یہاں یہ ہیں کہ ان میں دعوات کے گناہ معاف کئے تو پائے کہ وہ ہیں بھی معنی یہ ہوں کہ اللہ — ہمارا اور ہمارے ہمارے — لہذا معاف ہے ایک لفظ تاب کے دو معنی کیسے ہو سکتے ہیں میں توحید و رحمت اور کس معافی کا۔

جواب: تفسیر روح المعانی نے تو وعلی التلکف سے پہلے ایسا ہی پوچھا ہے۔ اور تفسیر صاوی نے فرمایا کہ حقیقت و  
تجاری ہوئی شترہ کا داعی میں استعمال، لفظ چار ہے۔ اس کے ناجار ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ ہذا پہلی آیت میں بعد  
باب اللہ علی السی میں تو یہ تجاری میں ہے اور یہاں علی التلکف (ج) میں تو یہ حقیقی میں ہے۔ وہاں نہ درست  
تھی۔ یہاں نہ ہی معاد مراد ہے۔ مگر فقیر نے ایسا تو وہاں ہی بتایا ہے کہ وہی تفسیر میں جس میں کہ یہاں تو ہے۔  
تجاری معنی مراد میں بھی تو۔ حمت مگر پھر توجہ دہشت کی نہیں ہو جس میں صواب ہے کہ قرآن الہی۔ حدیث الہی۔

تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں اس میں حضرات نے لئے تو۔ تیسرے جگہ شاہ ولی نے یہ مصداق اللہ میں

جواب : اس و سرایت نہیں ہو گا۔ چنانچہ جس احمق تہیہ میں عرض ہو میں کہ سوکھ بد سے لے کر اس میں سے  
و نہ میں تو بنی و خلق مانا تو نہیں ہوتا۔ تو یہ کام نہ لے سکتا ہے۔ سمجھنا کہ یہ سب سب سے اول  
و نہ لے لو تو اس کا کام نہ رہتا۔ اس سے اور بہت خواہ ہے کہ میں یہ طریقہ جو سب قوی و متفہم ہے

یہ تو تھا اعتراض۔ اس ایک سیر سے معلوم ہوا۔ اللہ تعالیٰ کی نیکی ہوتی مصیبت میں مدد تعالیٰ ہی کی پناہ کی ہے۔ لا  
ملجاء من اللہ الا الہ۔ مذا مصیبتوں میں تمہارا دیوں میں کی پناہ لینا۔ (وہابی) اس اعتراض سے چند جواب  
ہیں۔ (۱) یہ تو وہ کسی علیہ السلام کی پناہ لیتے تھے یا سوی ادع لا ارمک۔ اور کہتے تھے لنس کشفت عا الرحمن لوص  
لک (۱) وہاں مول علیہ السلام سے یہ کہ تعالیٰ سے اس سے دعویٰ کو منع یوں رہا (۲) ام وک۔ اس کی نیکی  
ہو۔ اس پناہ میں آ رہیوں میں ٹیکوں کا کس۔ امروں کی پناہ کیوں لیتے ہو۔ (۳) اس موقع پر نصیر اور حقیقہ

*(The following information was obtained from the records of the Department of Health, Education and Welfare, Washington, D.C., Office of Research and Statistics, Bureau of Census, Division of Vital Statistics.)*

میں کا خدا رب تعالیٰ ہے پر اگر ہمارے لیے یہ وہاں پہنچنے کا یہ تصور ہے کہ یہاں سے کہیں بھیجیں ہو گیا۔ کہ لا  
ملجنا من اللہ الا الیہ (۳) جیسے جیسے رب تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ یہی وہ بندوں کی پناہیں رب تعالیٰ کی طرف  
سے ہیں اس لیے یہ رب کی پناہ ہے حضور اور ﷺ تو سارے جہان پر ساری جگہوں میں سب کی پناہ میں شعر

عاصیاں در پست دامن تو اے پناہ مانگیاں السلام  
اے اے قسمت کو تو یہ مانگیں جاں عالم رہو قربان السلام

ولو انهم اد ظلموا انفسهم جاورواک بلکہ خود حضور اور ﷺ نے فرمایا انھیں المسلمین میں مسلمانوں کی

پناہ میں ہوں۔

تفسیر صوفیانہ خدا کی لئے بہترین اور بڑا چہرہ میں سے قربانوں میں شعر

لوگ ہو چاہیں کد سے مانگ لیں میں نہ کچھ مانگوں سوائے دو دو  
وچہ محبوب میں مشکوں ہو اور لب پہ ہو سوائے دو دو

یہ دہشتیں مختلف رویہ سے مٹی میں حضرت اب اور ان سے وہاں ہاتھوں کو اولاً غروہ توک سے روکا گیا پھر محبوب

سے اس کا دیکھنا کہ یہ گویا پھر انھیں بڑا پیا گیا۔ انہیں تمام مومن سے بھی بنایا گیا۔ انہیں یہ صورتوں کی گلیں ہیں میں۔

قرآن مجید میں آیت میں حلفوا ضاعت علیہم الارض یوں ہی صاف علیہم نے ہم یوں ہی ضلوا ان لا

ملجنا من اللہ الا الیہ قابل غور میں۔ یہ سب سے بڑی آری دل پر اور ہر جگہ ہاں تھا اس کا مردوں میں آیت سے

پھر شعر

اب مذت زلم جگر پہ پختے نیا ہو جب ہم ہی نمک پاش ہو پھر کون نہ حرا ہو

وسط ان تینوں حضرات نے وہاں کا رسم پھر ان رسم نمک پاشی ان کا نمک سب کی طرف سے تھا جس سے

بیزیر سے ہو کر نہیں تیرا یہ رحمت پوش میں آیا کہ مایہم سب علیہم ان کا تاج پہنچا پہنچا ہے۔ حاشا

کہ انہیں بلاؤں سے لگاؤ تو ان کی پہنچنی حد سے گذر گئی۔ یہ آیت ان تینوں کی تہائی مانگ کر لی ہے سو وہاں

کے نزدیک ایسے گناہ بھی عشاق کی صحران ہوتے ہیں ان سے اور یہ قرب الہی جیسے ہی یہ حد صاف ہے۔ سب تک پہنچ

کھونوں سے کھینچا ہے ماں بے پروا اور ہمتی ہے نہ اس سے تعلق ہو رہا تھا۔ رورہ رہاں سے یہ رہتا ہے۔

تیرے وہاں کہیں تو ماں سے لگا لیتی ہے جس تک یہ وہاں تک لگا جتنا ہے رب تعالیٰ اظہار ہے یہ رہا رہا ہے

سب کی یہ مال ہوتا ہے کہ ظلم ان لا ملجنا من اللہ الا الیہ کہ مولیٰ میرا تیرے سوا کوئی تھا کہ میں جب زلم صاف

علیہم کی صلوہ فرمائی ہوتی ہے۔ سو وہاں فرماتے میں حضور ﷺ تو ہم جہاں رہیں وہی جگہ ہے۔ یہ حضرات سے

غواہ توک سے متعلقہ پر ہو کہ یہ نہ بنایا گیا۔ سب انہیں یہ نہ متروک میں رہنا ممنوع ہو گیا۔ جہاں یہ وہاں سے کا حکم وہاں

## يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠١﴾

اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے اے! اللہ سے ڈرو اور رہو ساتھ سچے والوں کے  
اب ایمان والو اللہ سے ڈرو اور بھولنے سے بچو

تعلق اس آیت کریمہ کا بھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پیدا تعلق بھلی آیات میں جوئے منافقوں پر کتاب اور سچے صحابہ کی قبولیت توبہ کا ذکر ہوا۔ اب اس سے تیرہ میں تمام  
مسلمانوں کو علم دیا جا رہا ہے کہ تم سچے صحابہ کے ساتھ رہو۔ اس کی طرح ہمیشہ سچے بولو جوئے منافقوں سے بچ کر گویا یہ خبر  
گذشتہ آیات کا نتیجہ ہے۔

دوسرا تعلق ابھی بھلی مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ جو صحابہ غزوہ تبوک میں شریک رہے وہ بڑی مشکل میں تھے  
تھے اب انہیں صحابہ سے ارشاد ہے کہ تم نے دیکھ لیا کہ بی کا ساتھ نہ دینے سے ان کے ساتھ غزوات میں جانے سے نہیں

مصلحت بن جاتی ہے آئندہ خیال رکھنا کہ انہوں کے ساتھ رہنا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

میں رہنا۔  
تیسرا تعلق ابھی بھلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تو اب بھی ہے رحیم

تو اہیت اور رحمت سے فائدہ اٹھانا چاہئے ہو تو انہوں کا ساتھ اختیار کرو کہ اس کے در  
قبولیت توبہ ملتی ہے گویا رحیم کے دینے کا ذکر پہلے ہو فقیروں کے لیے کا ذکر اب سہرا ہے

تفسیر یٰٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ چونکہ تقویٰ پورا انہوں کا سنگ بہت مشکل بھی ہے اور اب  
ہے اس لئے کہ اس حکم سے پہلے پیاری نمازے مبارک کے خطاب سے مسلمانوں کو پکارا

مشکل کام آسان ہو جائے۔ نیز تقویٰ اور بھوں کا ساتھ سونوں کے لئے فائدہ مند ہے  
ایمان آچکے تھے جیسے عبد اللہ ابن سلام اور ان کے ساتھی یا ابو لہب اور ان کے ساتھی۔ جنہو

سے بعد مراد یا توبہ یا قیام سارے مومن (روح العالی) آخری احتمال قوی ہے کہ یہ  
لے ہیں۔ انھوں اللہ تقویٰ کے معنی سے اقسام۔ احکام۔ درجات۔ ہم تفصیل سے پہلے بارہ

کر چکے ہیں۔ اگر روئے سخن غزوہ تبوک سے پیچھے وہ جانے والوں سے جہاں تقویٰ سے مر  
ن سے چلتا ہے یعنی اللہ سے ڈرو کہ ہمیشہ جہاد میں حضور انور ﷺ کے ساتھ جایا کرو۔

اور اگر خطاب مسکن اہل کتاب یا سارے جہاں کے مسلمانوں سے ہے تو یہ فرمان عالی اور  
کا قلم اسلام کے حکام پر عمل کرنا اس کی ممنوعہ چیزوں سے بچنا ساری شریعت اس کی تعمی

و غازی صحابہ کے ساتھ جہادوں

اب ارشاد ہے کہ اگر تم اس کی  
اللہ کی رحمت اس کی طرف سے

ا کہ اس پر ایمان کا بھی دار و مدار

تا کہ اس عباد کی برکت سے یہ

ار کے لئے نہیں اس لئے پہلے

نے اس موقع پر اپنے کوششوں

ن حکیم مارے مسلمانوں کے

بدللطیف کی تفسیر میں عرض

مکہ و جہادوں سے پیچھے نہ رہنا

اعظم دل و جاں سے مانا کرو

کا دریا نہ پیدا کنار ہے جس

پہ چر جیسا مومن دیا اس کا



تقویٰ جیسے گنہگاروں کا تقویٰ اور ہے۔ ایک گارہوں کا تقویٰ کچھ اور ہوگا، اللہ پر بیزار گاروں کا تقویٰ کچھ اور یہ فرماں حال پر قسم سے تقویٰ کو شامل ہے۔ وکسو مع الصادقین یہ عبادت معصوف ہے۔ انصواللہ پر، مسلمانوں کو دوسرے علم ہے اگر یہاں خطاب ہو تو تکبیرہ صحت والوں سے ہے۔ معیت یعنی ہم ہے۔ اسی معادوں میں ساتھ رہنا اور صادقین سے مراد معصومین صحابہ ہیں۔ مقابل میں منافقین یعنی عروت میں خلعتیں منافقین سے ساتھ رہنا کر مسلمانوں کے ساتھ رہنا کر اور اگر خطاب مارے مسلمانوں سے ہے تو منافقین سے مراد حضرات صحابہ کرام اور تاقی مت ملا دیں اور اویہ کاٹیں ہیں جو دس کے رہاں کے عمل کی نیت سے ارادہ کے سچے ہیں معیت اور ہم اسی سے مراد ہے عطاء و عمل میں ساتھ رہنا جیسا کہ ہے عقیدے اختیار کرنا ان کے سے عمل کرنے کی کوشش کرنا کہ اس سے وہی نصیب ہوتی ہے جو معی نوتی میں دیا پر رخ آخرت میں کام آتی ہے۔ معیت اور ہم اسی سے معانی۔ اس کے قسام۔ احکام دوسرے پارہ میں بن اللہ مع الصابون کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔

خلاصہ تفسیر ابھی تفسیر معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی تفسیریں ہیں ہم ان میں سے آخری تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں جو قوی تر ہے۔ اسے وہ لوگو جو ایمان لائے صرف ایمان پر کفایت نہ کرو بلکہ عمل کی بھی پوشش کرو، حستہ کا پھل وہ مٹاتا ہے جو جزا اور شاموں دونوں کی حفاظت کرتا ہے۔ اعمال شریعہ بہت قسم کے ہیں۔ اور قسم کے اعمال بہت۔ ان سب کو ایک لفظ میں ارشاد فرماتے ہیں۔ اللہ سے ڈرو۔ تقویٰ اختیار کرو۔ پھر متقی بن کر اللہ والوں سے پیار نہ ہو جاؤ۔ نبیوں کا سک اختیار کرو۔ کہ اس سے محبت رکھو۔ ان کے سے عقیدے ان کے سے عمل کرو کہ وہ حضرات حقیت کی دلیل ہیں۔ راستہ دراز ہے سہل ہے راہ میں ذکیقت بہت ہوتی ہے نبیوں بخوں کے ساتھ رہو گے تو تمہارے اعمال خیریت تمہارے گھر پہنچیں گے۔ شعر۔

لے گندہ ہو ترا نام کہ دو در درجیم      لائے ہی پاؤں بھرے دیکھ کے طفراتیرا  
تیر بخوں کے ساتھ رہنے میں ریہ وہ تحقیق نہ ہوگی۔ پر وہ پوشی ہوگی۔

میں مجرم ہوں آقا مجھے ساتھ لے لو      کہ رستہ میں ہیں جا ہی تھامے واسے

لطیفہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریف کے بعد جب مسئلہ خلافت طے ہوئے لگا تو انصار نے کہا کہ ایک خلیفہ ہم میں سے ہو اور ایک خلیفہ تم میں سے ہو۔ یعنی مہاجر۔ سیدنا ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ رب العالمین نے مہاجرین کو صادقین فرمایا۔ انصار میں نا اہل انک ہم الصادقون پس لو کہہ گیا انصار بولے مہاجرین کو تب آپ سے فرمایا کہ رب نے فرمایا وکسو مع الصادقین تو تم مارے ساتھ رہو۔ یہ کہ ہم تمہارے ساتھ رہیں لہذا ہم امیر ہوں اور تم ارباب اس مسئلہ خلافت طے ہو یا نہ حضرت صدیق اکبر خلیفہ ہوئے رضی اللہ عنہ (تفسیر حارث) فائدے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ نیک اعمال اور بخوں کا ساتھ صرف مومنوں کو فائدہ مند ہے کافروں کو نہیں۔ سقاہ مذکورہ ترتیب سے حاصل

ہوا کہ میں ۱۶ رپے ہو، تھو وہ میرا کا بعد میں، دیکھو اچان اور قابل وہوں کی راہ سے تھے ہی۔ کچھ میں رہتے تھے  
 "سے" تو مدد سے تھے تو کچھ کچھ صدقات سے اسے، سب سے نیکیاں تھیں میں میں  
 دوسرا فائدہ مسکون کو چاہئے یہ صرف میں پر کفایت نہ کہ یہ اس میں بھی رہے۔ یہاں اس سے بعد تصور  
 اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسری فائدہ برکت سے یہ سونے شقی تہ ہوں سے ساتھ رہے۔ کیا جگہ میں سے مانجہ ہے۔ یہاں اللہ تعالیٰ  
 "معد کو مواعع لصادقین" سے حاصل ہوا لکھی ہے ہمارے ہاں میر جاتا ہے۔  
 پوچھا فائدہ دیا میں بچے لوگ بھی علماء میں اور لوگوں، اللہ ان شاء اللہ قیامت تک رہیں گے۔ زمانہ ان سے خالی نہ  
 ہوگا۔ یہ فائدہ کو مواعع الصادقین سے حاصل ہوا کہ کچھ سے ساتھ رہے کا حکم تا قیامت سارے سلسلہ میں ہے۔ اگر بھی  
 بچے رہیں میں نہیں تو کس نے ساتھ رہا یہاں سے اور اس پر عمل کیسے ہو (تیسری)

پا چوں فائدہ سونے کا دھن دھن شری ہے بھی اس سے بہت دوسرے سلسلے میں کچھ کا اتفاق ہو جا  
 دیتا ہے۔ اس کا کارہر ہے یہ وہاں دونوں حالتوں پر ہمارے ہمسوں کا دھن دھن ہو گیا (تیسری دیکھو)۔  
 چھٹا فائدہ ہمیشہ اس رقبہ میں رہو جس میں اللہ ہوں کہ یہ حضرت قس علیہ السلام سے ہے ہو رہی کا فیصلہ اس  
 فرق میں آمد ہے ان شاخ میں پھل پھول نکلتے ہیں جس کا تعلق جز سے وہ مسئلہ جو مت منسوخ ہو جا۔ یہاں سے  
 بدعت سے انھوں نے حاتی ہے دیکھو این سوسہ میں ہوتی میں رہے یہ ہے۔ یہاں سے ان سے ان میں مسنون  
 ہوئے ان میں کوئی دل نہیں۔

مسئلہ ہمارے ہی گا دیں اور آپ کی دست بھی منسوخ نہیں ہوتی کیونکہ اس میں اللہ تا قیامت رہیں گے۔  
 سرتواں فائدہ ہمارے ہی تھلے برحق سے اور چاروں نام ہے ہیں۔ کیونکہ ان ہی کے مقدسین میں اللہ تعالیٰ ہے اور  
 میں ان کے غیر مقلدوں میں کوئی نہیں۔ ہمارے حق میں ہمارے ہی ہے جس میں اللہ تعالیٰ ہوں احمد  
 الصراط المستقیم صراط النبیین علیہم السلام۔

تھوئی فائدہ صدق یعنی چابی بہترین عمارت بلکہ تقویٰ و جز سے یہ فائدہ کو مواعع الصادقین سے حاصل  
 ہوا۔

روایت یہ شخص ہر گاہ ہر وقت میں حاضر ہو رہے تھے تا پوری شریعت ہوتی حالت ہے میں میں انا جا رہا  
 ہوں مرید میرے چاہے میں نہیں چھوڑ دیا۔ تھے یہ سب سے شریعت میں میں اعلا قبول رکھوں گا۔ دیکھا کہ  
 پھوڑا ہے۔ یہ بولا بہت اچھا مسلمان ہو۔ جس دربار میں سے یا چاروں کا روزہ یہ نیل آیا کہ کر چڑا گیا تو میں بھٹ نہ  
 ہوں گا میں اتر رہوں گا اور میرا تھوڑے گا۔ یہی خیال ہر نبی کرتا تھا سب سے خواہ مخواہ ہر بار کو میں  
 حاضر ہو رہا ہوں جس فائدہ آپ ﷺ جیسے مسلم کے حضور ﷺ نے مجھے بھٹ سے روک دیا۔ یہوں سے پوچھا

يَسْعَوْنَ لَهُمُ النَّارُ فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ إِنَّهُمْ فِي عَذَابٍ مُبِينٍ

پانچواں اعتراض سب سے بڑے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں کس نہی کے ساتھ رہو محمدی - حنفی شافعی اہل ہند۔  
 سو۔ سپ کا نام پورا۔ (میر مقلد) جو ب جیسے مادے جان حضرت آدم علی او اس میں طر اس سے، و جو مختلف قوموں  
 ملکوں میں بنی ہوئی ہیں اس تقسیم دنیا کا نظام قائم ہے آپ کا پس صرف وہاں آدم ہونا نہیں بلکہ پاکھ اور قیودیں اس طرح ہر  
 کل کو اپنے کو محمدی کہتا ہے اب صرف محمدی کہنے سے یہ نہیں لگ سکتا کہ مر رانی ہے کہ چکر الوکی شیعوں سے یا خارجی وغیرہ بعد  
 ضروری ہے کہ ہمارا دینی پس ضرور ہو۔ وہ ہے حنفی شافعی ہونا جسے شیخ پنہاں ہوتا دیئے خلاف ہمیں بلکہ ضروری تہ اسلامی  
 اختیار تو مسلم ملک سے ہوتا ہے روحانی اعتبار ثبات و طریقت سے سطوس سے ہوتا ہے۔ رب فرماتا ہے صاحب  
 کم شعوبا و قبائل لمن افلا یحکم بھی ہے نوابی حدیث کہہ راہروں سے ممتاز کرتے ہیں بحر اعلیٰ حدیث بھی اپنے و  
 روپی اور ثانی کہہ کر آپس میں ایک دوسرے سے چننے ہیں خیال ہے کہ جب انسان تھوڑے تھے تو ان میں سے تو میں تمہیں  
 نہ مختلف وطن ہاتل شیٹ وغیرہم ایک ہی قوم تھے ہم وطن تھے جب انسان زیادہ ہوئے تو قوموں وطنوں کی ضرورت ہوئی چونکہ  
 مسلمان تھوڑے تھے یعنی حضور ﷺ سے پہلے میں تو انہیں کی حدودی صورت میں تھی۔ جب مسلمان ہونے لگے تو اقوام  
 نے سے جسے قائم ہو گئے

تفسیر صوفیانہ ایمان و تقویٰ کے لئے اچھوں کا ساتھ ایسا ہے جیسے تخم سے پالی ہو رکھا دجیسے بغیر پالی و صلا کے تخم ہی ہو جاتا ہے، ایسے ہی بغیر اچھوں و بھوں کی محبت کے ایمان و تقویٰ برباد ہو جائے گا اندیشہ ہے۔ ولی زمین ہے۔ ایمان و خوف  
مشتق رسول اس میں بویا واقعہ اس لئے رب العظمیٰ ایمان تقویٰ ہے۔ ساتھ ہے کا علم دیا بھونے و رہے لوگ ر  
دولت نے چہ ہیں جس نے ساتھ رہنے سے اس دولت نے چہ رہی ہو جائے گا اندیشہ ہے۔ بعض لوگ صرف زبان یا دل  
اعمال کے پئے ہوتے ہیں وہ صادقین ہیں بعض لوگ دل زبان اعمال کے ارادے وغیرہ سب کے سچے وہ صدیق ہیں  
بعض وہ کہ جیسا واقعہ ہو ویسا بیان کریں وہ صادق ہیں۔ بعض وہ کہ جیسا اس کی زبان سے نکل جائے ویسا واقعہ ہو جائے وہ

[illegible]

سورہ مائدہ ہونے میں ولی عقیدت کو یہ اصل ہے عقیدت سے ساتھ ہی یہ رنگ اٹھاتی ہے یہ عقیدت یہ ہر ہی بجا  
 بہ عداوت سے ساتھ ہر ہی باعث عداوت اور قہر ہے قرین شیطان مقہلوں سے ساتھ رہتا ہے مگر شیطان سے  
 صوبہ درماتے ہیں۔ ساری عبادت کا مادہ صرف مادہ انسانوں کو ہوتا ہے مگر انہوں نے جس کی صحت کا مادہ وہاں اور اس حد  
 درتوں پھر اس کو بھی جتنی جانتا ہے۔ گل پھول کی صحت میں پھولوں کی طرح مہل جاتے ہیں ان کی اس کا تیل بھی تو سودا ہوتا

بہاؤ الدین گل ناچے ہر دم ایسے ہوتے ہیں ششم  
 جمال ہم نہیں دیکھ کر درہم میں ہاں عالم درہم  
 حضور اور ﷺ سے باہر سے آگاہ ہوا مال اُنک میں نہیں ملتا تھا۔ آپ ﷺ سے ہاتھ پوں کا غسل پھاروں  
 سے شغافہ معاصروں پہاڑ حضرت باجرہ کے قدم پر کرنا قیامت افضل ہو گئے ہر دروگوں سے ہاتھ پر بخت اس لئے رات  
 میں کہ اس کی صحت کی بہت سے نام بھی بچے ہر جگہ ہو جائیں اس نیت میں انصوافلہ شریعت کا مہر ہے ہر کوئی اس  
 سے انیس طریقت کا رہنما ہے یا نیت شریعت و طریقت کی جامع ہے۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ

میں تھا کہ مدینہ والوں کو ہر ان و جو آس پاس ہیں ان سے ہاتھ

اَنْ يَّتَخَفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يُرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ

وہ نہ ہوں کہ رسول کے رسول سے ڈرے نہ ہوں کہ ہمت میں ہوں

عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ لِيُصِيبَهُمْ ضَمًّا وَلَا نَصَبٌ

ان کی نفس سے نہ ہوں کہ ہاتھ سے نہ ہوں کہ ہاتھ سے نہ ہوں

وَلَا مَخِصَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَصْطُونِ مَوْطِنًا

نہ ہوں کہ ہاتھ سے نہ ہوں کہ ہاتھ سے نہ ہوں کہ ہاتھ سے نہ ہوں

يَغِيْظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوْنَ مِنْ عَذُوْبَيْلَا اِلَّا كُتِبَ

مردمان کفاروں کو دھمکانے کے لئے کہ کوئی چھینا کر لکھ جائے اس کے لئے ان کے

لَهُمْ بِعَمَلٍ صَالِحٍ اِنَّ اللهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ

ان کے لئے ان کے عمل صالحہ کے لئے ان کے اجر کو ضائع نہیں کرتا

الْمُحْسِنِيْنَ وَلَا يَنْفِقُوْنَ نَفَقَةً صَغِيْرَةً وَلَا كَبِيْرَةً

ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

وَلَا يَقْطَعُوْنَ وَاِذَا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللهُ

ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

اَحْسَنَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ

ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

تفسیر آیات پندرہ پہلی آیات سے پندرہ سورت

پہلی سورت پندرہ سورتوں میں ہے کہ ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

پہلی سورت پندرہ سورتوں میں ہے کہ ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

پہلی سورت پندرہ سورتوں میں ہے کہ ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

پہلی سورت پندرہ سورتوں میں ہے کہ ان کے لئے ان کے نیکوں کو نہ چھوٹے اور نہ بڑے خرچے سے

[illegible]

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی کہ میں نے تم سے کبھی نہیں ملے گا۔

[illegible]

[illegible]







تیسرا فائدہ

مومن وہ ہے جو حضور اور ﷺ کو اپنی جان سے بھی زیادہ پیارا رکھے۔ یہ غیر ایمان کا سبب نہیں ہوتا ہے بلکہ ایمان کا سبب ہے۔

چوتھا فائدہ جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں رہنے والوں کا انھیں پہنچانا چاہتا ہے۔ یہ ایمان کا سبب ہے۔ یہ فائدہ الٰہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے حاصل ہوا۔ اس سے ہر مومن کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں رہنے والوں کے یہ تمام کام کما ہوتے ہیں (تقریر حارس - راہِ امتدانی) ایمانی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجاہد غازی کورات کے داخل ہونے کے روز کے کا ثواب لکھا ہے کہ پہلے وہ ہیں۔ اللہ کی رحمت سے امید ہے کہ وہ غریب سر ریادت اور مستر طالب علم کو بھی یہ ہی فائدہ ملے گا۔ یہ سب معنی سبب اللہ تعالیٰ سے ہیں۔

پانچواں فائدہ جہاد و برکت سے پہلے مانتوں نیکیاں بھی تقویٰ میں ملتی ہیں یہ لیسرہم اللہ احسن ما کانو معصوموں کا فائدہ ہے۔ حاصل ہوا دیکھو تقریر۔

چھٹا فائدہ حارن حالت میں وہ آپ ملک میں چلے یا دشمن سے ملک میں ہر حال مرقوم پر ثواب پاتا ہے یہ فائدہ لا یقطعون و ادبائے مطلق امانت سے حاصل ہوا۔

سہارا اعتراض اس آیت کی تقریر سے معلوم ہو کہ حضور انور ﷺ کے ساتھ ہر سفر جہاد میں یا عرادہ تک میں جہاد میں تھا۔ یہ ثابت ہے کہ بہت مدینہ والے اس غزوہ میں رہے یا وہ سب حاضر ہوئے اگر فاسق سمجھتے ہیں کہ یہ ثابت ہے کہ وہ اس میں نہیں رہے۔ صحیح مذکر ہے روک دیا سستی سے رہ جانے والے۔ بعد میں حضور انور ﷺ تک پہنچ جاتے ہیں۔ سستی سے بالکل ہی رہا ہے۔ اگلے ساتھیوں کو فاسق کیا کافر تھے۔ مدد دینے کو شریعت سے روک دیا تھا جیسے ماینا اور یار پہنچے۔ حارثی و میر ہر کے متعلق حضور انور ﷺ نے فرمایا کہ وہ لوگ گھر میں رہتے ہوئے رہے۔ ساتھ میں ثواب میں برابر ہے۔ ثواب میں قہر و قہر۔ لوگوں کا بعد میں حضور انور ﷺ تک پہنچ جاتا تھا۔ ہر گھر۔ پوچھی تھی کہ وہ لوگ ہمارے سر تو پہنچے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں معافی ہوگی لہذا فاسق نہ ہونے کا حق وہ ہے جو گناہ لڑے اور توبہ کرے۔

دوسرا اعتراض یہ کہ فائدہ میں ہے کہ مومن وہ ہے جسے حضور انور ﷺ سے محبت پنی جہاں سے بھی زیادہ ہو۔ اس کا فائدہ ہے تو ان کا یا بعد میں چند ہی مومن ہوں گے۔ جہاں سے زیادہ محبت تو کسی کو بھی نہیں ہوتی۔ دوسرے بھی گناہ و روتا۔ ان کی طاعت طاعت ہے۔

چوبیسواں فائدہ جو اللہ تعالیٰ سے ہمارے مسلمانوں کو حضور انور ﷺ کی جان سے زیادہ پیار ہے۔ میں محبت کا اتنا مقابلہ کرتا ہوں کہ میں فاسق مسلمانوں میں سے ہوں۔ اپنی جان بھارت دیتے ہیں گستاخوں یا کوئی قتل کرے۔ پھاسی پر لٹ جاتے ہیں۔ مدد قیام۔ علم ابن ابی ہریرہ عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے کہتے ہیں کہ سب سے زیادہ محبت کی طاعت طاعت نہیں۔

[illegible][illegible]

تفسیر اختر افسانہ اس بات پر مبنی ہے کہ یوں سے پانچ کاموں سے خود ارشاد ہو الا کتب لہم مد عمل صالح اور  
 ان کی باتوں سے متعلق مسائل و مسائل لا کتب لہم بہاں لکھ صادر ہیں دیا یا راقی یا یہ ہے  
 جواب یہ وہ پانچ کام مبنی صواب، چار، تکلیف دہم شبہ ہے اشرار میں اور یہ کام جہاد میں حرکت اور صرف مسلمانوں  
 کے لیے ہے اور جہاد میں اگر قدر و مشقت ہے کہ ہے پر راقی خاص ہے۔ ہے سے علماء کے میں حق یا کیا  
 تفسیر صوفیانہ۔ تعالیٰ سے نصرت کی خصوصی باتیں چاروں میں ہیں جس میں جہاد ایسا مال حاصل حرکت سے مادی  
 تم، نفعی ہے جس سے جس اور جس سے یہاں انھیں دینی میں اور قاعدہ رہنے کے لیے

اولی چیز ہوا کرتے سے اعلیٰ پر تکرار  
میراثہ اولیٰ بنی اعلیٰ پر قربان ہوتی ہے جہاد اک صابریہ ہے  
مادہ تو مانع ہے مرنے چاہتے ہیں مائل بانعہ سے اعلیٰ سے مدد مانع ہیں وہ جس میں پرتو مانع سے تو چاہے مرنے چاہیں  
ایمان پرندہ ہر شمس

اچھے دوستوں سے ملنے کے لئے اس وقت میں مسافر سے یہ دعا کہتا ہوں:

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن

ہمیں بھی سب کے سب پھر گھر نہ جواسر تھا۔

~~~~~

كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ شَافِعَةٌ لِّتَفْقَهُوا فِي الدِّينِ وَلِتُنْذِرُوا

[illegible]

۱۰۰۔ ۹۹ ملکی سے ایسا جماعت کے لئے کہ وہی ی محکمہ حاصل کرے گا۔

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ فَذَرُوا آلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَتَرُكُوا الْكُفْرَ وَالْكَرْبَ وَالْجَاهِلِيَّةَ وَمَا يُفْعَلُ بِهِمُ الْمَنَاجِدَ ۚ

ریس قوم و فی حب الوطنی

[illegible]

تعلق اس آیت کریمہ کا بھیجی آیات سے چند طرح تعلق ہے

سہلا تعلق چھپی سیات میں مسلمانوں کو سفر جہاد کی رغبت دی گئی اور جہاد کے موقع پر گھر میں بیٹھتے سفر سے

عقاب فرمایا کیا۔ بظہم دین سے لئے مفر کرنے کا حکم دیا جارہا ہے اس کے قاعدے عیان ہو رہے ہیں یونکہ جہاں تکوار۔

بھی ہوتا ہے اور علم سے بھی خیر چہاں کے در پیر کفار مسلمان جتنے ہیں اور علم دیں گے اور یہ مسلمان مسلمان رہتے ہیں تو

آپ قسم لے سہ کے بعد دوسرے قسم لے سہ را کر ہے۔

دوسرا تعلق: انہیں کہ یہ میں علم تھا کہ سارے اہل مدینہ اور اطراف نے لوگ جہاد کے لئے روانہ ہوئے ہیں وہی

۱۱۔ سخت مجبوری آپ گھر میں نہ رہا کرے اب رہنا ہے کہ بیس ایک بھس بوگ جہاد کو چ میں بھس گھر میں علم ہیں۔ بھس۔

عقل اور حالت میں تھا یہ حکم دوسری حالت میں ہے۔

تیسرا تعلق: کچھلی آیت میں حکم تھا کہ جب نبیؐ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کے لئے سفر فرما میں تو کوئی پیچھے نہ رہے۔

ان کے ساتھ روانہ ہوں اب ارشاد ہے کہ اگر وہ محبوب ہو جہاد کو روکے۔ ہوں بلکہ صحابہ کو روانہ فرمائیں تو یہ حکم نہیں بلکہ اس

صورت میں بعض حضرات جہاد میں جا میں اور بعض لوگ ہمارے محبوب کے پاؤں میں تاکہ اس سے علم دین سیکھیں۔

شان نزول اس آیت کے شان نزول سے متعلق چند آیات ہیں (۱) نیک پادھیلہ سحر، غیر تم نے ہمارے لوگ۔

مصورہ آگے جا کر معلم دین حضورؐ کو روئے کر کے سلام کیا۔

۱۔ چاہت کریں ہائوس ہوئی جس میں علم دیا گیا کہ دیں سچے نے سب لوگ اچے وطن سے نکال کریں کہ اس میں ۱۰

سب میں یہ مسورہ میں تنگی اور مال کی وطن کی دیرانی معاش حاصل کرے میں دشواری (تفسیر خازن) (۲)۔

آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں جہاد سے روک دیا جائے والوں پر سخت عتاب فرمایا گیا تو مسلمانانِ عدت ہرگز اسے نہ سراہیں گے۔

وہ انہی سے تجھے بھروسہ دیتا ہے کہ سر پہے میں مارے سو گن جہاں سے لئے چلے جاتے یہ سورہ میں تصور انور ﷺ

اکیلے رہ جاتے ہیں کئے پیچھے شرعی احکام غافل ہوتے ہیں ان سے کون نہ کہہ سکتا اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس

میں علم دین کے بعض حضرات جہاد کے لئے سفر کریں۔ بعض حضرات دین کیلئے لئے حضور اور ﷺ سے ساتھ اپنے سفر میں۔ (ارتقیر سورہ حار) (۲) جہاد کہاتے ہیں کہ جو کچھ کایہ رسم سے مدینہ سورہ چوز دیہات کی رہنمائی میں وہاں انہیں بہت آرام ملا اور انہیں لوگوں کو تبلیغ کرنے کا بھی اچھا موقع ملا۔ بہت عرصے بعد یہ حضرت مدینہ سے واپس آئے تو دیکھا کہ ان کے پیچھے بہت سی قرآنی آیات مارل ہو چکی ہیں اور حضور اور ﷺ سے پاس رہے، اسے سکا۔ علم میں بہت آگے نکل چکے ہیں اس پر انہیں افسوس ہوا جب یہ آیت کریمہ مارل ہوئی کہ ہر جماعت کے لئے لوگ ہمارے ساتھ رہیں ضرور ہاں میں تار علم دیں سیکھیں (ارتقیر حار)

تفسیر: وکان المومنین لیسروا کافۃ اس فرمان مالی فی تفسیر میں ہیں۔ ایک یہ کہ مومنین سے مراد اہل مدینہ اور طرابلس دینہ کے باشندے ہیں مگر سے مراد ہے جہاد کے لئے اپنے گھر سے روانگی یعنی مسلمانوں کو یہ مناسب نہیں کہ مارے کے سارے جہاد کے لئے روانہ ہو جائیں اور مدینہ منورہ کو خالی اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو تنہا رہے۔ میں چوز دیہات میں دوسرے یہ مومنین سے مراد دور دراز علاقے کے رہنے والے مسلمان ہیں مگر سے مراد ہے طرابلس دینہ کے لئے چلے دیہات سے مدینہ سورہ آجنا بھی اس مسلمانوں کو یہ مناسب نہیں کہ مارے آپ گھر سے مدینہ سورہ آجنا بریں علم میں سیکھنے کے لئے جس سے مدینہ منورہ میں نقل ہو اور ان کے وطن ویران ہو جائیں۔ تفسیر سے یہ کہ مومنین سے مراد مسلمان جو مدینہ سورہ چوز دیہات میں بس گئے تھے اور مگر سے مراد مدینہ منورہ سے دیہات کی روانگی تھی یہ مناسب تھا کہ یہ قبیلے کے مارے دیہات کی طرف روانہ ہو جائیں جیسا کہ شان رسول کی روایت سے معلوم ہوا ہے۔ اصل یہ آیت مدینہ یا تو سر جہاد کے متعلق ہے اور گذشتہ آیات کے مضمون کا بقیہ ہے یا اس میں یا علم ہے گزشتہ کا عکس۔

فلولا یسفر من کل طرفۃ منہم طائفۃ۔ یہ فرمان مالی پیچھے مضمون کی تفصیل ہے اور اس میں طرف تفصیل کے لئے ہے لولا۔ حلا اور لو ماتیوں قریب نام حتی ہیں۔ (کبیر) اگر یہ مشکل پر نہیں تو رغبت دینے کے لئے ہوتے ہیں اور اگر ماضی پر آئیں تو جہاد اور ماضی ظاہر کرنے کے لئے (روح البیان) یہاں بھی ماضی میں تکمیل ہیں (۱) مدینہ سورہ سے جہاد کے لئے مدینہ منورہ روانگی فراتے سے مراد ہے جہاد جماعت۔ پور خاندان یا قبیلہ یا پورہ شہرے لوگ۔ طائفہ سے مراد قوموں سے لوگوں کی جماعت اگرچہ ہر جماعت یا ہر شہر سے ایک ہی ہو لیکن ہوا فی الدنیا میں وہاں مالی میں ہر قوموں کے جانے اور کچھ رہے جانے کی حکمت کا ذکر ہے اس میں نام و بیجا حکمت کا ہے فقہ کا مادہ فقہ ہے جس سے معنی ہیں وہی مسائل کو کھنڈ اور سمجھ کر یاد کرنا اس کو قرآن مجید میں حکمت فرمایا گیا۔ ومن یوت الحکمۃ فہو اوسى حسیرا کبیرا۔ اجتہاد اور مسائل کے سبب کو بھی فقہ کہتا ہے فقہ فقیر مام میں وہی ہے تین اجتہاد میں وہی لیکن فقہ کا فاعل یا خود جانے والے لوگ ہیں یا جانے والے یعنی تاکہ اور کے لئے پاس مدینہ منورہ میں، حلا جانے والے لوگ اس قوم سے نئی مسائل سمجھیں اور یاد کریں۔ یا اپنے اہل سے مدینہ منورہ کے لئے لوگ ہمارے محبوب سے علم میں حاصل کریں۔ علامہ یہ ہے کہ اگر مگر سے مراد جہاد کے لئے لکھا ہے تو لیکن فقہ کا فاعل وہی فقہ دان ہیں علم میں سے مراد علم مقام



یہاں سر سے سفر جہاد اور جب جہاد میں لڑیں تو سب پر یہ سہ لازم ہوگا

تیسرا فائدہ: علم دین کے لئے سفر کرنا عبادت ہے یہ فائدہ ملو لا نصرا سے حاصل ہو جب کہ یہاں سر طلب علم ہو چوتھا فائدہ: مسلمانوں کو چاہئے کہ جہاد کے سوتھ پر دارالسلام کو پائل خان سے یہاں بھی فوج اور دفاعی انتظام رکھیں اور دھرم کے مقابلہ میں کریں مرکز لزور ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ بھی ماکان الصوموں لیسفروا کاتہ۔ حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ: حد قرآن سے علم قرآن حفظ حدیث سے علم حدیث حاصل ہے یہ فائدہ لیسفروا فی لدین سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ: تمام علوم دین میں علم فقہ افضل ہے فائدہ لیسفروا فی لدین سے حاصل ہوا دوسری جگہ رشادہ ہوس یولی الحکمۃ فقد اوتی حیرا کثیرا تصور ہو کر لکھا کرتے ہیں موی ہواللہ بہ حیرا یعقوبہ فی الدین رس تعالیٰ جس کا بھلا چاہتا ہے اس کو دین کا فقیہ بنا دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ علم فقہ میں عطا فرماتا ہے۔

مسئلہ: عبادت قرآن اور نوافل پڑھنے سے افضل ہے علم فقہ حاصل کرنا (ثانی) چاہئے یہ کہ شکر و استقامت اس علم میں کئے لئے حاضر ہوا استاد کو پنے ہاں بلا کر رہے یہ مسئلہ اس آیت سے مستنبط ہو سکتا ہے دلیجو موی علیہ السلام فی علیم اللہ میں حکم علم پچنے سے شوق میں ایک ہی نصریہ السلام کے پاس سر رہے تشریف سے گئے کہ چہاں سے کچھ بھلائیں حالانکہ آپ حضرت علیہ السلام سے کھینچ افضل تھے کہ صاحب ثریت صاحب ناب نبی تھے انشاء اللہ اس غرض سے لے کر تمام پندہ پرہ کی آخری آیات کی تفسیر میں عرض کریں گے

ساتواں فائدہ: علم دین خصوصاً علم فقہ تیج دین سے ملے حاصل کرے دیا کہ نامعلوم ہو یہ فائدہ لیسفروا قومہم (ار) سے حاصل ہوا۔

مسئلہ: محدثیں اور مفسرین سے فقہاء افضل ہیں کہ عبادت و معافی ان دونوں میں کے پاس ہیں مگر کچھ فقہاء کے پاس مفسرین و محدثین کو یا دین کے چساری ہیں فقہاء طیب چساری کی دوا میں طیب کے قلم سے ذریعہ استعماں ہوں جو معید میں اس کے خیر بلاکت کا ذریعہ یہ مسئلہ لیسفروا فی لدین سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: تیج دین صرف دیا کرنے کے لئے ہے ہودین کی اتمام کے سے انشاء اللہ یا خود غود و غود و غودی ہوں آوے گی۔ یہ فائدہ لیسفروا سے حاصل ہوا۔

نہاں فائدہ: جاہل کو عالم کی پیروی کرنا چاہئے اور میر محبت کو محبت کی تقلید کرنا درم ہے یہ فائدہ لیسفروا قومہم سے حاصل ہوا۔ کیونکہ یہاں یہ نہیں ارشاد ہوا کہ مگر میں رہنے والے لوگ خود رہنے لگا کر پڑھ لیا کریں بلکہ عالم بن کر آئے والوں سے سیکھیں۔

دسواں فائدہ: نبی حکام میں ایک شخص کی خبر مستحب ہے یہ فائدہ طائیفہ سے حاصل ہوا اگر شہر سے ایک عالم شرعی



حکام کی تہنیت کرے تو باشندوں و اس کی حالت مانا جائے گی کہ اس کے لئے اور تقاضے کے لئے اس میں یہ صدمہ گاہ سے آئے سے  
 دین سیکھ کر قوم کے پاس پہنچے، اس کے لئے کہ حضور ﷺ سے یہ بات سب پر اس کا بار ہو گا۔ حدیث پر دینی  
 میں مانگی جاتی ہے یہ اتنی جی کا دین اس کے لئے (اگرچہ یہ سب اس کے لئے)

مسئلہ: بقدر ضرورت دینی مسائل کے علمائے اہل سنت و جماعت پر اس کے لئے دینی مسائل پر مسائل پر مسائل پر  
 یکھ فرض سے عورتوں پر عیسوی و عیسوی کے مسائل میں ضرورت میں۔ کہ سب لوگ اس کے لئے یہ ہے حال کوئی  
 مسائل تاج و تجارت کے مسائل میں ضرورت میں۔

پہلا اعتراض: اس آیت کے لئے سے معلوم ہوا کہ اس میں ہماری جیسے سے سورت نام سے و بطور اشارہ ہوا  
 فلولا ہوا (ا) مگر لکھا یہ جاوے۔ بہت لوگ آپ محمد میں ہی علم لکھتے ہیں یہاں سے کہ یہاں سے  
 جواب: اس اعتراض کا جواب فقیر نے یہ دیا کہ سفر کا حکم جب ہے جب کہ گھر کے حکم حاصل رہے۔ دوسرے حضور  
 ﷺ کے زمانہ میں بھی فرمایا ہی حال تھا۔ یہ سورت میں ہی ملتا تھا یہاں سے اہل سنت و جماعت کے آیت قرآن میں  
 نہیں ہوئے تھے۔ روایت ان میں اضافہ ہوا تھا۔ اہل سنت و جماعت میں یہ سورت تھی کہ حضور ﷺ میں  
 جاتے تو یہ بھی رکھ جاتے تھے۔ یہی حالت سورت کا نام و آیات بارگاہ میں ایسی ہیں۔

طلب کردن علم شہر و قریہ دیگر واجب است از پیش قطع ارض  
 دوسرا اعتراض: کیا عورتیں ہی طلب علم سے ہیں؟

جواب: عورت کے لئے بھی عزم و سہم ناموس و آفتی کہ وہ بھی عزم نہ لے لے گی سورتیں رستی جگہ اس صورت میں  
 اس پر فرض ہی نہیں۔ مرد کے لئے حج کے لئے ماہان ضروری ہے اور عورت کے لئے حج کے لئے ماہان ضروری ہے اور عزم کی  
 ہر اہل شریعت ہے عورت اپنے ماں باپ یا حوا سے دین بھی

تیسرا اعتراض: کیا عورت اپنے وطن میں عالم ہیں؟ یا اس کے پاس یا اپنی حالت میں حاکمین ہیں؟

جواب: ہاں پر اس کے لئے حضور انور ﷺ کے لئے میں تو عائد عورتوں میں کہ علم تھا کہ وہ عید لی نماز کے ساتھ پر عید  
 گاہ حاضر ہوں اور اس کے پاس چاروں طرف کی نکل سے مانگ کر اور اس میں اور وہاں پہنچیں۔ یہ گاہ سے الگ نہیں تار  
 اپنے وطن حضور انور ﷺ سے شری احکام میں اور یہیں۔ ملاقات فاروقی میں عورتوں کو مسجد میں مانگے سے روک دیا گیا  
 اب فی زمانہ جو عورتیں کالجوں، سکولوں، بارادوں، بلاک سینٹروں سے ہیں، رشتہ دس لے سنا ہے یہ ہے کہ میں پر اس  
 کے ساتھ جو عورتیں اور دینی علم سے آئے ہیں اور یہاں پہنچا دی مسائل تو میں کی۔ یہ فقیر یہی جانتی رہتا ہے کہ  
 مردوں سے ملنے والے وہ مرد ہیں

چوتھا اعتراض: اس آیت میں اس لئے کہ فرمایا اور جاوے والوں کے لئے عائد اس فرقہ کی یا  
 جب ہے

جواب: اگر یہ آیت علم دین کے سفر کے لئے ہے تو ظاہر ہے یہ مسافر طالب علم ایسا دو بھی کافی ہیں باقی لوگ کاروبار  
بستی کی آبادی کے لئے گھروں میں رہیں۔ اور اگر مسافر جہاد ہے تو بھی زیادہ لوگ وطن میں ٹھہریں یہاں کا نظام رہیں اور  
کچھ لوگ سفر جہاد میں جائیں گے جیسے وہ لوگ کھانے پینے کی ضرورت ہو۔

پانچواں فائدہ: اس آیت میں مسافر طلباء کے لئے قدرتی دنیا کی تسکین اور علم دین کا حصول ہے اور  
دوسری علوم حاصل کرتے کے لئے سفر جائز نہیں۔

جواب: بالکل جائز ہے مگر ان سفر میں پر وہ ثواب نہیں اور اس کا وہ درجہ نہیں جو انہی کے لئے مسافر کا ہے فقہی  
الہ دین یعنی دین بکھانا بہت ہی بڑا کام ہے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم: **فعبہ واحد اند علی الشیطان من العباد**  
میں پر ایک غیر مزار عبادوں سے بھاری ہے اور کیوں نہ ہو۔

گفت: لا یمکن خویش بدو اور سوچ دین بکھانا کیلئے کہ تیرے غریب را  
عابد دریا سے اپنی کلی بچاتا ہے اور فقیر عالم مت کا ہمارا پار لگاتا ہے اس لئے عبادہ گاہوں میں وارث صاحب  
کہ بچاتا ہے وارث مال سے وارث کمال ہے حضرت علی فرماتے ہیں: **شمر**

**فان المال یغنی عن قرب وان العلم بانسی لا یزال**  
چھٹا اعتراض: اس آیت کریمہ میں پہلے **لعلکم تفرحون** اور پھر **واللہدوا لفوہم** (ن) ارشاد ہے۔ اس ترتیب دینی  
میں کیا حکمت ہے

جواب: اس ترتیب ذکر کی سے چند باتیں بتائی گئیں۔ ایک یہ کہ خود سیکھنا پسند ہے دوسروں کو سیکھنا بعد میں جاہل تبلیغ نہیں  
بلکہ جہالت سیکھائے گا۔ دوسرے یہ کہ مسافر طالب علم کے دو حال ہیں ایک گھر سے جانا۔ دوسرے گھر واپس آنا چاہئے۔ یہ  
کہ سفر میں جانا سیکھنے کے لئے ہو۔ اور واپس آنا سکھانے کے لئے تاکہ جانا بھی ضرورت ہو جائے اور آنا بھی۔ تیسرے یہ کہ علم  
دین سیکھنے کی نیت ہو تو وہاں کھانا نہ صرف خود ہی عمل کرنا۔ بلکہ دوسروں تک پہنچانا اصل مقصود ہے کہ علم دین کا مقصد عمل بھی  
ہے اور دوسروں کی تعلیم بھی چوتھے یہ کہ تبلیغ و تعلیم سے نیت قوم کی اصلاح ہو نہ کہ اپنی بڑائی اس ترتیب ذکر سے بہت باتیں  
بتادی گئیں پانچویں یہ اصلاح و تبلیغ پہلے اپنی قوم کی ہو پھر دوسروں کی اس لئے ارشاد ہوا **واللہدوا لفوہم** پھر خدا انہیں دے  
تو دوسرے مسلمانوں کو تبلیغ کرے کہ ماری مسلم برادری ہماری قوم ہے

ساتواں اعتراض: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں علم فقہ تھا ہی نہیں یہ تو بعد میں فقہاء و علماء نے بنایا پھر  
تعالیٰ کا یہ فرمان ہو کر درست ہوا کہ **لعلکم تفرحون** فقہ دین کا تھا۔ اس لئے فقہ نہ پڑھا۔ پڑھایا۔

جواب: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اقدس میں علم فقہ قابل طور پر تھا ہاں یہ کہ یہ فقہ کی کتابیں تھیں وہ علم مسطور  
اقدس کے ہیں زبان فصیح و بلیغ اور نگاہ کرم سے بظاہر تھا۔ حد میں اسے کتابوں سے درجہ پیمایا گیا حضرت عمر  
رضی اللہ عنہ سے سورہ بقرہ تقریباً بارہ سال میں پڑھی سوچ کر یہاں وہ مال میں اس سورت کے الفاظ پڑھے ہیں بلکہ اس کا اثر

پڑھا حضور ﷺ سے روایت میں کتب احادیث جگہ علم حدیث نہ تھا مگر احادیث موجود تھیں جنہیں بعد میں نبی اکرم ﷺ میں جمع کیا گیا اور علم حدیث اسناد۔ قسم مرتبہ حدیث مقرر کی گئی قرآن و حدیث کی صحیحہ سمجھتا ہے۔

کا شکر یہ مار رہا دوحج ہے جانی نعمت کا شکر یہ، یہاں اور جہاں ہے کربلا و دماغ عقل صحت و تدبیر است ان نعمتوں کا شکر یہ علم دین سیکھنا تھا ہے قرآن رحیم فرماتا ہے واللہ اخرجکم من بطون امہاتکم لا تعلمون شینا و جعل لکم السمع و الابصار و الافئدہ لعلم تشکروا اس آیت نے پر دے بھول دیے کہ علم جو اس دماغ و صحت کا شکر یہ ہے علم کا ایک ذخیرہ ہے اور ایک روح علم کا ذخیرہ فرما رہا ہے اور اس کی روح فیضان فرمان تو رہا، قلم، کتاب سے ملتا ہے طریقہ صرف استاد کی نگاہ سے ملتا ہے اور اس کی صحبت سے اس لئے آج جو علم کتب میں آ گیا مگر پھر بھی استاد کی خدمت میں حاضری اس کے پاس سزا کرتے جانا ضروری ہے قتل و مکر کا حکم تاقیامت طلباء کے لئے ہے شعر

دیں جو اندر کتب اسے بے رخ ، علم و حکمت رکتیں ہیں ، نظر  
صد کتاب و صدوق در تارکین روئے دل را جانب دلداری کن

صوفیاء کہتے ہیں کہ بڑے عالم بڑے راہب بڑے تقی پیر کا استاد سے علم دین حاصل کرو اس لئے امام ابو حنیفہ نے حضرت حماد جیسے قید۔ تقی ولی کو اپنا استاد بنایا۔ آپ کو دو سال تک حضرت امام جعفر صادق کی صحبت پاک سسراری ہو رہی تھی مال حضرت حماد کی۔ ان کی فیوض نے انہیں امام اعظم بنادیا حضرت جابر نے ایک حدیث کے لئے مدینہ منورہ سے مصر کا سفر کیا۔ علماء کے نزدیک مہاجر پانچ علوم کو کہتے ہیں علم عقائد، فقہ، حدیث، علم فقہ اصول فقہ مگر صوفیاء کے نزدیک رب تعالیٰ کی ذات و صفات نبی کے کمالات، اپنے نفس، قلب، روح کی کیفیات کا جاننا ہے یہ دو طرح حاصل ہوتا ہے معاد سے اور مکاشفہ سے۔ سرکاری عانی کا فرمان کہ عام کی عابد پر انصاف اسکی ہے جیسے میری انصافیت تمہارے ادنیٰ پر وہاں عالم سے مراد عالم مکاشفہ ہے اس کی تفصیلات اسی قسم کی ہے جیسی نبی کی امتی پر اس حدیث میں نوعیت کا ذکر ہے نہ کہ برابری کا علماء کا ڈر اتنا تبلیغ فرمانا رہا یا قلم سے ہے صوفیاء کا ڈر اتنا تبلیغ فرمایدی فیضان یا نظر سے ہے یہ دونوں قسم کی تبلیغیں تاقیامت قائم رہتی ہیں۔ علماء کے قلم کا فیض صوفیاء کے قلب کا فیض کسی فائز ہوتا۔ اب پڑھو۔ ولیدروا قومہم ادرا رجعوا الیہم (از روح البیان)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِّنْ

اب وہ جو ایسے لاپچھے ایک سرواں لوگوں سے جو قریب ہیں تمہارے

اب ایمان والو جہاد کرو ان کافروں سے جو تمہارے قریب

الْكُفَّارِ وَلَيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا

کے کفار اور پائے کہ تم میں سختی اور جان بوجھ

یہ " پائے کہ تم میں سختی پائیں اور جان بوجھ کہ





حضور نور علیہ السلام نے عارث اور میں نے پیارے ساتھی بوہر صدیق سے فرمایا لا محسوس ان اللہ مع علم نہ رہا۔ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ غرض کہ وہ اس کے ہر ایک مختلف نوعیت کی ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے مسموٰۃ کو حکم یا حاجت ہے کہ ہمارے کفار پر جہاد کرو۔ افسوس! المشرکین کا وہ طہ جہان ترتیب یہ رکھ کر کہ پہلے اپنے قریب والے کفار سے جنگ کرو۔ یا اس طرح کہ پہلے اپنے عربی و اقارب کافروں پر جہاد کرو، اس طرح کہ پہلے ان کافروں پر جہاد کرو جو ہم سے قریب جگہ میں پھر دور والے کافروں پر۔ چونکہ یہ کفار ہر ایک وقت قہ جہاد نہیں ہو سکتے ہذا اس ترتیب سے جہاد کرو۔ یہ بھی حیوں رکھو کہ تم میں کفار بھی بھی کی طرح کا پالا پاتا۔ چاہیں تم ملک ہر طرح کی مضبوطی تھی، چوٹنگی پائیں، مال تمہارے مضبوط ہوں۔ سب جہاد تمہارے پاس اٹلی دور کا بقدر طاقت موجود ہو کفار سے لڑو۔ تمہارا جہاد نہ کرو۔ جہاد کا مقصد آج سے ایسا ہے کہ جو جہاد میں ہوں یا رہیں، ان کی تعداد میں سب سال سے مروجہ نہ ہو جائے۔ ساتھ میں یہ بھی خیال رکھو کہ اللہ تعالیٰ پر بیہودہ گروہوں کے ساتھ یہ یقیناً پیشہ پر لڑو، جو کفار میں جو بے یقینی میں نہ کر رہا ہو۔

لطفیہ کی نے سکندر سے کہا کہ تیرے مقابلہ میں ان کو کبھی نہ ہوگا کہ قضا کی خبروں کی زیادہ بھی سے گھبراہٹ نہیں رہتا۔

خیال رہے۔ کہ جہاد اس ترتیب میں کہ پہلے قریشی کافروں پر پھر دوروں پر بہت طاقتیں ہیں (۱) قریشی کافروں پر جہاد کرنے میں تھوڑی سو ریاں تھوڑے سالوں میں کافی ہوتے ہیں۔ جہاد میں بڑے سالوں وغیرہ کی ضرورت ہے ہر حال قریشی جہاد آج سے دور و الا مشکل آسان کام پہلے کر مشکل بعد میں۔ (۲) قریشی کافروں کو چھوڑ کر دور والوں پر جہاد کرنا اپنے رفقاءات اور بال بچوں کو ہلاک کرنا سے کہ سلطان دو جگہ میں جہاد کرتے ہیں اور قریشی کافران سے شہروں بال بچوں پر ٹوٹ پڑیں پہلے قریب کو سمجھا کر پھر دور جا کر جہاد کرو۔ (۳) عام طور پر قریشی علاقہ سے حالات سے باخبر ہوتے ہیں اور اس سے پہلے قریب علاقہ کا فتح کرنا آسان ہے (۴) لاضہ تعالیٰ اور اسلام و با میں پھیلا سوا ہے تو مرسلا ہے۔ مدعی اپنے قریشی کافروں پر جہاد کرے یہ مناسبت ہے نہ یہ کہ وہ کے لوگ کہ جہاد کریں ہر حال اس ترتیب میں بہت حکمتیں ہیں (تفسیر کبیر)

فی ثمرے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ ممکن نہ جنگ کفار سے جہاد نہ کرنا۔ اس کی ایک ساری سے بھی مراد یہ جنگ آپ سے مگر اس سے کہ اس سے فائدہ یا ایہا الدین امور خطاب سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ۔ اگر کسی ایسے دور سے لڑنا نہ چاہیں، تو اس سے پہلے یہ ایسے یا ملکی یا دینی بھگڑوں نہ بنائے جنگ یہ فائدہ بھی الدین امور (۱) سے حاصل ہو

تیسرا فائدہ۔ ممکن بھی کفار سے جنگ یہ وقت طلب ہے کہ اس سے صرف اسلام پھیلائے۔ اس سے یہ

جنگ ہمارے لئے ہمارے لئے ہے جنگ ہمارے لئے ہے

اس سے قرآن مجید میں جہاد کو اسی سبب اللہ باخاتلو؟ فی سبیل اللہ فرمایا گیا۔

چوتھان کدہ : مرکز سے نظاریہ چہا، یہ چہا نے خواہت : اوس یہ کتابی یا اور یہ کدہ انکھار جمع فرما کے ہے حاصل ہو

پانچواں فائدہ جہاد میں کامیابی کے بعد جو پورا دیہ قاعدہ و ملوکم کی ایک تصویر سے حاصل ہوا کہ قرعہ ہے

مرا اسی قریبی ۲۰۔ اس کی تفسیر عازیاں مولیٰ بہت پاک ہے کہ حضرت ابوالفضلؓ سے اپنے بیٹے عبدالرحمنؓ کو قتل

ہو نہ کر آجنا۔ آپ نے کہا "اے تمھیں جو چاہیں، غیر واقعی"۔ اسے جیسا میں لگتی تھی کہ وہ شامل حال ہو

یہیٹ فائدہ مجھ حارث عارے سے پیو مہار کی ظاہر ہے۔ اسی سے سخت کلام کرے شیخی کی باتیں آئے۔ سب ہا

ب۔ یہ فائدہ دینے والے معصوم انسان کے معصوم ہونے کی وجہ سے اس کا نام ہی ختمی رائل ہے۔ خیال رکھو کہ ضرورتاً اس میں آپ

کو تیز درجہ صاف ہے۔ مہینہ بدلتے ہوئے، جتنے قدرتی کاموں کو بردل بھیج کر میدان میں چائے اللہ اللہ، مرآے گا

سہ ماہی فائدہ : تقویٰ و پیرماری - وقت سردی ہے مگر بہت جلد دہشت سردی کہ اس وقت غاریوں کی نصرت اور

تا یہ لکھی بہت ضرارت، ہوتی ہے اور بعد فی ہر دور بہت تقویٰ سے آتی ہے یہ فائدہ ان الطہ مع المتصی سے حاصل

ہوا۔ بعض نازی عیہ مار سکی رہے ہیں۔ بعض لوگ قیمت سوٹ مار پر اظہر کہتے ہیں یہ لفظی ہے اللہ تعالیٰ دے پھر سب

کچھ تبصرہ اسی ہے ایمان و تقویٰ جہاں میں ملائشوں کا بہتر ہی انتخاب ہے۔

پہلے اعتراض اس بات سے معلوم ہوا کہ صرف قریبی کامروں پر جہاز کرنا چاہئے۔ دور والوں پر نہیں کہ فرمایا گیا

بلوچ

نوٹ: ان مضمون سے دلچسپی رکھنے والے قاریوں کو اس کتاب کے مصنف کے قریبی مکتوب سے اطلاع ہوگی۔

کا عظم ہے وہاں سارے کافروں پر۔

جواب : یہ اعتراض جب درست نہ تھا جب یہاں فرمایا جاتا کہ میں قرآن سے جہاد کرو مگر لفظ کی سیں یہ آیت

یہ جہاد کی ترتیب بتا رہی ہے کہ پہلے قرسی کاغزوں پر جہاد کو پھر ۱۱:۱۰ وں۔ کہا: آیت افعلوا المضرکیں نکالہ

و تفسیر ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے غزوات میں رنفسر ہیں سہی ہر اسے شام فتح کر کے سعد عرقہ

دوسرا اعتراض۔ یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ پر میر گاروں سے ماہر ہے یہی فرمایا گیا۔ اللہ صابروں سے ساتھ ہے یہی ۱۱

۔ اللہ پر مومنوں کا ساتھ ہے کہیں : شاہ بہادر کہ تہ تعالیٰ کافروں کا ساتھ ہے (وہو معہم) دشمنوں کا ساتھ ہے

القول بتاؤ ہر سی آیت کجج ہے رب س کے ماحہ ہے

جواب۔ اس کا جواب اچھی تفسیر ہے مطلب یہ کہ کیا کہ رب تعالیٰ تم انصاف سے کاغذوں کے ساتھ ہے، ہم وہاں سے مانتے





وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيْنَاكُمْ

جب کسی کتابی سورت میں سے کچھ آیتیں اُنہیں میں سے کہیں

زَادَتْهُ هُذً اِيْمَانًا فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَزَادَتْهُمْ

انہیں سے کہ ایمان میں اضافہ ہوا اس نے ایمان میں نہیں وہ ایک جو ایمان لائے ہیں

اِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝۱۰۰ وَآمَّا الَّذِيْنَ فِي

حال میں ہیں انہیں سے ایمان اور وہ شادمان ہیں اور انہیں وہ کہہ رہے ہیں

قُلُوْبُهُمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجًا اِلٰى رَاجِسٍ وَّ

انہیں سے کہ انہیں بڑھتی ہے ان کی گندگی طرف سے ان

مَا تُوَاوَهُمْ كُفْرُوْنَ ۝۱۰۱

انہیں سے کہ انہیں سے کفر کا رشتہ ہے انہیں سے کفر کا رشتہ ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق اسی پچھلی آیت میں ارشاد ہو کہ اللہ تعالیٰ متقین مومنوں کے ساتھ ہے یعنی اللہ تعالیٰ رحمت میں ہے ساتھ ہے  
 رحمت اللہ قرب من المحسنین کے ساتھ ہے کہ ان کے ساتھ رحمت اللہ تعالیٰ رحمت میں ہے ساتھ ہے  
 ارشاد ہوا ہے کہ چونکہ مومنوں کے ساتھ اللہ ہے لہذا اللہ تعالیٰ قرآن مجید ہی ہر سورۃ ہر آیت ان کے ایمان میں اضافہ کرتی  
 ہے کہ یہ آیت پچھلی آیت کا نتیجہ ہے۔

دوسرا تعلق یہ کہ پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ ان کے ایمان میں اضافہ ہوا ہے ان کے ایمان میں اضافہ ہوا ہے  
 ساتھ ہے کہ ان کے ایمان میں اضافہ ہوا ہے ان کے ایمان میں اضافہ ہوا ہے



ولی یقین کا نام ہے جو ایک بسیط چیز ہے ہاں ایمان کی کیفیت بڑھتی گھٹتی ہے کہ کسی کو یقین کسی کو عین یقین کسی کو حق یقین حاصل ہوتا ہے۔ یا مومن بہ کی زیادتی ہوتی ہے۔ کہ جتنی آیات آتی گئیں اس پر ایمان لاتے گئے اس کی کچھ تحقیق ہم تیسرے پارہ میں ولكن ليطمئن قلبی کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ وہم ہمنشور یہ عبارتیں ہے راندھم کی ہم سے استشار کے معنی ہیں۔ خوشی متا یا ایک دوسرے کو خوشخبری سنانا مبارکباد دینا یہی مومن کا ایمان اس حال میں بڑھتا ہے کہ وہ زول آیات پر خوشیاں مناتے ایک دوسرے کو مبارک دیتے ہیں یہ تک بعض آیات میں حضور ﷺ کی نعت ہوتی ہے جو ایمان کی جان ہے کسی میں مومنین کو رحمت و برکت کی خوشخبری کسی میں آنکھ و فتح نصرت کی شائرت کسی میں کھار پر قرب کسی میں شریعت کے احکام یہ تمام چیزیں خوشی کی ہیں۔ واما الدین فی قلوبہم مرض یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے جس میں منافقین کی حالت راز کا ذکر ہے الدین سے مراد منافقین ہیں مرض سے مراد وہ نفاق اور حیرت ہے جو دس کی بیماری ہے۔ جیسے بدن کی بیماری کا انحراف موت ہے ایسے ہی دل کی بیماری کا انجام ہلاکت روح ہے۔ منافقین کو یہ بیماری حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر طمینان نہ ہونے کی وجہ سے ہے کہ کبھی سمجھتے ہیں حضور انور ﷺ پر حق ہیں کبھی سمجھتے ہیں کہ نہیں ہر راندھم رجسالی رجسہم یہ فرماں عالی خیر ہے الدین فی قلوبہم (ا) کی چونکہ امارے اس میں شرط کے معنی پیدا کر دیے تھے اس لئے یہاں ف ارشاد ہوں رت کا فاعل مذکورہ آیات قرآنیہ ہیں جس سے مراد ان کی بدعتیہ کی اور انکار آیات ہے جس اور جس دونوں کے معنی پلیدی بجا ست ہے مگر اکثر لفظ جس معنی پلیدی پر یوں جاتا ہے اور جس عقلی گندگی کو چونکہ یہاں بدعتیہ کی مراد ہے جو کہ عقلی بجا ست ہے اس لئے رجس ارشاد ہوا (روح الدین کو مسامو اوہم کھڑوں یہ فرمان عالی م عطف ہے ہر راندھم (ا) پر اور منافقین کے دوسرے برے انجام کا ذکر۔ اس میں ماضی یعنی مستقبل ہے خلاصہ یہ ہے کہ آیات قرآنیہ کے زاویہ سے مسلمانوں کو دفع ہیں ایمان میں زیادتی اور بشارت منافقوں کو دو نقصان کفر کی زیادتی و کفر پر موت خیال رہے کہ کفر بھی ایک بسیط چیز ہے جس میں مقدمہ کی زیادتی کی نہیں ہوتی کوئی کوئی آدھائی پاؤ کا نہیں ہوتا نہ کوئی سویا یا بڑھ کا۔ ہاں نفعت میں زیادتی ہی ہوتی ہے۔ کوئی سخت تر کافر کوئی ہلکا کافر۔ رب فرماتا ہے الاعراب اشد کھرو و عافا یا یہ مطلب ہے کہ آیات نازل ہوتی راتی ہیں ان کے دل کا انکار بڑھتا رہتا ہے کہ ہر آیت کا انکار کرتے جاتے ہیں خیال رہے کہ یہ فرمان عالی اس منافقوں سے متعلق ہے جن کا کفر پر مرناعلم الہی میں آچکا تھا اس کے آنکھہ موت کو ماضی سے تعبیر فرمایا ورنہ بعض منافقین تو برے مخلصین بن گئے غالب یہ ہے کہ نفاق پر مرنے والے وہ منافقین تھے جو یہ کہو اس کرتے تھے کہ بولو آیات سے ایمان بڑھایا۔

خلاصہ تفسیر جب بھی قرآن مجید کا کوئی حصہ آیت یا سورۃ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تو منافقین اپنی مخصوص مجلسوں میں دو تکی مذاق کے طور پر بعض سے پوچھتے ہیں کہ بولو اس آیت نے کسی ایمان میں اضافہ کیا تو دوسرے کہتے ہیں کہ ہم میں سے تو کسی کا ایمان نہیں بڑھایا۔ بے وقوفانہ فیصد رب سے سنا۔ لوگ ۱۱ طرح کے ہیں مخلصین اور منافقین۔ مخلصین کو ہر آیت سے دو نعمتیں ملتی ہیں ایک یہ کہ ان کا ایمان بڑھ جاتا ہے اس میں ترقی ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ

فائدہ ہے، ۱۶ آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

دوسرا فقرہ قرآن مجید چاہے ساری کی چیز کی تاثر و مدح کے لئے لکھا ہے۔ دوسرا فقرہ قرآن مجید کے لئے لکھا ہے۔ دوسرا فقرہ قرآن مجید کے لئے لکھا ہے۔

پادشاه که در خلافت طبعی خلافت نیست      ربان لاله رویی و در شوره بوم و حسن

تیسرا خاکہ: ایمان اور کفر دونوں کی کیفیت میں یاد دہانی کی ہوتی تھی یہ سید محمد قزوینی نے تصحیح کیا۔

چوتھی بار مدد - قتلہ مجید سے ملنے نہیں ملے بلکہ - علی - ان - اس - قاتل - یہ مددہ مسو ماہی اور دہندہ (۱۲) سے حاصل ہو۔

پاچھوں فائدہ کیا تو ایسے موقعین کے سے رحمتیں مانگیں، مگر اس سے ادب جیسے بارش کا پل بھی نہیں

پہلے ۵۰ آیت فی ہر یوں میں ۵۰ آیتیں ملاحظہ فرمائیے۔ خوشی ملنا مسوئین کا طریقہ ہے اور رب تعالیٰ کو یہ ۵۰ آیتیں ۵۰ ہجرتوں سے حاصل ہو گئیں۔ ان کے ساتھ ان کے بچے کتب میں سورہ قراء شروع کرتے ہیں۔

سوال فائدہ یوں ہی پیدا نہیں ہوتا۔ رقی، دار، من، رشی۔ حیات جیسے جس کا نام کرنا ہے کو وہاں پڑھا رہیں۔ گاہیکہ آیت کے ذریعہ خوشی ہو جائے۔ یہ ساری باتیں ہی قرآن میں آوری ہیں۔

خوش مزاج رہا۔ پس دریا سے پہلے فرماتا تھا۔ قلی بن علیؑ نے وہ سب سے خدا لک ظہیر خواجہؒ کو بتا دیا۔

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے۔

المومنین (۱۰۰) شمر

سب اہل کو موت پہ اہل درود حق اہل نیت پہ لاکھوں سلام

آٹھواں فائدہ اس سے دل میں یہ ہے کہ قرآن مجید نہ صرف اس کا خاتمہ ضرور ہوگا۔ ایسے بدعت و بدایت بمشکل ہی ہے۔ فائدہ و مالہ وہم کافروں سے حاصل ہوا۔

لواں فائدہ اس عقیدے دل کی نجات و دل کی بابت سے ہے۔ چنانچہ پھر یہی فائدہ و رحمت الہی رحمت حاصل ہو۔ ربنا ما تارنا من افعال العشر کون محسن

پہلے اعتراض اس آیت میں فرمایا گیا کہ منافقین سورت قرآن سے روئے یہ مذاق اڑاتے تھے۔ سادہ آیت ہے۔ روئے یہ مذاق اڑاتے تھے۔

جواب یہاں سورۃ سے آیت کا مقابلہ نہیں بلکہ اس سے مراد حصہ قرآنی ہے۔ خواہ آیت ہو یا سورۃ و کھرب فرماتا ہے فاقبوسورۃ من منطہ وہاں بھی سورت کے یہ معنی ہیں یعنی حصہ قرآن

دوسرا اعتراض فہم نہ بقول سے پتہ چلا کہ یہ کہنے والے کون تھے اور کس سے کہتے تھے

جواب عام مفسرین نے فرمایا کہ کہنے والے بھی منافقین تھے ورحمن سے کہتے تھے وہ بھی منافقین تھے۔ بعض نے کہا منافقین بعض نے وسلم ضعفا سے یہ کہتے تھے انہیں بکاتے سے ایک قول یہ بھی ہے بعض مومن دوسرے مومنوں سے یہ کہتے تھے۔ انکھار حوشی کے لئے اور قرآن پاک کی تعریف کرتے ہوئے غریبی تو یہی قوی ہے کہ پہلے بھی منافقین کا ہوا ہو اور آئندہ بھی سب کا تذکرہ ہے اور یہ کام مذاق دل لگی اور قرآن کریم کو جھٹلانے کے لئے ہے۔ (خارن و روح البیان)

تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ ایمان و کفر دونوں میں ریادتی کی ہوتی ہے مگر فقہاء اور متکلمین کہتے ہیں کہ ان دونوں میں زیادتی ہوتی ہے۔ ان کا یہ قول اس آیت کریمہ کے خلاف ہے

جواب اس کا صحیح جواب تو تیسرے پارہ میں دیا گیا لیکن لبطمن قلبی کی تفسیر میں اجازت جو اب بھی تفسیر میں گڑبا کر فقہاء و محدثین کی ریادتی کی انکار کرتے ہیں۔ آیت میں کیفیت ریادتی مراد ہے فقہاء کا قول بالکل درست ہے ایک آیت کا منکر بھی پرہیزگار ہے۔ آدھا یوں کا کافر نہیں اور سارے قرآن کا منکر بھی پورا کافر ہے بلکہ حضور انور ﷺ کی بارگاہ میں بے ادبی سے چیخ کر بولنا اہل کی پورا کافر ہے ان محط اعمالکم وانتم لانشعروں۔

چوتھا اعتراض یہاں منافقین اور کفار کے متعلق مرس اور مس دونوں ثابت فرمائی گئی۔ فی قلوبہم مرس " فوادتہم رجسا (الخ) اس فرق بیاں لی ہو گیا ہے۔

جواب غافل و کفر دونوں دل کی بیماری ہیں اور روح کو گندی کرنے والی چیزیں۔ انہیں دل کے عذاب سے مرض فرمایا و روح کے لئے طست مرس یا یوں کہو کہ کفر و غفلت دل کی بیماریاں ہیں۔ اور دل ماثبات ہے ہستی چیزیں دمایا دل صحیح ہے تو سب صحیح ہے دل نڈا ہے تو سب لچھ گدھاں کے دل میں کفر کی بیماری آئی جس سے دل پلید ہوا اور اس کی پلیدی سے وہ

پورے کے پورے ہی گندے ہو گئے اس لئے رشاد ہو اسی قلبوہم موصی اور پھر ارشاد ہو افسر اذہم وحسا الی  
رجسہم یہاں تک کا ذکر نہیں۔

پانچواں اعتراض غری کاہرے سے زیادتی کے بعد الی نہیں آنا چاہئے پھر وحسا الی رجسہم میں آنا چاہئے  
الی انتہا کے لئے آتا ہے۔

جواب: تفسیر روح المعانی نے اس اعتراض کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ یہاں الی پہلی جگہ سے جیسے رب فرماتا ہے  
ولا تاكلوا اموالہم الی اموالکم میں الی بمعنی مع ہے۔ دوسرے یہ کہ یہاں اذہم میں ضم یعنی ملانی کے معنی شامل ہیں  
اور ضم ب سے بھی آتا ہے۔ الی سے بھی (معانی)

تفسیر صوفیہ نے انہوں کے دل دو طرح کے ہیں بعض وہ جن میں قدرت نے ایمان کا تخم بویا ہے بعض وہ جن میں  
طبعیاتی کا تخم جو ذبیحہ ہے قرآن مجید رحمت کی بارش ہے جو انسانوں کے دلوں پر برتی ہے اس بارش سے موسموں کے دلوں  
میں ایمان عرفان خشق رسول خوف خدا کے بارگ لگ جاتے اور کفار و منافقین کے دلوں میں ہوں و میر و خرد و دھتوں کے  
حصنہ یہ بد نصیب آئیں میں رحمت سے ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ قرآن نے تو فرمایا تھا کہ آیات قرآنیہ یاس بڑھاتی  
ہیں ہم میں سے تو کسی کا ایمان نہیں بڑھتا مگر یہ کیسے سوچتے کہ ایمان بڑھتا ہے جب کہ اس کا تخم پہلے بویا ہوا تھا کہ نہیں  
رحمت رحمان ہے رحمت دل کا مہلک مرض ہے جس سے اس کی موت واقع ہوتی ہے اس مرض کا بعد علاج نہ پاتا ہے اس  
علاج صحبت صالحین ہے رب فرماتا ہے وکوہوا مع الصالحین اور اس کا پرہیز منافقین کی صحبت سے رحمت۔ فرمایا کی صلی اللہ  
عالیہ وسلم نے کہ اس قرآن عظیم کے درپور رب تعالیٰ بعض لوگوں کو گرائے گا بعض کو اٹھائے گا صوفیہ فرماتے ہیں کہ نیک طرز  
سے ایمان کے کمال میں زیادتی ہوتی ہے حضرت صدیق اپنے دوستوں سے کہتے تھے آؤ اپنے ایمان بڑھائیں۔ حضرت علی  
فرماتے تھے کہ ایمان سے دل میں سفیدی اور چمک پیدا ہوتی ہے اتفاق سے دس میں یا ہی آتی ہے کہ آہ میں موس کا دل  
حاصل چٹا چمکیلا ہو جاتا ہے کافر کا دل خالص کا آہ لونی موس کا دل نکال کر رکھو تو سفید پائے گا۔ منافق و کافر کا دل سیاہ دیکھو  
گا۔ (تفسیر خازن) یہ صوفیہ فرماتے ہیں کہ ایمان کی طرح احسان میں بھی زیادتی کی ہوتی ہے احسان ہی اللہ وہ ہے جس  
کے متعلق حدیث شریف میں ہے کہ اللہ کی عادت ایہ کہ وہ کہ گویا تم اسے دیکھ رہے ہو اے یہ نہ سمجھو کہ یہ ایسا رب کہ اللہ نہیں  
دیکھ رہا ہے اور اس احسان کی انتہا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بدے کا آنکھ کان و زبان ہاتھ پاؤں ہو جائے کہ بندہ اللہ کی قوت و  
قدرت سے دیکھے سے بولے پلے پھر جیسا کہ حدیث قدسی میں ہے یہاں تک کوئی ولی خوش نصیب نہ ہوتا ہے۔

أُولَٰئِكَ يَرْفَعُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ

اور ہر سال ایک بار اٹھتے ہیں ہر سال ایک بار اٹھتے ہیں ہر سال ایک بار اٹھتے ہیں

مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٦﴾

دو مرتبہ گزرے تو پھر نہ آتے اور نہ یاد کرتے تھے۔

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ

اور جب کبھی نازل ہو جاتی ہے وہی سورت تو دیکھتے ہیں بعض اس کے طرف سے

وَلَا يَأْتِيهِمْ فِيهَا تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ وَلَا يَأْتِيهِمْ

نہ آتے ان کے اس سے کہ تحقیق وہ قوم ہیں جو نہیں سمجھتے

قُلُوبُهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٧﴾

کہ ان کے دلوں میں یہ بات ہے کہ وہ قوم ہیں جو نہیں سمجھتے

تعلق ان آیت کریمہ کا کچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق: کچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قرآن سے مومن کے ایمان میں منافقین کے کفر میں اضافہ ہوتا ہے یہ اور مادہ ہے کہ دنیا کی باتیں اور سیمیں مومنوں کی آنکھیں کھول دیتی ہیں مگر منافقوں کا رویہ غفلت اور زیادہ ہوجاتی ہے گویا قرآنی آیات کی تاثیر کے بعد وہی آفات کی تاثیر کا ذکر ہے۔

دوسرا تعلق کچھلی آیت میں منافقین کے غائبانہ قول و فعل کا ذکر ہوا تھا کہ وہ حضور انور ﷺ کی مجلس سے دور اور غائب رہ کر آپ میں کیا باتیں کرتے ہیں اب ان کی حاضرانہ حرکتوں کا تذکرہ ہے کہ وہ لوگ حضور انور ﷺ کی بارگاہ عالی میں روکا گیا حرکتیں کرتے ہیں

تیسرا تعلق کچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ جس آیات سے منافقین نقصان ہی پاتے ہیں اب ارشاد ہے کہ صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پاک سے بھی یہ بد نصیب محروم ہی رہتے ہیں گویا ان کی ایک بد نصیبی کے ذکر کے بعد دوسری بد نصیبی کا تذکرہ ہے۔

تفسیر اولادیسروں اس فرماں عالی میں اللہ تعالیٰ کا سوال کا ہے اور داد امتداد کی۔ یہ فرماں یا بعد ہے ہماری قرات میں

بیسویں۔ تہاں کا حامل منافقین ہیں جس کا ذکر پہلے سے چل رہا ہے ایک آقا میں بیسویں سے ہے تو خطاب  
 مسلمانوں سے ہے بیسویں بتا دے وہی سے یعنی غور کرنا رویت بھی، جیسے سے کس بتا یعنی یا منافقین یہ جو نہیں کرتے، مہم  
 بیسویں فی کل عام مسرت اور صریح۔ یہ عبارت بیسویں کا معنی ہے ہم کا معنی ہے ہر دو منافقین میں بیسویں بتا  
 قسط سے یعنی آرمنا بھی آفات میں تھا کیا جانا۔ اس سے مراد تو بیسویں میں یا قسط یا یا اسلافی تھا، تو منافقوں سے  
 لے دیا جان ہوتے نہیں کہ ان میں ٹریک نہ ہوں تو ان کا علاقہ مل جائے اور دیا یا پر طعن کرے کہ جہاں تو وہاں  
 رہی ہوتے اور ہاں سے جانے کا فطرہ ہو جو ان کے لئے پوری مصیبت یا مراد ہے حضور نور علیہ وسلم کا یہ آں مجید جو  
 مال میں آپ وہاں کے پوس کھاتے ہے، منافقین حضرت جبرائیل کا حضور اور حضور کی حد تک ان کی حد تک اس پر مطلع رہا ہے۔  
 حضور نور علیہ وسلم کا مسلکوں کو بتا دیتا ہے۔ (تفسیر کبیر وغیرہ) لکھ لایسویں و لایسویں کسوں یہ عبارت منسوب ہے  
 بیسویں (اس پر ہم لے کر یہ بتایا کہ نہیں اس کے بعد کافی مہلت دی جاتی ہے کہ غور کر کر یہ اس مہلت سے ہر وہ نہیں  
 ٹھہرتے رہاں سے ہڈی تو کرتے ہیں کہ ہم پر یہ آفات کیوں آ رہی ہیں یہ کہوں بات قفل سے ہے لعل سے ہے ت کا  
 ذیل میں لایسویں ہو گیا۔

خیال رہے کہ یہاں مراد ہر مرتبہ کے لئے میں بلکہ ہر بار اور یادتی کے لئے ہے جیسے وہ مراد ہے فارح  
 العصر کنس وہیں بھی کہیں کے سنی وہاں میں بلکہ بار بار ہیں یہاں تک تو ان کی ہی غفلت اور ہڈی کا وہاں سے  
 بتا جا رہا ہے کہ وہ بار بار رسالت سے بھی فائدہ نہیں اٹھاتے، حالانکہ حضور اور حضور کی صحبت سے قرین شیطان بھی مسلمان  
 ہو گیا کریم فرماتے ہیں ولکن اللہ اعلمی علیہ وسلم فلا یسرہ فی الاغیر میری رب سے مدد کہ وہ مسلمان ہو گیا  
 اور وہ مجھے ہلائی کا ہی مشورہ دیتا ہے یہ لوگ انہاں ہو کر بھی نہیں پاتے چنانچہ ارشاد ہے وادھا صا اسر لب سورۃ اس  
 فرمان مالی کی تحریر بھی پچھلی آیت میں گزرتی کہ ادا صا کے معنی ہیں جب بھی اور سورۃ سے مراد ہے قرآن مجید کا حصہ جو وہ  
 آیت ہو یا سورۃ۔ یہاں نزول سے مراد ہے منافقین کی موجودگی میں نزول کہ وہ حضور نور علیہ وسلم کی مجلس میں ہوں اور آیت  
 اترے اور سورۃ سے مراد آیت ہے یا سورۃ ہے جس میں منافقین کے موب سناہ گئے ہیں اور مجلس ہے کہ ہر وقت کی آیات  
 مراد ہوں یا مطلقاً، طرس کی آیت یا سورۃ منظر معصوم الی بعض یہ اذلی جزاء ہے دونوں بعض سے مراد منافقین ہیں جو  
 حضور نور علیہ وسلم کی مجلس پاک میں ٹکھڑے ہوئے جیسے ہوتے تھے یعنی اس موقع پر یہ لوگ مجلس پاک سے تریب کے ساتھ  
 اٹھ جائے کی تیار کر رہے ہیں چنانچہ اولیٰ تو وہ ایک دوسرے کی آنکھوں میں اشارے کرتے ہیں کہ چلا آ یہاں  
 ٹھہرنا ہمارے سے نقصان دہ ہے ہمارے موب کی آیات اتری ہیں نہیں، مار رہا ہاں نہ ہو جائے یا حمد و ستائش کا مقام  
 و سلام کی آیات اتری ہیں۔ جس سے ہم کو فہمی آ رہی ہے ایسا نہ ہو کہ وہی کسی دور سے نکل جائے اور ہم راہ  
 جائیں (تفسیر کبیر روح المعانی وغیرہ) مگر یہ دیکھ لو ہل میں اصل اس فرمان مالی میں احد سے مراد منافقین حاضرین ہیں  
 جیسی یا نہیں ہوں مسلمان و کچھ رہا ہے جیسے رہا کر نہیں دیکھ رہا تو ٹھہر چل کر ہر ہر اسم امصر ہوا یہ رب تعالیٰ ہاں ہاں





دوسرا فائدہ اس نے برٹش مومن مصیبت و مہرت کی نگاہ سے دیکھا ہے کہ اس نے اپنے کلموں کا نتیجہ سمجھا ہے۔ اس کی طرف سے امتحان میں لے دیا کی تکالیف اسے کتابوں سے پاک صاف کر کے یا ترقی درجات سے اس کی حالت بہ تیسرا فائدہ انبارم اولیاء اللہ کی تکالیف ایک قسم کی تسخیر ہوتی ہے۔ وہ مسرہ شریعت کو کھل دیتے ہیں کہ مریضوں میں رہتے ہیں اس سے انہیں قرب لعل اور زیادہ حاصل ہوتا ہے۔

چوتھا فائدہ مصیبتوں میں توبہ کرنے والے کے لئے نصیحت پکارنا منافقوں کافروں کا طریقہ ہے یہ فائدہ ہم لایتموں سے حاصل ہوا بیمار یوں میں غافل نیکوں اور دواؤں کی طرف بھاٹا ہے مگر مومن انکم انی کیس کی طرف ادھر سے جلاوا آ رہا ہے فقروا الی اللہ اے بندوں اللہ کی طرف بھاٹا ہے۔ کافروں سے بھاٹا آتا ہے

پانچواں فائدہ دنیا کی مصیبتیں آزمائش و امتحان میں ہیں اور بارگاہ کا من بھی۔ بھائے کائنات بھی یہ فائدہ انہم یسوں (ج) سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ کفر سے دینی بلکہ غیبت صرف وہاں سے ہی سبب ہوتے بلکہ دوسرے اعضاء و ممبروں کا سبب سے بھی ہوتے ہیں یہ فائدہ نظر معصوم الی بعض سے حاصل ہوا کہ منافقین نے خلاف آیات قرآن پر ایک دوسرے کو شہادہ رائے ان کا انکار کرتے ہوئے نیکوں کو شش کرتے۔ دیکھو حضرت صدیق مہر اور حضرت کا پیرہ پاک دیکھو سخانی ہوئے۔ ابو جہل نے محمد و پیغمبر انور ﷺ کو دیکھا مگر عذابی ہو گئیں بہت قسم کی ہیں۔

ساتواں فائدہ ذکر خیر کی مجلسوں سے بھاگنے کی کوشش کرنا ان سے نفرت کرنا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ ہم انصاف ہوا سے حاصل ہوا۔ مومن انہیں قیمت چاہ کر وہاں حاضری کو خوش بھیجی سمجھتا۔

آٹھواں فائدہ جو حضور ﷺ کے آستان سے انکار اور بے درواری سے نکالا گیا یہ فائدہ صرف اللہ فلوہم سے حاصل ہو۔ اس کے برعکس جو حضور انور ﷺ کے درگاہ وادہ اللہ کا ہو گیا بلکہ اس کا ہو گیا۔

نواں فائدہ جو طرد و حمل حضور ﷺ کے آستان تک نہ پہنچائے وہ جہالت و بے عقلی ہے یہ فائدہ لایتموں سے حاصل ہوا دیکھو منافقین مائل چارک اپنے نفس کا ہوشیار تھے مگر رب تعالیٰ نے انہیں لایتموں فرمایا۔ سمجھتے ہی نہیں۔ خدا جوں دے جو یار تک پہنچا دے۔ شعر۔

روئی گھیاں لکھا چکا میں خدا دعا مجھے صاحب جوں کر (اقبال)

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ دنیا کی مصیبتیں صرف منافقوں کافروں پر آتی ہیں دیکھو ارشاد انہم لایتموں (ج) مگر ہمایہ جارہا ہے کہ مسلمانوں پر تکالیف زیادہ آتی ہیں پھر اس آیت کا مطلب یہ ہے

جواب یہاں مصیبتیں آنے کو منافقوں کی مثالی قرار دیا گیا ملک مصیبتوں سے عبرت نہ لے کر آفات کو احاطات لکھا گناہوں سے توبہ نہ کرنا منافقوں کا طریقہ ہے اس لئے ارشاد ہوا۔ لایتموں (ج) کرب تعالیٰ یہ راں عطا فرمائے۔

دوسرا اعتراض یہاں ہم لایتموں تم۔ تو مہلت کے لئے آتا ہے۔

جواب مطلب یہ ہے کہ آقا تہ و تمسک میں ہر حصہ تک رہتی ہیں۔ مگر پھر بھی صبر نہیں پڑتا وہ اس اوست کی طرف  
 ہیں کہ جسے ہمارے ہاتھ تو نہیں سمجھتا لیکن اسے حاصل دے تو کہیں جانتا کہ یوں کھولا گیا

جواب ثم انصرف استمراد سے پھر نہ پل دینا اور صرف اللہ قلوبہم کا قصد یہ ہے کہ وہ حسب اس دربار میں  
 آتے ہیں تب بھی ان سے اس یہاں نہیں آتے۔ یعنی وہ حاضر ہو رہی جانب رستہ بدو اس کا جانب ہمارے وہاں سے  
 بھاگ جاتے ہیں صرف اللہ قلوبہم دلیل ہے انصرفوا۔

تفسیر صوفیانہ اس میں قسم ہے میں ایک وہ جو صورت انسان ہیں۔ یہ وہ حیوان۔ ان کا یہ حال کہ لہم قلوب لا  
 بعضوں میں ان کے پاس ہیں مگر دونوں میں بھونکیں دوسرے وہ مسلمان ہیں دل سے شیطان تیسرے وہ جس سے قسم  
 نالی ہیں وہ رحمان یہاں منافقین کا درجہ ہے اس کے بعض حیوان تھے بعض شیطان اور حدیث صحابہ کرام ج۔ اس سے  
 حاضر نہیں رہا کہ تھے وہ سب رحمانی لوگ تھے۔ رحمان میں انھیں اور شیطانوں کا نزاع کیا اس لئے وہ اس مجلس پاک  
 سے گھبراتے تھے اور وہاں سے بھاگنے کی کوشش کرتے تھے جب اس کا دل شیطان تھا تو دنیا کی آفات سے بیدار جیسے اوستا  
 غفلت اس کی سرشت میں داخل تھی۔ صوفی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا آستانہ رحمت الہی کا قصد ہے حضور رحمانی  
 جاویدوں کو باہر نہیں رہنے دیتا اور غفلت کے جاویدوں کو اندر نہیں دیتا۔ حضور ﷺ کی مجلس میں نہیں کو باہر نہیں رہنے دیتی  
 منافقین کو اندر نہیں آتے دیتی۔ مومن باہر رہ کر بھی مجلس میں حاضر رہتے ہیں۔ منافق اندر رہ کر بھی غائب ہوتا فرماتے ہیں۔  
 ماحیاں رحمان گذاردہ ہوں خاکیاں رحمان گذاردہ ہوں

اس لئے فرمایا صرف اللہ قلوبہم غافل مومن کو باہر دیتا ہے۔ کافر کو باہر دیتا ہے سوتے و بیدار کیا جاسکتا ہے مردہ  
 کو کون جگائے۔ صوفی فرماتے ہیں کہ دل کی چھوڑ دواتیں ہیں۔ زندگی موت، بیداری نیند، تندرستی و بیماری ایمان دل کی  
 زندگی ہے کفر موت تقویٰ بیداری ہے کفر دل کی نیند، کفر صحت ہے۔ غفلت اس کی بیماری پھر اس کی نیند میں دواتیں  
 مختلف ہیں۔ (ارواح الباقی)

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ

ایسا شخص آئے تہا۔ اس ایک شہدہ رحمانی تہا دی جانوں میں سے ہماری ہے  
 مشق تہا۔ اس شریف نامہ تم میں سے اسوں میں پر تہا۔ مشق میں دیتا

حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ فَإِنْ

نہا چہ۔ مشق میں پر تہا رحمانی و لے میں تم پر مومنوں سے کہ کرم والے رحم والے ہیں پس اگر  
 کرم سے تمہاری بھلائی سے نہایت چاہے اسے اسے مسلمانوں پر حال مہربان مہربان پھر اگر

تَوَلَّوْا قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

۔ پھر یہ تو مرد ہے کہ کافی ہے جسے اللہ نہیں ہے ولی۔ اس کے سوا اس پر  
اور پھر یہ تو مرد ہے جسے اللہ کافی ہے اس کے سوا کسی لی بدلی نہیں جس نے اسی پر

## وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

ع

وہ ہے جس کا عرش عظیم ہے اور وہ رب ہے بڑے عظمت والا عرش کا  
بھروسہ کیا اور وہ بڑے عرش کا مالک ہے

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پھیل آیت سے چودہ تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھیل آیت میں فرمایا گیا کہ منافقین جو ہر قدرے تھے کہ وہ حضور انور ﷺ کی مجلس پاک کی قدرت کرتی  
تھے، ہاں سے بھاگ جاتی کی کوشش کرتے تھے اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ کیسی شان  
والے ہیں تو سمجھ لو کہ ان کی مجلس پاک اللہ کی جیسی رحمت ہوگی۔

دوسرا تعلق۔ پھیل آیت میں منافقین کے دربار رسول سے بھاگنے کا ذکر ہوا اب ارشاد ہے کہ وہ حضور انور ﷺ سے  
بھاگ کر کہاں جائیں گے ان کا نور تو ہر جگہ ہے۔ لہذا حواء کم میں کم فرما کر یہ بھی بتایا ہے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی سلطنت  
سے نہیں نکل سکتا افسوس الہی سلطان اپنے ہی حضور انور ﷺ کی رحمت سے نہیں نکل سکتا جہاں رب لی، رویت ہے  
وہاں حضور ﷺ کی رحمت، سورج کی روشنی ہر جگہ موجود ہے۔

تیسرا تعلق۔ پہلے ارشاد ہو کہ منافقین آپ ﷺ سے بھاگتے ہیں اب ارشاد ہے کہ ان کا بھاگنا آپ ﷺ کو مس نہیں  
آپ ﷺ کا رب تعالیٰ قہر ہے ہاں بولوا (اے نبی) کہ یہ منافقین کی نفرت سے بعد حضور انور ﷺ کی بے پرواہی کا تذکرہ

تفسیر۔ بعد اس آیت کریمہ میں حضور انور ﷺ کے ساتھ صفات عالیہ کا ذکر ہوا بحریف آوری۔ سب کے پاس تشریف  
آوری شاندار حالت۔ سارے مومنوں کی نفسوں یعنی جانوں سے ہوا۔ مومنوں کی تکلیف سے آپ ﷺ کو رکھ ہوا۔  
مومنوں پر رحم۔ ان پر روف، رحیم ہوا چونکہ کفار ہمیشہ تمام صفات عالیہ کے منکر رہے اور منکر ہیں اور مسلمانوں سے  
بہت سے فرقے حضور انور ﷺ کی ان صفات میں سے بعض کے انکاری ہوئے اور ہیں ان وجوہ سے رب تعالیٰ نے اسے  
امام قادیان سے شروع فرمایا۔ انکافیت تھا تو تا کید بھی قوی لائی گئی حواء کم قرآن مجید میں ہم لوگوں کے لئے  
علق پادع ارشاد فرمایا جاتا ہے۔ یعنی پیدا کرنا، ایجاد کرنا۔ مگر حضور انور ﷺ کے دنیا میں تشریف لائے کے لئے تمیں لفظ  
ارشاد ہوئے ہیں۔ حواء۔ اصل اور بحث چنانچہ یہاں اور قد حواء کم من اللہ نور میں قد حواء کم تو ہاں من ربکم

[illegible]



[illegible]

نظرِ جاں سدا غفلت پر ماتحتی کا غم نہیں      بھر مجھے دل نہ بھری دینے سے نیت تیری

[illegible]





کہ اسے اس وقت تہارے پاس تہارے رب کے شاندار رسول تشریف لائے۔ جو رسولوں کے بھی رسول ہیں اور وہ رسول آئے جو اللہ کی مادی مخلوق کے رسول ہیں وہ تہارے پاس ایسے آئے جیسے جسم میں جاں آتی ہے جس اسکم کہ جاں عیاں بھی ہوتی ہے اور ہر بھی یا تہاری ضل سے آئے لڑتے یا جناب میں سے نہ آئے جس سے انسانیت کو چار پاند لگ گئے۔ یہ کام یہ ہے کہ تہارا مائل ہونا انہیں بہت ٹراں ہے خطا تم کو تکلیف انہیں ہو۔ تم پر بہت حریص ہیں کہ دیے سے اس کا اس کی نہیں بھرتا شعر

اے زہی قسمت کہ تو رہا حریص جان عالم بر تو قربان السلام  
وہ تمام عالم کے سے رحمت میں مکرصلوں سے۔ نئے روف بھی ہیں رحیم بھی کہ ان سے مہبتیں راجح کرتے ہیں۔  
سفید چیزیں دھو فرماتے ہیں۔ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر کفار و منافقین اب بھی آپ ﷺ سے مہم پھریں تو آپ ﷺ ہی شان ب یاری ظاہر فرماتے ہوئے انہیں بتاوا کہ مجھے تہاری ضرورت نہیں۔ مجھے میرا رب کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں میرا پیچھا رہے اور عرش عظیم بھی مخلوق کا رب ہے جس کا وہ الہی کار کار مار ہوا سے کسی کی کیا پرواہ ہو۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ دیا جس تمام جگہ کے تے آتے ہیں۔ اس لئے ان کا دیا میں آنا خلق ہے مگر حضرات انبیاء ارام خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کچھ یکہ زمین براتے ہیں سلام بتائے گئے۔ آتے ہیں۔ یہ فائدہ لفظ جاء (آنا) سے حاصل ہوا۔ قرآن مجید میں انار سے لئے ہدایت ہے حضور اور ﷺ کے سے ہدایت نہیں دیکھو فرماتا ہے ہد للمتعقبین یہ کہیں یہ کہیں نہیں فرمایا ہدی لک غار معراج میں فرض ہوئی مگر حضور اور ﷺ پہلے سے ہی نماز و عبادت ادا کرتے تھے۔ دوسرا فائدہ حضور اور ﷺ صرف مکہ یا مدینہ میں نہیں آئے بلکہ سارے مومنین کے پاس آئے۔ یہ فائدہ جاء کم میں کم فرمائے سے حاصل ہوا جیسے سورج رہتا ہے آسمان پر مگر طلوع ہوتا ہے جہاں پر اس لئے ہر مومن استیات میں حضور اور ﷺ کو سلام کرتا ہے لسلام علیک ایہا النبی اگر حضور اور ﷺ پاس نہیں تو سلام کے کہہ دے۔ رب فرماتا ہے النبی اولی بالموصوب من انفسہم کی مومنوں نے ان کی جانوں سے بھی زیادہ قریب ہیں

تیسرا فائدہ حضور اور ﷺ سارے انسانوں سے الگ کی رسول ہیں۔ آپ ﷺ کی رحمت و مہن یا رحمت سے متعین ہیں یہ فائدہ رس کی توحین سے حاصل ہوا۔ جب کہ یہ توحین عموم لی ہو فرماتا ہے اما از مطلق کافہ للہ من بشیرا و نذیرا چوتھا فائدہ حضور اور ﷺ بڑی شان والے رسول ہیں مگر رسولوں نے بھی رسول یہ فائدہ رسول کی توحین سے حاصل ہوا۔ جب کہ یہ توحین تقسیم کی ہو۔ اس لئے رب تعالیٰ نے امیہ ارام سے آپ ﷺ پر ایمان لائے کا عہد لیا۔ لہذا جس جہ و لصرہ اور صورت اور ﷺ معراج میں سارے رسولوں کے امام بنے۔ دیکھو تفسیر۔

پانچواں فائدہ حضور اور ﷺ کے والدین کہ انہیں بلکہ سارے آباء اجداد مومن تھے کوئی شرک نہیں اور رب سے اس



اے اللہ اس صفت کا پر لطف نظارہ قیامت میں ہوگا۔

دسواں فائدہ اللہ تعالیٰ پر توکل اور تکالیف میں صبر بڑی اعلیٰ چیزیں ہیں۔ سورہ ہر مائے ہیں۔

صد ہزار کیا حق آفریدہ کیا چھ صبر آدم نہ دے  
ہزار ہا کیا ہے صبر اعلیٰ و جب کی کیا ہے۔

پہلا اعتراض حضور صلی اللہ علیہ وسلم یک وقت کریم ہیں جو کہ میں پیدا ہوئے مدینہ میں قیام پذیر ہے وہ یک  
سے اس میں کے پاس کیسے ملتے ہیں پھر لفظ جاء کم کی تکرار درست ہوا کہ تم صبر کے پاس آئے

جواب حضور اور ﷺ کا نور ہیں اور ہر ایک وقت ہر ہجرت ہزار ہا چیزوں میں جلوہ گر ہو سکتا ہے۔ اگر ایک وقت  
میں جگہ سے ہر روز ششوں کا رخ سورت کی طرف کر دیا جائے تو سورت ان سب میں جلوہ گر ہو جاتا ہے۔ موسیٰ کے  
یہ صاف آیت میں جن میں حضور ﷺ جلوہ گر ہیں روح پاک وقت جسم کے ہر عضو میں جلوہ گر ہے اس لئے ساتھ ہی  
ارشاد ہوا من انفسکم۔ شعر

جان میں ہاں کیا نظر آئے کون عہد کرد غار پھرتے ہیں  
دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف انہوں کے رسول ہیں۔ دوسری جگہ ہے  
کہ حضور ﷺ درحقیق کے رسول ہیں لیکن للعالمین مدبر ان دونوں آیتوں میں مطابقت کیوں کر ہو۔

جواب یہاں تشریف آوری کا ذکر ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم انسانوں میں انسان کی جنس انہوں کی شکل میں  
تشریف لائے تھادی پیش کردہ آیت میں نبوت کا ذکر ہے حضور ﷺ کی نبوت تمام جہان کے لئے ہے مگر تشریف آوری  
انہوں میں ہے۔

تیسرا اعتراض اگر حضور نور ﷺ ہمارے جہان کے نبی ہیں تو کیا تمام مخلوق پر آپ ﷺ کی شریعت کے احکام جاری  
ہیں یا چند سورت و آیات پر تمام ہمارا دھنسن ہے۔ اگر نہیں تو آپ ﷺ ان کے نبی کیوں ہوئے۔

جواب ان مخلوق پر حضور نور ﷺ کی اطاعت ضروری ہے اس لئے اشارہ سے سورج ٹوٹا چاند پھنسا دل آ کر برس  
دوسرے شان و کھل میں علم پر اور حق پر تھروں سے گلہ پڑھا مگر میں مخلوق اس کے لئے حضور ﷺ کا ویسا ہی علم ہے اور مخلوق  
اس علم کی اطاعت کرے گی۔ عربوں پر نوحہ میں یونس علیہ السلام اس کا حکم میں اللہ للعالمین مدبر بالکل درست ہے۔ شعر

شارہ سے چاند چیر دیا۔ چھپے ہوئے خود کو بھریا  
گئے ہوئے دن کو عصر کر یا یہ تاب و توان تہا دے لئے  
رہا بد سورج ٹوٹا پایہ جو اشارہ چاند پنا  
بادل رم خم رم خم رم خم رم خم حسیب خدا پنا

چوتھا اعتراض تم نے کہا کہ حضور نور ﷺ دین میں آئے سے پہلے میں تھے لفظ جاء کم رسولوں کی آیت سے  
پتا گا حضور ﷺ کی رسالت پہلے سے دنیا میں آجہد میں مگر آپ ﷺ اس وقت ہی تھے جب آدم علیہ السلام آسمان و گل  
میں جلوہ گر تھے یمن نبی اور روح کی تہذیب سے کہ وہ اساتذہ رب سے احکام شریعت کی تبلیغ کے لئے بھیجا اور انسانیت چلی



سہ تو اس اعتراض سے کہ آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کافی ہے اس پر مجرد سچا ہے جسبی اللہ اور لا الہ الا اللہ میں غور کرو۔ پھر تم نبی ولی کے دربارہ پر کیا پتہ جاتے ہو

جواب: ولی اللہ تعالیٰ سے میر ہیں تمہارا عمل اس آیت کے خلاف ہے (دعائی)

جواب: اس اعتراض کے بھی وہ جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا حقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کافی ہے تو پھر وہ سچا ہے تو تم مصیبتوں میں حاکم حکیم۔ امیر سے درباروں پر کیوں جاتے ہو۔ یہاں لوگوں پر بھوکا روٹی و دوکان پر کیوں جاتا ہے کیا تمہارے لئے خدا کافی نہیں۔ جواب حقیقی یہ ہے کہ اللہ فی نعمتیں ان مقبولوں کے درباروں پر ملتی ہیں۔ ہم وہاں رب کی نعمتیں لینے جاتے ہیں۔ ان کے دروازوں پر حاضری رب پر توکل کے خلاف نہیں اس کی مکمل بحث ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول میں دیکھو

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کی بڑی سے بڑی نعمت ہی کریم سلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں مختلف جگہ الگ الگ ہر ایہ میں حضور انور ﷺ کا میاں شریف ارشاد کیا کہیں عام انسانوں کو حضور ﷺ کا میاں شریف سنایا۔ یا ایہا الناس جاءکم ب دھان من ربکم کہیں صرف مسلمانوں کو لفظ من اللہ علی المؤمنین ادبعت فیہم رسولاً کہیں ساری مخلوق کو دھان اور مسلمانک الارحمتہ للعالمین کہیں حضور انور ﷺ کو اس کا میاں سنایا یا ایہا لاسی انا اوساک شاہدا (الخ) کہیں رب نے خود اپنے میوں کو اپنے محبوب کا میاں سنایا۔ هو الدین اوسل رسولہ بالہدی و دین الحق پھر ہر جگہ اسکا شان سے میاں دہا کہ قربان جاؤں۔ چنانچہ اس آیت میں حضور انور ﷺ کی بہت صفات لے ساتھ میاں شریف فرمایا اے لوگو تمہارے پاس وہ رسول کریم شریف لائے جن کا غلطہ۔ سلسلہ انسانی قائم ہوئی سے پہلے قائم کیا تھا۔ واداء اللہ مشاق السبب (الخ) جن کی دھوم سارے نبی چاگئے۔ جن کا انتظار یا کو تھا وہ مسلمان طور پر اگر چہ عرب میں آئے مگر ان کی رسالت تاقیہ مت ہر جگہ ہر گھر میں ہر دل میں پہنچی۔ جیسے روح جسم کے ہر عضو ہل کھل میں پہنچتی ہے جس انفسکم پھر وہ تم پر ایسے مہربان اور تمہارے ہر حال سے ایسے خبردار ہیں کہ تمہاری تکلیف ان پر مگر اس جیسے جسم کا کوئی عضو کے روح کو بے چینی ہوتی ہے تمہارا دل لینے مانگتے سے نہیں بھرتا ان کا دل تم کو عطا فرمانے سے نہیں بھرتا۔ وہ دیے کے لئے کریں ہیں حرمیں علیکم ان کی رحمت عامہ سارے جہانوں کے لئے ہے مگر حاصل راحت و رحمت ہمیشہ موسوں کے لئے ہے۔ دنیا میں بھی قبر و حشر میں بھی اگر وہ یاد رکھے آپ ﷺ کی صفات کے قابل نہ ہوں تو ان کی شان ہے نیاری یہ ہے کہ تم سب مرد پھر لو انہیں رب کافی ہے رب انہیں کافی اور ان سے دیر و تم کو کوئی حضور انور ﷺ تمام روحانیت سے عرش عظیم میں کہ وہ عرض کی طرح تمام عام کو اپنے کھیرے میں لئے ہوئے ہیں احکام الہیہ انہیں سرکار کے دربار سے جاری ہوتے ہیں صوفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے روح مصطفیٰ کو صورت نورانی دے کر دنیا میں بھیجا۔ آپ ﷺ کے سر کی ساخت برکت سے سر کی آنکھیں جہ شرم سے کان عزت سے ذہن ذکر سے ہونٹ شمع و تہنیل سے چہرہ پاک رضاء لہی سے ہند اخلاص سے دل رحمت سے نور شفقت سے ہاتھ خلافت سے بال مبارک جنت کے سبزہ سے قہقہ شریف جنت کے شہد سے

ہے۔ کھوکھاری کوئیں میں تھوک پڑا مٹھا کر۔ یا ان تمام صفات سے موصوف کرے حضور ﷺ کو دیا میں بھیجا۔

حکایت: چار مختلف رہاں والے فقیروں کو کہیں ایک روپیہ مل گیا۔ مگر کاموسم تھا۔ س میں سے ایک بولا میں اس کا ٹکڑا لوں گا۔ دوسرا بولا نہیں غیب لوں گا۔ تیسرے نے کہا روزم چوتھا بولا میں اس خریدوں گا چاروں کی بیت بیت تھی مگر الفاظ جدا گانہ ایک وہ آیا جو چاروں زبانیں جانتا تھا اس نے انکو اس سے رکھا یے سب راضی ہو گئے حضور ﷺ جھگڑا مٹانے والے ہیں۔

بدخل جو تھے وہ نیک ہوئے لاتے جو تھے ہمیشہ وہ ایک ہوئے

جھگڑے تو نے آ کر میت اپنے تیری قبر و نکاح کا پوچھا

حکایت: ایک بار حضور انور ﷺ نے جبریل امین سے پوچھا کہ تمہاری عمر کتنی ہے عرض کیا یہ تو مجھے خبر نہیں تو ہانا ہوں کہ ایک نوری تارا ستر ہزار برس کے بعد چلتا تھا اور غائب ہو جاتا وہ میں نے بہتر ہزار بار غلطیوں ہوئے۔ ایک ہے۔ زمین و آسمان سے پہلے لہرایا وہ تارا ام ہی تھے (روح البیان) بعض علماء نے لہرایا کہ حضور انور ﷺ نے عہد شریف سرکار سرسارک دکھایا تو وہ تارا سر پاک پر موجود تھا۔ عمل۔ جو کوئی مار چکا کہ کے بعد لحد جدا حکم رسول (ﷺ) تک پھر ان اللہ و ملائکہ ایک آیت پڑھ کر پانچ بار سلی اللہ علیہ وسلم یا سیدی یا رسول اللہ پڑھا کرے تو مقبول ہر گاہ راحت ہو جائے اور ہر دعا قبول ہو۔

الحمد لله کہ آج تاریخ ۵ ربیع الاول ۱۳۹۱ ہجری ۳ مئی ۱۹۷۱ء بروز دوشنبہ چار بجے شام سورہ توبہ کی تفسیر مکمل ہوئی مجھے اسید تھی کہ میں تمہاری قرآن مجید کی تفسیر لکھ لوں گا یہ میرے رب کا کرم اس کے محبوب کی نظر ہے کہ مجھے مانجیر سے تمہاری قرآن پاک کی تفسیر مکمل کر دی دعا ہے کہ رب تعالیٰ بانی دو تہائی کی تفسیر بھی مکمل کرادے اسے مقبول فرما کر مجھ کو نگارے لئے صدقہ جاریہ عطا فرمادے۔ مسلمان اس سے فائدہ اٹھائیں

نوٹ: یہ تفسیر ربیع آخر ۱۳۶۳ کو شروع کی گئی مگر ایک ناگوار واقعہ کی وجہ سے میں پارہ لکھنے کے بعد تیرہ سال تعصیف کا کام بند رہا۔ پھر چوتھا پارہ شروع کیا گیا

رُكُوْعَاتُهَا

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اَيَاتُهَا ۱۰۹

سورہ یوسف کی

آیتیں ۱۰۹

تعلق اس سورہ یوسف کا سورہ توبہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق سورہ توبہ میں ان صلاہ کرہم کی مقبول توبہ کا ذکر ہوا جو عروہ توک میں حاضری دیے سے سستی کر چکے تھے۔

جس کی وجہ سے وہ بہت شگفتہ ہو گیا ہے۔ یہ جو مرد ہے جس نے دنیا تو قبول لی سو دیکھیں اس میں حضرت یونس علیہ السلام کی رہنمائی ہے۔ اس نے اس کی اہل خانہ سے بھی اپنے ساتھ چلے گئے۔ آپ کو کھلی کے بیٹے کی رہنمائی شگفتہ مکتی پڑی چوہے کیوں ہوئی تو سحار میں قبول تو لے لے لی یہی کی تو یہ کاہل سے دوسرا اعلق سورہ توبہ میں منافقین کی ان میں سے کہ وہ جو وہ رول سرت سے موقع پر پاتے تھے سو دیکھیں اس کی ہوا اس بیان کی جہ سے کی جو وہ قرآن میں سے متعلق کرتے تھے۔ کو یہاں پہلے دستوں کی کواں کے بعد اعلیٰ دستوں کی کواں کا ذکر ہے۔

**تیسرا اعلق** سورہ نوہ میں، شامیہ اگر منافقین ہوں میں پھر بھی رومی تو ہیں کہ تم لاسوہوں ولاہم بد کروں اس میں وہ میں رہا ہے۔ غار میں تھیں تو یہ لیتے ہیں قرآن اور یہ سننے میں پاتے ہیں وہ دعوے لسان الصبر دعانا لمحہ اوفاعاد اولانما (ان) کہا حتی ادا کسم فی لعلک وجوب لہم الی قولہ دعور اللہ میخلص (ان) کو بایں قسم کی اعلیٰ لے بعد دوسری قسم کی اعلیٰ کا ذکر ہے۔

**چوتھا اعلق** سورہ اعراف میں تو یہ میں حضور اور رحمتہ اللعالمین سے یہ اری ظاہر رہا ہے کاظم یا یہ سر اس سے اللہ ورسولہ (ج) اس واقعہ میں حضور اور رحمتہ اللعالمین کو دوسری قسم کی اری ظاہر رہا ہے کاظم یا یہ اری کدو کھل لی عملی ولکم عملکم اسم مریون معا عمل وانداری معا عملون (ارواح اعلیٰ مع رادۃ)

تیسرے سورہ اعلیٰ میں حکام سورہ تبت۔ رکوع منزل حب وغیرہ کا تفصیلی ذکر ہے۔ مانتوں تیسرے میں میں پتے ہیں یہاں تا کہ وہ ان سورہ کا نام سورہ یونس اس لیے جو کہ اس میں حضرت یونس کا قصہ مذکور ہے۔ تیسری جہاں کا نام رکھا گیا قوی یہ ہے۔ یہ سورہ یکہ پہلی ہفت سے پہلے مانوں ہوئی کہ اس کی تیسری تبت میں ہیں۔ اس کا کبھی شک مصداق البک سے آکر میں تبت تک کہ وہ یہ ہیں متبادل کہتے ہیں کہ فی فصل اللہ و سر حمہ یہ بات میں یہ نہیں کر پناؤں۔ وہی حضرت محمد اللہ اسی عباس کا قوس ہے (نہیں) غار و روح اعلیٰ امیرہ ان سورہ میں ایک ہوتا ہے تیسری ہیں ایک ہوا تھ سوئیں لہ میں سو ہوا تھانے وہ ہیں اور یہ سورہ (تیسری) عاں (اصول و لمات میں لے جیسے سورہ سے اریا لگتے ہیں اریاں سے نہیں نہیں اس سے سونے سے سونے سے تالیاں۔ تالیاں سے پانی سے قدرت ایسی ہی آس مجید گویا سورہ سے اس سے منہ لیں۔ منزلوں سے سورہیں اور پارے ان سے رکوع۔ اٹھ سے تبت۔ تبتوں سے حرات پھر کلمات سے ہروف اور حروف سے منظر ہر سوت کے اول اسم اللہ سے سورہ نور سے قاری عدوت سے وہ ان سورہ کے اول اسم اللہ پڑھنا چاہے مگر ماری اسم اللہ آسرت سے پڑھا ہے۔ اسم اللہ جس بددانی سے اس سے پہلے اشروع یہ السلوب القواء پوشیدہ ہے اسم اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا نام ہے جو غیر خدا ہے بات مر یا ایک ہے اس سے نام ہے نام میں تو محمد اللہ ہی مدینا چاہے۔ اول اللہ وہی مدینا بھی رست ہے اور وہ اللہ ہی مدینا ہے ہوتی ہو اسم اللہ پڑھنا چاہے تاہم سورہ فاتحہ میں بھی

اول اللہ وہی مدینا ہے ہوتی ہو اسم اللہ پڑھنا چاہے تاہم سورہ فاتحہ میں بھی

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ نے ہم سے شروع نہایت مہربان کر

الرَّتِّكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ اَكَانَ لِلنَّاسِ

یہ آیتیں ہیں کتابِ حکمت والی یہ سب سورتیں و سب آیات  
کتاب کی آیتیں ہیں یہ سب سورتیں و سب آیات

عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ

یہ کہ بتی کی ہم نے ایک مرد کی طرف ان میں سے یہ کہ ڈرانے والوں و  
ہوا کہ ہم نے ان میں سے ایک مرد کو وحی بھیجی کہ لوگوں کو ڈرانا

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدَقَ عِنْدَ

و خوشخبری دوں و جو ایمان لائے کہ حق و سچ ہے ان کی پاس  
اور ایمان والوں کو خوشخبری دو کہ ان کے لئے ان کے رب کے پاس

رَبِّهِمْ قَالِ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ مَبِينٌ ۝

سے کہ کافروں سے کہ یہ سحر ہے شک یہ سحر ہے ظاہر ظہور  
ن کا مقام ہے کافر بولے بے شک یہ تو سحر ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق پچھلی آیات میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دس صفات عالیہ کا ذکر ہوا آپ ﷺ کا نام سب انسانوں کے پاس  
آنا شاندار عام رسول انسانوں کی نفس و ذات سے ہونا لوگوں کی تکلیف گراں ہونا دینے پر حریص ہونا سونوں پر رؤف  
ہونا ان پر رحیم ہونا اللہ پر متوکل ہونا اللہ کا آپ ﷺ کو کافی ہونا اس حضور ﷺ کی کیا ہوں صفت کا تذکرہ ہے کہ  
ن پر وہ قرآن مجید نازل ہوا جو تمام کتابوں سے افضل ہے یعنی آپ ﷺ کا جب قرآن میں

دوسرا تعلق پچھلی آیات میں حضور نور ﷺ کی شانیاں ہوں اب آپ ﷺ کی ذات کریم سے لوگوں کے شبہات  
دفع کئے جا رہے ہیں۔



**تیسرا تعلق** پہلی آیت کریمہ میں حضور نور علیہ السلام کا رسول ہونا یا رسول وہ ہے جو مخلوق کی طرف چمکے  
آئے یعنی ستارے والے ہیں اور پہنچانے والے رسول۔ اب ارشاد ہے کہ حضور نور علیہ السلام ہے۔ قرآن مجید کی آیات میں  
جو تہذیب و تمدنوں سے اہل گویا آیات کریمہ رسول کی تفسیر و تفصیل ہیں

**شان نزول** جب اللہ تعالیٰ نے سورہ ۱۰ میں ارشاد کیا کہ ہاں، حضور علیہ السلام اس کا علم یا تو علم حضور  
ملک الوہی نے اس کا انکار کیا۔ ان میں سے بعض جو کہ اللہ کی شان اس سے بلند ہے کہ وہ کچھ بھی نہیں کہہ سکتے (صلی اللہ  
علیہ وسلم) یہ کہہ دیتی ہے کہ آئی میں مصعب سے کہ یہ ظالموں نے تمہیں ابوطالب ہی کے اس کی تردید میں یہ آیات مارل  
ہوئیں (تفسیر خازن۔ مدارک۔ پیر) اس کا کیا اس آیت میں ہے کہ لولا رسول ہذا لعلنا علی رحل من الغریب  
عظیم وہ کہتے تھے کہ قرآن مجید کا معنی یہ طاعت ہے کہی ہے کہ مالہ اور سرور پر آنا چاہیے تھا۔

**تفسیر** اللہ یہ آیت قرآن مجید کا ایک نام ہے یا اس سورہ کا نام ہے یا اللہ جس کا جزو ہے یہاں اللہ ہے دوسری جگہ ہم  
تیسری جگہ ہے ملاؤ تو الرحمن بننا ہے یا اللہ اری کا تحفہ تہذیب پر ہے کہ یہ قطعاً قرآن ہے۔ یہ نام ہونا اس نے  
معی کی خبر ہے نہ مقصد و مطلب لی مارے تعالیٰ جانے ہاں کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اس کی معنی بحث الہم اور تیسرے  
بارہ کی تفسیر و احسن مشابہات کے ماتحت ہو چکی یہ معنی میں الرات آیت پر پڑتے ہیں اللہ امام را آتا ہے جسک آباب  
الکعب الحکیم۔ یہ یا مد ہے اس میں تک متد ہے اور ایہات الکتاب (۱۰) خبر تک سے اشارہ ہوا تو پھر قرآن  
کی آیات کی طرف سے من میں سے بعض آجلی نہیں اور بعض آتے والی نہیں مارل شدہ آیات کی طرف چونکہ آیات  
قرآن یہ ورد و شان میں بہت ہی اونچی ہیں اس لئے تک اشارہ و عید لایا گیا یاں کی آیات کی طرف اشارہ ہے جو لوح  
محمود میں ہیں رب فرماتا ہے صل ہو قراں معبد فی لوح محفوظ چونکہ لوح محفوظ زمین سے بہت دور ہے اس لئے  
تک اشارہ عید ارشاد آیات مع آیت کی بحقی نشانی قدرت اصطلاح میں قرآن مجید کا وہ حصہ جس کا مضمون تو پورا ہو مگر  
اس کا لولی نام۔ ہر آیت ہے چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت حضور اور علیہ السلام کی حقانیت کی علامت ہے اس سے اس کو کہتے  
ہئے ہیں الکعب سے مراد یا لوح محفوظ ہے یا قرآنیت و انجیل۔ چونکہ قرآن مجید کے معانی تو قرآنیت و انجیل میں تھے رب  
فرماتا ہے وانہ نصی دو الاولین اس ساریت میں حکیم سے مراد حکمت الہی (روح المعانی) اور ہو سکتا ہے کتاب سے مراد  
قرآن مجید ہو تو حکیم سے معنی ہیں حکمت و الی حکم و مہود جو مسوخ نہ ہو سکے۔ یہ صفت قرآن مجید ہے اس کی کتاب میں  
میں سب قاطعاً تھیں قرآن مجید غیر مسوخ اس معنی سے صرف قرآن مجید حکیم ہے۔ اکان للناس عجبا یہ کام یہ جو  
ہے اس میں اللہ رسول کا ہے اور وہاں یا انکار کا ہے تعجب والا ہے کام اس سے مراد وہی کفار ملے ہیں جو حضور اور علیہ السلام کی  
نبوت کا انکار کرتے تھے۔ اور جس سے متعلق یہ آیات مار ہوئیں۔ اس فرماں مانی کی بہت ترکیبیں لی گئی ہیں اس میں تریب  
یہ ہے کہ عجبا کان کی ہے اور للناس عجبا حال اس اوحی کان کا اسم (روح الیوان) عجیب کی مراد تعجب نہیں  
بلکہ انکار کا تعجب ہے یعنی اسے لوگوں کی تعجب کی بات ہے کہ کفار نہ کہ اس پر تعجب ہے اس چیر کا انکار ہے کہ اس اوحی الی

رحل مہم یہ عبارت کا اسم ہے یاں سے پہلے لام پوشیدہ ہے (روہ انسانی کوئی کے معنی ہمارا اس کے اقسام کا۔ پہلے پارو میں عرض کر چکے یہاں وہی سے مراد وہی نیت سے حضور اور ﷺ پر بہت قسم کی وہی ہوئی۔ ظاہری وہی پر یہی فرشتہ کے ہاتھی وہی خوب یا بہام سے، پر یہ اور ہوا۔ عذرتی معرنا میں فلو حسی الی عمدہ ماو حسی یہاں ظاہری وہی مراد ہے۔ یعنی قرآن کریم کی وہی جس پر حضور ﷺ نے نبو کا عطا کر دیا۔ دلیل رہے کہ پچھلے بیوں کی جوت پہلے عطا ہوئی تھی عطاء کتاب بعد میں دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو تو ریت شریف غرق رعوں کے بعد عطا ہوئی مگر حضور ﷺ کی نیت کی اندازہ دل قرآن کی ابتداء سے ہوئی کہ پہلے آیت کریمہ الطور، ماصم و سک تارس ہوئی۔ رحل سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ حضور ﷺ کا دل مرد ہیں اللہ کے حضور کو ہر وصف میں کامل یافتی۔ کامل ہمارے۔ کامل شیم و خیر کامل حکیم و عہدہ حضرت حسان نے کیا خوب کہا شعر

وا حسن ملک لم ترقہ منی و ملک قلہ لم تلہ لہ  
خلقت ہرہ من کل عیب کایک قد خلقت کما تکتاہ

پہلے حضور ﷺ نے مقرر میں مدالوں میں سے پیدا ہوئے اس لئے مہم رشا جو یعنی یہ کفار کہ اس کا تحب اور کار کرتے ہیں کہ ان کے ملکوں سے خاندان میں سے ایک صاحب پر وہی آگئی وہی جس چیز کی ان اندر الساس کہ آپ ﷺ لوگوں کو دوزخ سے عذاب الہی سے ڈرو۔ یہ عبارت اوحی کا موصوف الساس سے مراد اقامت مارے جہاں کے اسباب ہیں کیونکہ حضور ﷺ سب کے ہی میں اور سب سے ڈرے۔ ان کے عذاب و عذاب تا سے نہ ہمارو فارسی عذاب سے نہ ہمارو کوئی نہ ملنا ہو جانے کے کھٹکے سے اور ہو سکتا ہے کہ الخاص نے مراد کفار ہوں کیوں آگے مسوں کا، نہ عظیمہ ہو رہا ہے خیال رہے کہ اگرچہ حضور انور ﷺ کا مرتبات نے بھی مدیر ہیں مگر چونکہ اسان اصل مقصود ہیں اور جنات ان کے تابع اس لئے صرف انسانوں کا ذکر ہے۔ و مشو اللہیں انھو ایہ فرمان مان معطوف ہے اندر الساس پر چونکہ اذنا سب کو ہوتا ہے اور خوشخبری حاصل حاصل کو اس لئے وہاں الناس ارشاد ہوا اور یہاں اللہیں اصولیہ اور تا پہلے ہوتا ہے بشارت بعد میں کہ ڈرنا عیب دار کرنے کے لئے ہوتا ہے اور بشارت و صاف حاصل کر کے لئے صفائی پہلے ہے۔ رست بعد میں اس لئے ارنے کا ذکر پہلے ہو بشارت کا بعد میں اللہیں اصولیہ میں رہنکار تا ادب ابرار سب ہی داخل ہیں۔ پھر اس درجہ کا موسم اس درجہ اس کو بشارت کی کو حور و قصور کی حد رت کی کو رضاء و بھور کی ان لی ہم قدم صدق عند ربہم یہ فرمان مذکورہ بشارت کا بیان ہے حضور انور ﷺ بشر ہیں حضور ﷺ کے فرمان عالی بشارت متین مبشر ہیں اور قدم صدق مبشرہ جس کی بشارت وہی گئی اس فرمان مالی میں ہم اوتھہ فرمانی سے حضور کا فارہ و صرف مسوں کے لئے قدم صدق ہے اس نیت کا ان کے سوا کوئی حق نہیں۔ صدق صدق ہے رست مکی کے گئے ہیں رستہ کے لئے یہ ہیں کہ قدم مکی یعنی صدق مکی حلالی شام کہتا ہے

واست مصرہ من اهل بیت درہم لہم قدم معروۃ زمو اخر

یا گئے تھیں ہوئی بھلائی پٹائی یا قدم وہ پبھل جس میں سبقت کی جادے میر لگائے یا چاہے چونکہ سبقت اور  
 دور مذہب و قدم کے ہوتی ہے اس لئے کسی ٹپلی و قدم ہوا جاتا ہے جیسے حسن و بد بپتے میں کہ کسی پر احسان ہاتھ سے کسی یا  
 جاتا ہے عرب کہتے ہیں لہذا علی فداں کا مجھ پر احسان ہے مہم میں ہوتے ہیں کہ قدم سے مراد اہلماں ہیں۔ صدق سے مراد  
 نیک یا اس سے مراد ثواب ہے۔ پامرا و شفاعت رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم ایک شاعر ہوتا ہے

صلی لہدی العرش و اتحد قلم  
 سبحک یوم العشر و الرل

اس شعر میں قدم بھی شفاعت ہے (تفسیر کبیر، روح البیان، ص ۱۰۰ وغیرہ) قول یہ ہے کہ قدم سے مراد ہے قدم، مرتے  
 کی جگہ یعنی مقام صدق سے مراد اچھا ہے یعنی سوسوں کے لئے کل قیمت میں اچھا مقام ہوگا۔ کہ وہ عرش کی د میں جاوے  
 ہوں گے اس کی تفسیر وہ آیت ہے فی مقعد صدق عند مبیک عطاوار۔ یعنی سوسوں کو رب کے نزدیک اچھا مقام اچھی  
 جگہ ملے گی خال الکافروں ان هذا لیسماو صبر۔ اب تہ حضور انور ﷺ کی وہ صفات ہیں ہوتی تھیں جو رب تعالیٰ  
 سے اس کو عطا فرمایا میں اب وہ عیوب اور تہمت ہیں جو یہی ہے جو کفار حضور ﷺ کو لگاتے تھے کہ بھی آپ ﷺ راہِ حق کہتے  
 کبھی مسکو اور بھی تھیں انہیں کسی بات پر قرار تھا مگر وہ شاعر تو بڑا فطنت ہوتا ہے مسکو و محتوں بالکل بے عقل و ہوش ہوگے  
 حضور ﷺ کے معجزات کو نہ اور آپ ﷺ کو مار کہتے تھے جو یہی ہے۔ پیمان سکاوہ خد تو نہیں پہچان سکتا۔

خلصہ تفسیر یہ تہیں جو محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر اڑ چکی باور رہی ہیں یا بریں گی یہ ایک حلت والی کتاب قرآن مجدی  
 آئیں ہیں جس کا ایک لفظ بھی حکمت سے خالی نہیں جیسے یہ محبوب سے مثال کی ہیں ایسی ہی اس کی کتاب سے مثال ہے  
 کفار کو جس تحب کی بناء پر انکار ہے کہ رب تعالیٰ نے ذی اور نبوت کسی جن یا فرشتے یا غیر عربی انساں کو یاں نہ دن اس میں  
 ایک کی مدنی ہاشمی قریشی عربی کو یا دینی یوں بھیجی تاکہ آپ ﷺ تمام لوگوں کو رب تعالیٰ سے اس کے قہر و غضب سے ڈرا دیں  
 اور موسوں کو اس کی مثالیں دیں کہ انہیں رب تعالیٰ نے حضور ﷺ اچھا مقام ملے گا کہ وہ قیامت کے دن عرش کی اپنی طرف  
 ہوں گے اور محبوب کی تمام صفات عالیہ معجزات ہو جیسے باوجود کفار یہی رت لگائے جا رہے ہیں کہ وہ ہی ہیں رسول بھی  
 وہ تو کھلے جادوگر ہیں ان سے معجزات جادو ہیں و انود جادو کہ یہ نہ ادا ہے ہیں۔

خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے اس کو چھ کام اے اے لے پیدا یہ پچھ کاموں سے پتے لے لے ضروری ہوا کہ  
 اسے ان وہاں قسم لے کاموں کی تحصیل تانی جائے یہ تحصیل تانے لے لے ہی بھیجے گئے۔ یہ اللہ کی رحمت میں یہ تفصیل  
 بتا ہے وہ ایسا پاتے جو ہمارے کھ میں سے ہم اس کی بھ میں سے لہذا فی، سان چاہے ہر حکمت الہی کا انحصار یہ تھا۔  
 طلبِ علم جو تمام پاتے لہذا ہوا ہے یعنی ہر مادہ ملاق تھا وہی ہدایت و رشد کا سرچشمہ ہے اس لئے اس عہد سے لے  
 لے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب یا گیا یہ نیک اہل عرب حضور انور ﷺ کے طور پر لہذا آپ ﷺ کے صفات منیدہ سے  
 وقت تھے کہ یہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی ساق ہمدہ ہوا میں کہتے تھے ان وجہ سے حضور انور ﷺ کا ہی خزانہ ہوا  
 ہدایت ہوا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کوئی شخص قرآن مجید کا عالم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہو سکتا یہ فائدہ السور سے حاصل ہو کر رب تعالیٰ بعض سورتوں کو حرفِ مصلحت سے شروع فرمایا۔ جن کی یقینی تفسیر کوئی نہ کر سکا یہاں تک تمام علماء کو نے کس کر، یا کسی اور حضور ﷺ کو نہ کا تحصیل علم دیا رب فرماتا ہے اللہ حصص علم القرآن۔ رحمت ہے اپنے حبیب کو سارا قرآن خوب سکھا دیا۔

دوسرا فائدہ۔ قرآنی آیات وہاں سے آئیں کہ اگر حضور نور ﷺ کا واسطہ ہوتا تو ہم کو کسی طرح نہیں مل سکتی تھی کیونکہ ہم فرشتے۔ قرآن مجید عرش۔ جہاں جبرائیل فوناریڈ بودغیر کوئی چیز کام نہ دے سکے حضور اور ﷺ فرشتے ہیں عرش بھی کہ آپ ﷺ کے دریدہ فرشتوں کو عرش قرآن ملایا یہ فائدہ ملک مجید کا اشارہ فرمائے سے حاصل ہوا دیو تفسیر جو بھی نہ تھی تفسیر فائدہ۔ قرآن مجید میں ایک خصوصی صفت وہ ہے جو کسی آسمانی کتاب میں نہیں ملتی حکیم ہونا یہ فائدہ الکتاب الحکیم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ علم سے مراد حکوم و مضبوط ہونا یعنی ناقابلِ نسخ۔

چوتھا فائدہ۔ کفار خصوصاً کفار مکہ چاروںوں سے زیادہ بے رحم تھے۔ وہ چودھا نور حضور انور ﷺ کو نبی جان کر مان کر آپ ﷺ کی طاعت کرتے تھے وہ بتوں کو بہ سجود چاہتے تھے نہ ان کی اطاعت کرتے تھے مگر یہ انسان ہو کر مگر یہ پتھر کے بتوں کو معبود چاہتے تھے مگر حضور انور ﷺ کو نبی نہیں مانتے تھے۔ یعنی انہوں نے لکڑی پتھر کو خدا مان لیا مگر حضور انور ﷺ کو نبی نہ مانا۔ یہ کہہ کر کہ بت کا عہدہ اسان کو نہیں مل سکتا فرشتہ کو ملنا چاہئے۔ یہ فائدہ انکان للناس صحیا (الحج) سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ۔ حضور انور ﷺ کا ذرا سارے انسانوں کو ہے مگر بشارت صرف مسلمانوں کو یہ فائدہ السور الناس اور بشر اللہیں اصوا سے حاصل ہوا کہ ڈرانے کے لئے الناس اور بشارت کے لئے الناس اصوا ارشاد ہوا۔

چھٹا فائدہ۔ حضور ﷺ سارے اولین و آخرین کے نبی ہیں یہ فائدہ الناس اور اللہیں اصوا کو مطلق فرماتے سے حاصل ہوا رب فرماتا ہے وما ادرى انک الا کافۃ للناس بشیرا و نذیرا اور فرماتا ہے لیکون للعالمین نذیرا۔

ساتواں فائدہ۔ قیامت میں حضور نور ﷺ کی شفاعت اور اللہ تعالیٰ کی رحمت صرف مومنوں کو نصیب ہوگی کفار ان دونوں سے محروم ہوں گے یہ فائدہ لہم قدم صدق میں لہم کو مقدم لسانی سے حاصل ہوا ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ قدم صدق سے مراد یا شفاعت ہے یا اللہ کی رحمت وغیرہ۔

آٹھواں فائدہ۔ نبی کی دشمنی آدمی کو اندھا اور پاگل کر دیتی ہے اسے خود اپنے پر اعتماد نہیں ہوتا، ایک کفار حضور انور ﷺ کو کبھی تو جتنوں یعنی دیوانہ اور محوور یعنی جاو دیا ہوا ہے عقلی کہتے تھے اور کبھی سار و ناع کہتے تھے یعنی بہت بڑا عقلمند۔ شعرو کہانت کامل عقل سے ہوتے ہیں یہ فائدہ مدحور میں سے حاصل ہوا۔ حالانکہ حضور انور ﷺ آ کر تک ان کے سامنے ہی رہے پھر جادو کہاں اور کس سے اور کب سیکھا وہ اس میں عورتی نہ کرتے تھے نبی کی عداوت میں وہ اندھے ہو گئے تھے۔

پہلا اعتراض۔ رب اللہ لیس نے حضور انور ﷺ کو درجہ کمال کو کہہ کر پکارنا حرام بلکہ کبھی کفر ہے عام بخاورہ میں صرف رب جل

کہا براری کے دعوے سے یہ حرام ہے مگر بیان عقیدے میں کہنا یہ جائز ہے کہ حضور انور ﷺ ارشاد یا جن کی جھس سے تھے اسان اور مردی ہیں سے تھے وہی مقصود ہے حضرت عائشہ صدیقہ کا فرمانا کسان بشر اس البشر اس تیسرے مقصد سے تھا فقط رجل کبھی اکبر عظمت کے لئے بھی ہوتا ہے قبر میں نکیرین میں کرتے ہیں ماکنت تقول فی ہذا الرجل ووسر الاعتراض۔ حضور انور ﷺ انسان و جن سب کے ہی مذکور و ارادے والے ہیں۔ پھر ان الصدر السادس میں ارشاد ہوا۔ نیز دوسری جگہ ہے لیسکون للعالمین مدبر وہاں حضور انور ﷺ کو تمام جہانوں کا ذر سے والا فرمایا گیا آیتوں میں تعارض ہے۔

جواب۔ حضور انور ﷺ تباری مخلوق کے نبی ہیں مگر مخلوق میں مقصود اسان ہے ماقی اس کے مانع اس لئے اسان کا ذکر خصوصیت سے کیا گیا۔ جیسے اللہ تعالیٰ رب العالمین بھی روح رب العرش العظیم بھی۔ یا یوں کہو کہ ہر طرح ذر و ذر صرف اسانوں کے لئے ہے کلام سے قلم سے کدور باقی مخلوق کو ذرانا صرف ایک نوعیت سے ہے دیکھو نہ جہاد صرف اسانوں پر ہوئے جنات پر کبھی جہاد ہوئے لہذا وہاں للعالمین فرمانا بھی درست ہے اور یہاں للخاص فرمانا بھی صحیح ہے تیسرا اعتراض یہاں ڈرانے کے لئے للناس ارشاد ہوا مگر بشارت کے لئے اللہیں موصو اس فرق کی کیا وجہ جو سب اس فرق کی وجہ بھی تفسیر میں عرض کی گئی کہ ڈرانے سے مراد عام ہے۔ خواہ مذاب سے ڈرانا ہو یا عذاب سے یا عاب سے لہذا ڈرانا سب کو ہے۔ کادروں کو گنہگاروں بلکہ ابرہہ اختیار کبھی اور بشارت صرف قدم صدق ہے جو بفضلہ تعالیٰ ہر مومن کو میسر ہو گا لہذا اس سے کسر محروم رہیں گے۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں موسوں کو قدم صدق یعنی انجی جگہ کی بشارت دی گئی۔ انجی جگہ کوئی خصوصیت ہے۔ مٹا ہونا رب کے تصور سے خواہ انجی جگہ میں ہو یا معمولی جگہ میں۔

جواب۔ گر قدم سنی گئی جگہ سے مراد حضور انور ﷺ کی شفاعت یا جنت ہو تب تو کوئی سوال نہیں اور اگر مراد عرش اعظم کی واپسی جاب جہاں مومنین کھڑے ہوں گے تب بھی ظاہر ہے کیونکہ اس مقام پر مٹا ہونا نہائی عزت بھی ہوگی اور آئندہ جنتی ہونے کی علامت بھی۔ اس سے بلا کہ سر بلندی لا رکھا ہو سکتی ہے جسے بادشاہ کے حضور کری مٹے اس کا خاندان فخر رہتا

تفسیر صوفیانہ۔ قرآن مجید کے الفاظ سارے اسانوں سے قریب ہیں حتیٰ کہ انہیں بچے جگہ کھار بھی پڑھ لیتے ہیں اسے اللہ کے بندے حفظ بھی کر لیتے ہیں اس کے معانی کچھ پڑھ لکھوں سے قریب ہیں۔ اس کے مقاصد علماء کے دین سے قریب اس کی بار کچیاں دل والوں سے قریب ہیں مگر اس کے وسوسہ و اسرار بہت ہی دور ہیں جہاں عقل ہوش و گوشہ دار مان نہیں۔ صرف کسی کی نظر متایت سے وہاں پہنچتی ہوتی ہے۔ الفاظ و غیرہ کے الفاظ سے قرآن کو ہذا کہا جاتا ہے وراسرار سے اعتبار سے دلک بساتلک یعنی دور کا اشارہ جیسے حضور انور ﷺ کرم کے الفاظ سے سب سے قریب ہیں شرب میں سب سے دور

شعر

وہ شرف کا قطعاً ہیں جنہیں وہ کر کے سب سے قرب میں کوئی کہہ دوں گا امید ہے وہ کہاں نہیں وہ کہاں نہیں فرمایا گیا وہ دوری آیات جہاں تک تمہاری کسی چیز کی رسائی نہیں بغیر محمد رسول اللہ کے وہ قرآن مجید اس میں فرمایا گیا کہ وہ آیات قرآن پر جس کا رس میں تم سے اسے محبوب رکھو کیا کیا تھا اور جس کا تمہاری امت، وارث بنایا گیا یہ وہی قرآن ہے فرماتا ہے ثم اور ثا الكتاب الذين اصطفى من عباده یہ قرآن جیسے ساری آسمانی کتابوں کے حاکم ہے اور سب مٹسوخ فرمایا ہے ایسے ہی تمام انہوں خصوصاً مسلمانوں پر اس کی حکومت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب سے رسول سے لے کر اس کے کریم کو تخت فرمایا جو ماری حقوق میں مرا ہے یعنی بہادر، سب ویر، استقلال، دور رس کی بدولت پہنچ بھی میں لڑ سکتا تھا تو اسرا لہذا القرآن علی جہل درابنہ حاضراً متصدعاً۔ لہذا نبی انظر میں بہادری مروی صرف مال سے بھی رب تعالیٰ سے نزدیک: اتی ہوج سے ر شمر۔

بہر پایہ افضل و دین و کمال کہ کہ آجے دگر رو دہا و مال

مردی کی عبادت ہی رہاں پڑوسیوں سے مصیبتیں مل کر رہاں یوں سے سلوک کرنا اللہ تعالیٰ کی محبت و بخشش یا مومن کا تیار ہے ظاہر کا نہیں یہ موصاف پورے پورے حضور ﷺ میں ملتا ہیں لہذا آپ ﷺ میں قرآن سے کفار یہ راہیں سمجھ سکے اور انکار کر بیٹھے صوفیہ کے نزدیک دنیا میں قدم صدق تقویٰ ہے مرتے وقت ایمان ہے قبر میں احتس میں کامیابی۔ حشر میں حضور ﷺ کے قرب رب سے ہم کا می بعد حشر حنت مومنیں اشاء اللہ جبکہ قدم صدق یعنی جی جگہ میں ہیں (روح البیان)

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي

سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ

مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ

الْقُرْآنَ وَهُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ

وَلَا يَمُنُّ إِلَّا بِالْغَيْبِ إِلَّا مَنِ اسْتَشَارَ النَّبِيَّ

الَّذِي يُبَيِّنُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ

وَلَا يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَّا لِمَن يَخُصُّ مِن دُونِ

الْعَالَمِينَ

وَلَا يَمُنُّ إِلَّا بِالْغَيْبِ إِلَّا مَنِ اسْتَشَارَ النَّبِيَّ

الَّذِي يُبَيِّنُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ

وَلَا يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَّا لِمَن يَخُصُّ مِن دُونِ

الْعَالَمِينَ

## فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۱۰﴾

ہاں پڑھو تم اس کو جس میں میں نہیں سمجھتے قبول کرتے ہو تم  
نہاں میں نہ کی کہ تو کیا تم انہیں نہیں سمجھتے

تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

**پہلا تعلق** پہلی آیات میں پہلے قرآن مجید کا ر ہوا پھر قرآن الہیہ کے محبوب کے درجات بیان ہوئے اب قرآن  
ماریہ کے واسطے حضور و پیغمبر کی بات عطا فرمائی کہ اللہ رب تعالیٰ کی حمد کا وہ ہے چونکہ حضور اور پیغمبر  
تقداری کا وسیلہ ہیں اور علماء میں ان سے اور جہد رب تعالیٰ کی بات ہیں اس لئے پہلے انہیں کا کہہ کر ہوا پھر اصل مقصود کا یعنی  
رسالت کے بعد تو عید کا۔

**دوسرا تعلق** پہلی آیت کریمہ میں حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وہی مجھے کا رہا اب وہی کے مرکز جی عرش عظم  
کا وہی نے جہاں سے وہی آتی ہے اور جو احکام کا مرکز ہے۔

**تیسرا تعلق** پہلی آیت کریمہ میں اس بات کریمہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہہ کر ہوا جو عرش عظم کی طرف سارے عالم کو گھیرے  
ہوئے ہیں۔ اور جہاں سے مخلوق پر احکام الہیہ نازل ہوتے ہیں۔ اب عرش آسمان اور عرش کا تذکرہ سے گویا روحانی عرش آسمان  
اور عرش کا اور فرمایا جا رہا ہے کہ جیسے وہی کو رب تعالیٰ نے عرش عرش آسمان زمین بنائے ہیں تمہاری رائے نہ لی جیسے جو چاہا  
پیدا کر دیا ہے اور صلی اللہ علیہ وسلم کا کہہ کر ہوا جسے جو بنایا حق بنایا تم کو اس پر امتیاز حق کا کیا حق ہے۔

**تفسیر** ان ربکم اللہ۔ اس آیت کے معنیوں کے بہت لوگ مسموع تھے اور یہ۔ وہی اللہ کی ذات کی منکر نہیں اس کی  
وحدانیت کے منکر بعض کفار اس سے حلق ہونے کے منکر بعض اسے بعض مخلوق کا حلق مانتے ہیں کل فاعبُدوہ ان وجہ سے

اسے ان سے شرع فرمایا گیا۔ ربکم میں خطاب یا مومنوں سے ہے یا کافروں سے یا سارے انسانوں سے یا سارے جنوں  
سے۔ تیسرا احتمال قوی ہے۔ رب کے معنی رب اور رب میں فرق وجوہیت سے مسموعی صورتیں ہم سہ فاعبُدوہ تفسیر رب

العلین میں رکھے ہیں یہاں اتنا سمجھ کر کہ وہ ہے جو مخلوق کے ظاہر کو بھی پائے اور باطن کو بھی۔ پھر بیش پائے مستقل طور  
پر پائے روحانی پرورش کے سے اس نے نیما اور ایسا ملا۔ پیدا فرما دے خصوصاً حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم و مبعوث فرمایا جسمانی

پرورش کے لئے اس نے آسمان و زمین بنائے کھی اللہ کی ذات سے اس کے صفات کی پہچان کرائی۔ اس لیے وہاں اللہ  
موصوف ہوا۔ رب صفت مگر یہاں صفت سے ذات کی پہچان کر کے اس سے ربکم اس کی ہو اور اللہ اس کی خبر یوں ہی معنی

سے اللہ تعالیٰ سے حضور کو جانا مگر ہم جیسوں نے حضور انور ﷺ سے رب تعالیٰ کو پہچانا۔ ہوا الہی اور مسل رسولہ ما لہدی  
(۱) اللہ علی خلق السموات والارض یہ عبارت غلط اللہ کی صفت ہے۔ لفظ یہ ہے کہ ربکم سے اللہ تعالیٰ کی الوہیت

عبارت کی اس صفت سے اللہ تعالیٰ کی الوہیت ظاہر فرمائی خلق اور کسب کا فرق ہم پارہ السہم میں عرض رکھے ہیں چونکہ  
ہم پارہ السہم میں عرض رکھے ہیں چونکہ

ساتھ آسمان ایک دوسرے سے جدا ہیں ان کی حقیقتیں جدا ہیں۔ فیضانِ جہاں کے عورت جمع ارشاد ہوتا ہے زمین بھی سات ہیں مگر سب کی حقیقت میں اور سب ایک دوسرے سے پیار کے چھلکے کی طرح چنے ہوئے ہیں۔ اس لئے ارض ہمیشہ واحد ارشاد ہوتا ہے۔ چونکہ آسمان بڑے ہیں زمین چھوٹی پھر آسمان فیض دینے والے زمین فیض پینے والی ان وجہ سے آسمان کا کرشمہ سے پہلے ہوتا ہے مگر چونکہ ہم کو زمین کا علم زیادہ ہے یہاں کا تجربہ بھی آسمان کا علم کم ہمارے تجربہ سے ہر اس لئے وہ ظہور میں نہیں کا اور پہلے سے ہے۔ ان کا معنی میں۔ خلق الارض و السموات العلوی (روح اعلیٰ) آسمان و زمین کی تحقیق پارہ الم اور سود اعراف میں ہو چکی ہے۔ فی سبب اہم یہ مہارت غریب ہے خلق کا ایام سے ہیوم کبھی معنی وقت آتا ہے کل یوم فی شان رب تعالیٰ ہر وقت یکساں میں ہوتا ہے کبھی دن رات کا مجموعہ اشہر ثمنوں یومہ یہ مہمہ تمہاں کا ہوا بھی معنی امرایں اس یعنی ایک ہزار پچاس ہزار سال کا رہتا ہے ان یومہ معدد و یک کائف مسہ مما نعلون اور رہتا ہے فی یوم کان مقدارہ خمسین الف مسہ سیدنا عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہاں یام سے آخرت سے اس مراد ہیں۔ مگر تادمہ میں فرماتے ہیں کہ اس سے مطلق وقت مراد ہے کیونکہ آسمان و زمین یہہ اش صرف لیں فرماتے سے ہوں اور اس فرماتا یک آں کی بات ہے فرماتا ہے ان مصلوٰی لہ کس فیکوں اور ہو سکتا ہے۔ یوم سے مراد دن رات کا مجموعہ ہو۔ یعنی آج کن فرما۔ پہلا آسمان بنایا اور کل کن فرما کر دوسرا آسمان (ان) اس سورت میں دن کی مقدار مراد ہے۔ کہ مراد آج اور کل کیونکہ اس وقت سورن بنائی نہ تھا پھر دن رات لکھا (تفسیر روح المعانی و بیوں وغیرہ) یہاں روح البیون نے فرمایا کہ رب تعالیٰ نے بغتہ کے دن زمین پھیلائی۔ اتور کے دن پہاڑ پیر کے دن درخت منگل کے دن برکی چیزیں بدھ کے دن نور اور نورانی چیزیں حمراء کے دن جانور جمعہ کے دن بعد نماز عصر حضرت آدم علیہ السلام چونکہ آپ خلیفہ اللہ اور مقصد خلق تھے اس لئے آپ آخر میں پیدا ہوئے رہا یہ پہلے جمع ہوتی ہے بادشاہ بعد میں جلاہگر ہوتا ہے۔

لطیفہ بعض علماء نے فرمایا کہ جنت کا دن مردہ مریب اور دھوکہ کا دن ہے کہ اسی دن قریشی حضور اور ﷺ کے حلاف سہ شمشیں کرے اور اللہ وہ میں جمع ہوئے اس دن نئے کپڑے نہ سلواد اتور رہا لگا کے تعمیر مکاں کی ابتدا کرنے کا دن ہے کہ بہت وہاں کی نعمتیں انوار کو پیدا ہوئیں۔ پیر سفر اور تحاررت کی ابتدا کا دن ہے حضرت شعیب سے تجارتی سفر کیا اور بہت نفع کمایا منگل کا دن جوں کا دن ہے اس دن قصہ اور پریش نہ لراؤ کہ اسی دن میں حضرت جبریل علیہ السلام شہید کئے گئے اسی دن حضرت حماد کو حبش شروع ہو اسی دن ہاتل قتل ہوئے۔ حضرت آریہ اور فرعون کے جاؤگر شہید کئے گئے اسی دن ہمیں زمین پر آیا اسی دن دور رخ پیدا ہوئے۔ بدھ کا دن غرق فرعون۔ قوم عاد و ثمود کی بدکت ہوئی اس دن ناسن نہ لگا۔ ص کا اندیشہ ہے جمہرات کا دن مبارک ہے اس دن میں حضرت ابراہیم السلام کا نکاح رینکا سے حضرت موسیٰ کا نکاح منور سے حضرت سیدنا کا نکاح بلقیس سے حضور اور ﷺ کا نکاح بی بی خدیجہ درما شہد یقہ سے جمعہ کے دن ہو اس دن نکاح نہا بہت برکت کا باعث سے (تفسیر روح البیان) النہم استوی علی العرش یہاں تم ترتیب بیان سے نے ہے یعنی پھر یہ بھی



سن لو کہ رب نے عرش پر استواء فرمایا۔ استواء کے معنی ہیں برابری۔ غلہ۔ قراء۔ یہاں بمعنی برابر کس وزن اس کے بعد مع باب ہوتی علی نہ ہوتا عرش کے معنی چھت بھی ہیں خلاویۃ علمی عرب و شہا۔ اور بمعنی تجارت بھی و معاصیہ و شہاں اس لئے عمارت بنا ہے۔ لے کہ مادش کہ جاتا ہی اور بمعنی تخت بھی و لہذا عرض عظیم۔ (تفسیر میر) یہاں بمعنی تخت ہے۔ یہ فرمان عالی بطور تمثیل ہے تخت نشینی فرمایا گیا پھر رب تعالیٰ مستوی عرش میں تخت نشین ہوا۔ تخت نشینی بھی وہ جو اس کی شان سے لائق ہے ہمارے گمان دہم سے وراہ ہے عرصہ بربری۔ غلہ قراء۔ تخت نشینی کے لفظ ہری معنی سے رب تعالیٰ پاک ہے نہ یہ ہے کہ عرش کو میں انسان کا نام نہیں جیسا کہ فلاسفہ کہتے ہیں بلکہ یہ طہرہ جسم ہے جو سارے آسمانوں ساری زمینوں سارے عالم حسام و کیمیا سے ہوئے ہے۔ جلدو الامور۔ یہ اللہ تعالیٰ کی تیسری صفت ہے چونکہ پیدائش آسمان و زمین اور عرش پر عرش یک بار ہو چکا اس لئے وہاں ماضی ارشاد ہو۔ جلدو بنا ہے تدبیر سے جس کا مادہ ہے دبیر بمعنی انجام یا چھپے تدبیر سے معنی ہیں اجازت پر نظر کرنا امر سے مراد ہے عالم کے سارے واقعات یعنی رب تعالیٰ دنیا کے واقعات کے احکام صادر فرماتا ہے مگر یوں نہیں بلکہ انجام کا لفظ لڑتے ہوئے اس کے ہر فیصلے میں ہزار حکمتیں ہوتی ہیں اس معنی سے تدبیر امر اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اس سے دوسرے معنی عالم کے واقعات رونما کرنا اس معنی سے وہ فرشتوں بلکہ اولیاء اللہ کی صفت ہے رب فرماتا ہے والصلوات افسر اعظم احکام کا صادر کرنا رب کا کام اور رب کے صادر کردہ احکام کو دنیا میں جاری کرنا اس فرشتوں کا کام ہے کسی کی موت کا حکم صادر فرماتا رب کا کام مگر سے موت دیا متعلق فرشتوں کا کام یہ بات اھیان میں ہے۔ ص ص شمع الامس بعد ادمہ۔ یہ فرمان عالی لفظ اللہ کی چھٹی صفت ہے اس میں مانا یہ ہے اور ص ص شمع اقبہ شمع بنا ہے۔ شفاعت سے شفاعت کے معنی اس کے اقسام اور کس قسم کی شفاعت کا کون مستحق ہے ہم آیت الکرسی کی تفسیر میں زیر آیت ص ص دالطی بشمع عدہ لا ادمہ۔ کر چکے ہیں یہاں اتنا سمجھو کہ مشرکین کے اس عقیدے کے نزدیک ہیں کہ ہمارے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے سفارشی ہیں اور وہ دھوس سے شفاعت کریں گے جو رب تعالیٰ راجع فرماتا ہے گی۔ ادن سے مراد ہے رب تعالیٰ کی اجازت کی دونوں عینیں ہیں ایک تو شفیع کو شفاعت کرنے کی اجازت دوسرے مظلوع کے متعلق اجازت کہ ہے محبوب آپ ﷺ کی شفاعت کرو چنانچہ بت کسی کی شفاعت نہیں کر سکتے کہ انہیں شفاعت کی اجازت نہیں و تو خود اور میں جا میں گئے۔ اور حضرت انبیاء و اولیاء کفار کے عذاب سے چھٹکارا کی شفاعت نہیں کریں گے۔ کیونکہ ان حضرات کو اس کی اجازت نہیں بلکہ وہ خود اس کفار سے نفرت کریں گے۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا میں ہی امت کی شفاعت کی اجازت مطلق مل چکی ہے۔ رب فرماتا ہے۔ واسعیر للعجبک و لعلو میں اور فرماتا ہے وصل علیہم اور فرماتا ہے۔ لیصلک للہ ما تقدم من دسک حضور ﷺ آج ہی رازی۔ امت بلکہ تمام امتوں کے نبیوں کے شفیع ہیں اگرچہ شفاعت کی اہمیت میں فرق ہے قیامت میں حضور انور ﷺ کا کدہ فرماتا رب کی بد کرنا عرض و معروض کرے لی اجازت کے لئے ہو گا کہ شفاعت کی اجازت کے لئے۔ دلکم اللہ ربکم فاعبدوا۔ یہ فرمان عالی گذشتہ مضمون کا نتیجہ ہے۔ دالکم سے اشارہ سارے صفات عالیہ کی طرف ہے و ربکم میں خطاب مشرکین یا سارے انسانوں سے

تاریخ: ۱۳۹۵/۰۵/۰۵

ہے۔ مومن جو ان مہرہ سعادت سے موصوف ہے اور حقیقی حقیقی معبود سے تم سب کو پالنے والا پوند کی ہواں سعادت ہے جو تہ  
مثلاً محسوس ہے جو ہے کہ ہے والکم رحم شاد و شاد، ہوا و ہوا، زمین و آسمان، رہے کہ حیات کی مخلوق کی یہاں ہمیں معبود  
ہو کہ رب تعالیٰ ہے طاعت اللہ کی ہے کہ ہوا کی بھی اور پانی سے بڑوں کی بھی افلاک و مکرور کی ہواں ہوا  
میں خطاب بظاہر سے کسی تم کو باتوں میں دھریاں نہیں کرتے کہ کی ہر گاہ کے شفیق ایسے شاعر ہیں وہ کہ تعالیٰ یہاں  
شہنشاہ الہ ہوگا۔

خلاصہ تفسیر اسے دیکھو یہ ثابت ہے کہ رب نہیں یہ تو خود تمہارے ہے ہاتھوں کے بنائی ہوئی ہیں تمہارا رب وہ اللہ تعالیٰ ہے جس نے اپنی قدرت کاملہ سے انوار آسمان اور زمین پر ایک دوسرے سے چھ وقتوں میں پیدا فرمایا ہے کہ رب فرمایا اور پیدا ہوئی پھر یہ بھی سنو کہ رب تعالیٰ نے عرش عظیم کو اپنی قبلی گاہ خاص اور حکام سبط اپنے نائب ہونے کا مرتب کیا۔ جہاں سے احکام صادر ہوتے ہیں اور ہی قدرت اور رب نے ہر چھوٹے بڑے کام کی تدبیر فرماتا ہے کہ جو حکم دیتا ہے چچ کے دھام کے کیڑے دیتا ہے۔ ہر ظلم میں صدمہ پہنچتا ہے اس کی شام یہ ہے کہ اس کی مخلوق میں ہوتی اس کی اجازت ہے بغیر کسی سفارش و شفاعت نہیں رہ سکتا وہ جس کو جس کی شفاعت ہے لئے اپنا تہ دے وہ ہی اس کی شفاعت ہے تمہارا ہے توں کو شفاعت سے اور کا تعلق بھی نہیں کہ یہ خود اور ان کا یہ صحن میں جس کی یہ شامیں ہوں اور ہی تمہارا رب ہے وہ ہی اللہ ہے لہذا تم اس کی عبادت کرو۔ ہے تو فوائد اس باتوں میں عبادتوں میں رہتے۔

فائدہ ہے۔ اس آیت کو یہ ہے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ ہر بندہ کا ہر وقت، ہر لمحہ خواہ مومن ہو یا کافر، ہر سو یا امتی ولی متقی ہو یا کفرکار ہاں ان بندوں پرورش میں فرق ہے۔ کافر کی صرف دس سی پادش فرماتا ہے مومن کی دس سی بھی اور روحانی بھی یہ فائدہ ہر مکم سے حاصل ہوا کہ کہیں خطاب سارے بندوں سے ہے۔

دوسرا فائدہ بدوں کو چاہے کہ کسی کام میں جہاد میں نہ کریں بیخود اطمینان سے کریں یہ فائدہ دہنی ستا یا اس سے حاصل ہوتا ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ قادر ہے کہ ایک سن سے ان کی آس میں یہ لاکھوں جہاں بنا دیتا ہے مگر اس نے ایک یہ عالم چھوڑا جس میں بنا دینا ناممکن ہے۔

عمر شیطان ست تعیل دشتاب  
با تباں گشت موجود از خدا  
ورنہ قادر بود کہ کن قیام  
ایں حال ہر پنے تعبیر است

خوئے دہان است صبر و احتساب  
تا پشش روز ایں زمین و پر عہا  
صد زمین و چرخ آور دے ہوں  
طلب آبستہ بہ پایہ ہے گشت

تیسرا افادہ عظمتِ نبیہ کا، رُخِ نورِ جہاں سے نامِ نظامِ ہادی بہتے ہیں عرشِ معظم ہے یہ فائدہ استوی علی  
العرش۔ ماسئلہ: رُخِ نورِ جہاں۔

چوتھا فائدہ جس صفات افعال رب تعالیٰ کی طرف بھی منسوب ہوتے ہیں اور اس کے خاص بندوں کی طرف بھی۔ یہ فائدہ دوسرا الامر سے حاصل ہو کہ کامی تہجد پر رب تعالیٰ بھی کرتا ہے۔ اور مٹنے بھی یہاں رب تعالیٰ نے لئے یہ وسیع ارشاد ہوا اور دوسری جگہ والمسلم ان امر ائیں کی افتاد عشقوں کے لئے بھی ارشاد ہوا

یا پچوس فائدہ حضرت انبیاء کی شفاعت برحق ہے وہ حضرات باذن الہی شفاعت ضرور کریں گے۔ یہ لازم معذرت سے حاصل ہوا۔ اس کی تحقیق آیت النکری کی تفسیر میں ہو چکی شفاعت کہی کا سہرا حضور ﷺ کے سر ہے ظہور میں کے وقت بھی بتہ وقت میں صریح صورت شفاعت کریں گے۔ بعد میں ظہور فضل کے موقع پر اور بہت اہم شفاعت کریں گے۔ اجماع آیت النکری کی تفسیر

پہنچا فائدہ اللہ کی شان اس سے حاصل محبوب بندوں کی شان سے ظاہر ہوتی ہے یہ فائدہ املا تدمکروں سے حاصل ہوا۔  
 (تجوید تفسیر)

پہلا اعتراض - سناؤ میں نے پیدائش چھ دنوں میں کیسے ہوں جب کہ میں وقت سورج بنا ہی رہا تھا۔  
جواب - یہاں یوم بمعنی وقت ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر سورج ہوتا تو وہ وقت چھ دن بننے لگتا مطلب ظاہر ہے۔  
دوسرا اعتراض - یہاں ارشاد ہو کہ چھ دنوں میں یہ چیزیں بنیں مگر دوسری آیت میں ہے کہ کن سے بنیں اداوار و شب  
ان بقول لہ کن فیکون۔

جواب یہاں وقت پیدائش کا ذکر ہے وہاں طریقہ پیدائش کا چھ دن میں بنے مگر کثرتِ پیٹ نہ رہا کر رہتا ہے کہے  
صوبہ کے زمانے سے

تیسرا اعتراض عرش اعظم اجسام میں جو مخلوق ہے مگر یہاں اس کے لئے قسم ”شاد ہوا۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عرش اعظم کی پیدائش ان سب کے بعد ہے۔

جواب : عرشِ عظیم کی پیدائش پہلے ہے مگر اس پر استواء یعنی سے جگہ گاہر دہلی مرزا حکام بتا رہے ہیں ہے یہاں رات  
لیوں نے فرما دیا کہ قرآن مجید میں لفظ ثم پانچ معنی میں استعمال ہوا ہے یہاں ترتیب کے لئے ہے جیسے ان اللہیں اموا  
ثم کھروا انہ اموا انہ کھروا یعنی نہیں جیسے ثم استوں علی العرش کہ یہاں ثم کا بھی قبل سے یہ نکتہ وکان عرشہ علی الماء  
سے معصوم ہوتا ہے کہ عرشِ عظیم اول پیدا ہوا ہے اور اب فرماتا ہے ان مر جہہم لالی الجحیم وہاں بھی ثم کا بھی قبل سے شاعر کہتا  
ہے۔

فل لمن صار ثم صار اموره      لم قد صار قبل ذلك جوده  
اس شعر میں دوہوں میں یعنی قبل ہے یعنی دو ایسے نام کا کہ میں اللہ میں امرا یہاں میں یعنی داؤے یعنی بتا دے جیسے اللہ  
بھٹک اللہ میں ثم تنعموا الاخر میں وہاں میں کے کام کی ابتداء ہے۔ یعنی تعجب ہے جیسے حصول الطمعات و لا نور ثم  
الذین مخفوا ہر ہم بعد لوں اور اگر یہاں میں فرما تا عرش اعظم کی شاب دکھائے کے سے جو یہ ترتیب انگری کے لئے تو کسی

تاویل کی ضرورت نہیں (تفسیر روح البیان)

چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر عالم صرف اللہ تعالیٰ ہے مگر تمہارے اعلیٰ حضرت نے خصوصاً عوالم عظمہ کو ہر عالم کہاں کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ قدیر اور ہر کے دو معنی ہیں ایک معنی سے اللہ کی صفت سے بھی احکام صادر فرماتا دوسرے معنی سے بندوں کو ہر کہا گیا ہے جیسے فرشتوں کی ایک قسم کا نام ہے۔ ہر رات امر رب فرماتا ہے وَالْمُسْتَعْبِرَاتِ اَمْرًا ثَنِ سَادَرَ شِدُوْهُ اَحْکَامُ کُوْجَدٰی فَرَمَا اَسْ مَعٰی سے اولیاء اللہ خصوصاً سر تان اولیاء خصوصاً سر تان اولیاء تصور نبوت عظمہ ہر عالم میں۔ اس آیت کے متعلق اور بہت سے اعتراضات جواب پارہ الم اور سورہ اعراف میں عرض کئے گئے تفسیر صوفیانہ علامہ ابن کویا فیض پنے دانی زمین میں اور حضرات امیاء کرام کو یہ فیصلہ دیے والے آسمان ہیں جس طرح آسمانوں کی کیفیات مختلف ہیں اسی طرح انبیاء و مشن مختلف ہیں کوئی نبی بدی ہیں تو کوئی رب کی کی صفت کے مظہر ہیں کوئی دوسری صفت کے مظہر۔ ان حضرات کو اللہ تعالیٰ نے چہ دوں بھی چہ صفت میں پیدا فرمایا روح، قلب، عقل، نفس، مطہرہ وغیرہ ہر رب لعلمین سے اس امت پر ہم پر تجلی فرمائی جو عام راجح آیت میں گویا عرش عظمہ ہیں۔ تمام انبیاء اولیاء کو اپنے ظہیر سے میں سے ہیں شعر۔

جس سے ظہیر میں ہیں نبیاء و ملک اس جہاں گیر بعثت پہ لاکھوں سلام

وہ آیت۔ ایم حکام عظیمہ احکام شریعہ کے صدور کی بلکہ میں ہر وقت میں رب کے احکام وہاں سے ہی جاری ہوئے اور نواتے ہیں شعر۔

وہ رہا جس کو سب بن کی گئی ہیں اس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

اللہ تعالیٰ اس عرش نہایت سے دنیا کے اصل کی تدبیر فرماتا ہے ہر شفاعت میں سب سے پہلے اجازت حضور ﷺ کو ملے گی۔ پھر دوسرے شفیعوں کو۔ اے دو گویہ رہیں و آسمان عرش اقطار مطلقاں کا رب تمہارا رب ہے اللہ اس کی عبادت کرو۔ ہم لوگ ان بعداں و آنجو کر رب تعالیٰ کی شان کا پتہ کیوں نہیں لگاتے رب و اللہ رت والہی جس سے آیت قدرت والے علم اے رحمت والے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیدا فرمایا ہو الہی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوْا

سب کو اپنے قیام سے واپس لے گا وعدہ اللہ کا سچا تحقیق وہ شراع فرماتا ہے

الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

سچے ہیں و پھر دوبارہ سے اس کو نکالے گا۔ جس سے وہ سچے ہو جائیں گے اور ان کو

پتا ہے چھوٹے وعدہ اور وہ سچے گا کہ ان کو جو ایمان لائے اور انھیں کام

## الضَّلَاحَتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ

یہ اسوں سے اچھے مائع صاف ہے اور ان کو کھسوں سے شراب دلائے گا۔

یہ صاف ہر صاف سے اور کافروں سے لے کر پتے ہر لہو کا

## حَمِيمٌ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٥﴾

جہنم جھوٹ پانی سے اور عذاب ہے اور ناپسندیدہ ہے کہ تھے وہ کفر سے

لہو درد ناک عذاب بدلہ ان کے کفر کا

تعلق اس آیت کریمہ کا تعلق آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** تھیں آیت کریمہ میں رب تعالیٰ کی الوہیت بتداء کے لئے جو سے ہیں فرمانی جاری ہے کہ اس سے آسمان

زمین بنائے وغیرہ اب اس کی الوہیت انتہا کے لحاظ سے بیان فرمانی جاری ہے کہ وہ تم سب کو مرنے سے بعد ملائے گا اور ہر  
جز دیے گا۔ چونکہ بتداء پیسے ہے انتہا بعد میں اس لئے پہلے ابتدا کا ذکر ہو بعد میں انتہا کا۔

**دوسرا تعلق** تھیں آیت کریمہ میں رب تعالیٰ کی قدرت عامہ کا ذکر ہوا کہ آسمان و زمین اور ان کے درمیان کی چیزوں  
تمام کائنات کا پیدا فرمانے والا ہے۔ اب اس کی قدرت خاصہ کا ذکر ہے کہ وہ قیامت میں انھیں صرف ان لوگوں کو ان کے  
اعمال نیک کا ثواب بدکا عذاب دینے والا ہے۔

**تیسرا تعلق** تھیں آیت کریمہ میں بندوں کو عبادت کا عزم دیا گیا اب عبادت کے حائدہ کا تذکرہ ہے کہ عبادت کا تیر  
ثواب ہے۔

**چوتھا تعلق** تھیں آیت کریمہ میں شفاعت کا ذکر ہوا کہ اللہ کے مازون (اجازت یافتہ) بند شفاعت کریں گے اور  
مقام شفاعت اور وقت شفاعت کا ذکر ہے کہ جب بند اپنے رب کے پاس واپس پہنچیں گے تب یہ شفاعت ہوگی مقصد یہ  
ہی کہ شفاعت کرے۔ انوں سے تعلق قائم رکھنا کہ یہ تعلق قیامت میں کام آوے۔

**پانچواں تعلق** تھیں آیت میں ان کفار کی تردید ہوئی جو رب کی ذات و صفات کے منکر ہیں اب ان کفار کی تردید ہے جو  
ذات و صفات کو مانتے ہیں مگر قیامت حقت دور رخ ہوا جزائے نکاری ہیں

**تفسیر** اللہ موصعکم یہ فرمان مال یا بدلہ ہے جس میں اللہ خیر مقدم سے اور موصعکم مبتدا مریع مصدر مسکی سے معنی  
جوع یا ہونا ظاہر یہ ہے کہ کم میں خطاب مارے انسانوں سے ہے سو میں ہوں یا کافر و منافق۔ اس خطاب میں دشمن یا  
جنات داخل نہیں کیونکہ جہنمی ثواب کا بھی دور ہے جو صرف انسانوں کے لئے ہے۔ جب عاصی کا مال ہے اللہ کو مستحق  
فرمانی سے نعم کا خاندان ہو ایسی اسے انسانوں میں سب کا مرنے سے بعد ہی رب تعالیٰ ہی کی طرف واپس ہونا ہے یہ مدح کامل

اور ان میں تمام انسان رب تعالیٰ کے پاس تھے۔ ان میں سے ان میں سے سب پر وہاں حاکم کوٹا تھا۔ یہاں پر ان کی  
 دست و معات کے نکاری بھی ہیں یہاں جس چیز کی ملکیت ہے وہی دارمگی۔ وہاں اس میں سے جوہر کا  
 وہاں کی حاکم کی طرف لوٹا کر لیا گیا۔ حضرت ابراہیمؑ کو کوفہ سے قلعہ کی طرف ہجرت سے وہاں کی طرف  
 جانا کہا اسی اذھب الی وہی سبیل میں رہے کہ قیامت میں پہلے سب کا تعلق ہوگا پھر عات کا۔ وہاں  
 و امسا و الیوم ایہا المعجموں یہاں اول وقت کے کھانا ہے۔ حاکم میں مسریں۔ وہاں یہ امر جمع  
 سے مراد موت ہے جو سب کو آتی ہے جس سے اور یوں یا چھوڑتی ہے۔ وہاں لہجہ میں حاکم کی آتی ہے اس صورت میں وہ  
 بھی تمہیں میں ملے یعنی سب سے جی تم سب کو رب کی طرف ہوتا ہے۔ اس کی قسم وہ آیت ہے کل من علیہا فان  
 یا وہ آیت کل شیء ہالک الا وجہہ (روح الباقی) و عبد اللہ حقا اس لہجہ کی آیت اس سب سے مراد اصل  
 میں تھو عبد اللہ و عبد اللہ ایسی اللہ تعالیٰ نے اس کو نئے کا تم سب سے جتہ وہ وہاں ہے۔ جس سے خلاف ہو کہ وہاں  
 احتمال نہیں اس صورت وہ وہ سے مراد مطلقاً وہ ہے امید کا مقابل مراد نہیں کہ یہ قیامت کی چیزوں سے نہ وہ وہ ہے  
 سے امید یہ لفظ دونوں کو شامل سے نہیں۔ مراد کہ یہاں وہ وہ مقابل ہے امید کا پانچ قیامت سے اٹھنا، انفس  
 موسوں کو کر دیتا ہے اس سے سے وہ وہاں لیا گیا۔ نکاری لہجہ ان سے اپنے رتوں کی صورت ہے۔ سبہ یسرو الحلیں  
 بعدہ قوی یہ ہے کہ یہ فرمان عالی یا ملہ ہے اور مرجع حکم کی یہ عبد اللہ (آخ) کی دلیل ہے۔ ظہر یہ ہے کہ یسرو  
 مدعہ ہے اور خلق سے مراد ساری مخلوق کو پیدا فرماتا ہے۔ جی اس نے ساری مخلوق کو اپنے بغیر موت سے پیدا کیا۔ انہیں ایسا  
 دیا تو یقیناً روزہ دوبارہ بھی ایسی لوٹا ہے گا۔ یہ لفظ ایسا روزہ دینا آسان ہے اور ہو سکتا ہے کہ خلق سے مراد وہ  
 مخلوق ہوں۔ جی رب تعالیٰ ہر مخلوق کو پیدا فرماتا ہے لہذا وہ ایسی دوبارہ بھی ملتا ہے گا۔ ملاحظہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 دیا میں مخلوق کو پیدا کیا احکام کا مقصد کر کے لئے پھر ان کی عمر ختم ہو جائے پھر موت دے گا پھر موت دے گا  
 کہ نہ لیجلی اللہ اموا و عملوا المصالحات بالقسط اس لہجہ کی مانی کا تعلق ثم بعدہ سے ہے جڑا سے مراد ملک  
 احوال کا ثواب ہے جی سزا کا مقابل بالقسط کا تعلق یا تو لیجری سے ہے یا عملوا المصالحات سے یعنی اللہ تعالیٰ سے لوگوں  
 کو اس لئے دوبارہ زندگی دے گا تاکہ اس زندگی میں نیک مومنوں کو نصاب سے ماتھ ثواب دے کہ تو یہ دنیا میں  
 جی سے نہ کہنا ہوں میں زیادتی لہذا انصاف قلم کا مقابل ہے۔ فصل و برہم یہ جی یہ میں جس لوگوں سے انصاف سے  
 ماتھ دنیا میں ایسی جڑا دے چکا اس دیا میں بیوں کے ثواب کی گنجائش نہیں دیا جانی ہے ثواب بیش داتی ہے  
 قلیل جی تمہاری ہے۔ ثواب بیش بھی زیادہ ہے یا مخلوق ہے آرام و مصیبت سے ثواب ہے حال اس ان وجہوں سے جس سے  
 لے یا جانی ثواب کے لئے آخرت جڑا کے لئے دوسرے جہان کیوں کہ یہ اس کا جواب ہے۔ و اللہ کھرو اس لہجہ کی مانی  
 میں تصویر کا دوسرا رخ یعنی کفار کو کھرا کیا ہے اللہ میں مراد انسان میں حیا کہ گذشتہ کے مقصد سے معلوم ہو رہا ہے  
 مراد قہر کا قہر ہے کفر کی صواب قسمیں ہیں ہر کفر کی سزا دوزخ میں بھیجی ہے کھرو سے مراد وہ لوگ ہیں جو اللہ سے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس سے قبل میں کاغذ ہو چکا یا مر رہا ہے کہ جو لوگ سر پر گئے یا جو مرتے وقت ہو گئے البتہ آیت واضح ہے ہم صراط میں حمیم و عذاب الیم یہ فرماں مالی والدین کھروا کی خبر ہے اس میں لہم مقدم ہے اور ثواب (ان) بہر متوا حسن سے دھڑکا فائدہ ہوا کیونکہ کھولا پانی روزیوں کا خوش و چھپ چایا جانا دولت و رسوائی اور انتہا عذاب صرف کفار کے ہے نگہگار مومن ان شاء اللہ ان سے محفوظ ہیں گے خیال رہے کہ طرز بیان یہاں کچھ اور ہے وہاں تحلیلی حصری اس کے مقابل یہاں لیس عذاب اور ثواب ہیں کیونکہ قیامت قائم ہونے کا اصل مقصد نیکوں کو ثواب دینا ہے و نفاق کا عذاب و مقصد قیامت نہیں وہ ایک عارضی چیز ہے۔ (روح البیان) روزخ کا پانی حار نہیں بلکہ نیم ہے یعنی معمول گرم نہیں بلکہ بہت ہی سخت کھولا ہوا ہے جو پیتے وقت ہونٹ درہاں ٹاٹا جاتا ہے اور بیٹ میں بھی لڑا آتش جلا ڈالے آتش کے باوجود موت نہ تو کی بسا کساوا بکھروا یہ فرماں مان یا تو عذاب الیم کی صفت ہے یا پوشیدہ مبتدائی خبر اس میں یا صمد یہ کساوا بکھروا لڑا کر دیا تم میں پائیں رشا ہو میں ایک یہ کہ یہ عذاب اس کا نذر کہ ہے جو لہر کرتا رہتی کہ کھر پر مرگے (۲) اس رنگی میں کھر تو لیا مگر مرتے وقت ہوس سگیا اسی کے لئے عذاب میں دوسرے یہ کہ نفاذ کے ساتھ پے جو ٹھنڈ میں فوت ہوئے نئے سے عذاب نہیں کیونکہ انہوں نے نظر کیا نہیں بہت عطا ہی بھی ہوگی وہی بھی سبھی مگر اور خ وہاں کا عذاب صاف کسی ہے نہ عطا ہی نہ نہیں

خلاصہ تفسیر اسے نو گوردن کی صفت جہاں میں جس میں چار صفت ۱۔ یہ میں بہت نہیں رہا ہم سب و آخر کار رب تعالیٰ کی طرف واپس لوٹنا ہے۔ رب کی طرف سے اس کا پتہ پوچھا ہوا چٹا ہے جس مرنا ہے تو تیار ضرور کرے۔ شعر

جو یہاں آیا ہے اس کو ہوگا جانا ایک دن  
سب کوئے مہیا حلقہ کم کا صمد ایک دن  
گرم کو بعد موت زندہ ہونے میں تو دو ہوتیوں سوچو کہ رب تعالیٰ نے مخلوق کو ابتداء میں پیدا کیا تھا ہم میں سے ہر ایک ابتداء فرماتا رہتا تھا جب وہ ابتداء فرماتا ہے تو دوبارہ بھی زندگی دیتے گا وہ زندگی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اس میں ایک مومن کو بدل و انصاف کے ساتھ ثواب دے جس میں کی بالکل قیامت قائم کرے گا یہ ہی مقصد ہے انیال میں جگہ آخرت جزا کا مقدم کیونکہ دنیا میں جزا نہیں ملتی رہے وہ جگہ مرتے دم تک ہر کرتے اب سر پر رہے اسی چمے لئے کھولا پانی ملے گا۔ اس لئے سوا بہت ہی دردناک دای عذاب ہوگا یہ بدل اس چیز کا ہوگا کہ وہ زندگی کھر مر رہا ہے اور کھر پر رہے جرم نبی عمین ہے اس کی سزا بھی انتہائی عظیم فائدہ اس آیت سے ہے کہ فائدہ حاصل ہو۔

پہلا فائدہ قیامت میں ادا ہونے والے بھلے بندوں کا اجتماع ہوگا حتیٰ کہ شقی کی تلاش سب مل کر کریں گے چھٹا یعنی مومن و کافر کی علیحدگی ہوگی اس کے سے حشر کہتے ہیں یہ فائدہ ہر حکم جمع کی یہ تفسیر حاصل ۱۱ جلد مرجع سے مراد قیامت کی عاصی ہے اور حقیقت مراد سب کا اجتماع ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دوسرے فائدہ موت سے کوئی بھی ملے وہیں یہ فائدہ جو حکمِ حنیفی کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ مرتب سے مراد موت حنیفیہ سے مراد ہوسب لوگ اس لئے موت سے بچنے کی دعا کرنا حرام ہے۔

تیسرا فائدہ اس کو پا پنے کہ شہادت سے غیب کا پتہ لگانے کا ہر چیزیں باطن کا پتہ ہیں۔ یہ فائدہ بعد الحلق نہ بعدہ سے حاصل ہوا۔ دیکھو ہاں یہاں شہادت ہے و قیامت میں الحنا محبوب آیت میں بتا دیا اسحق و حادہ و میل بنایا گیا

چوتھا فائدہ زندگی میں رب کی عبادت کرنا الصواب ہے غفلت ظلم ہے یہ فائدہ بالقسط کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس کا تعلق عملوا الصالحات سے ہو۔

پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ بقدر جرم ہر اس گناہ کی کو جرم سے زیادہ سزا نہ ہوگی نہ بیادوں سے تم ثواب ہے یہ فائدہ بالقسط کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس کا تعلق لاجوری سے ہو۔ دیکھو تفسیر جرم سے کہہ کر اور بتایا بالکل۔ دیکھو فائدہ کرم ہے۔

چھٹا فائدہ مومن کسی بیوی سے داخل نہ رہے ایمان بڑ ہے قول شائیں ثواب پھل ہے جیسے پھل سے لے کر ثابیں سب سے دوری ہیں یوں ہی ثواب ہے۔ ان دونوں کی ضرورت ہے یہ فائدہ تمسوا و عملوا الصالحات سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ مومن صرف ایک نبی پر قناعت نہ کرے بلکہ ہر قسم کی بدنی، مالی، جانی، عیالی، کرتار سے جس قدر ہو سکے یہ فائدہ تمسوا و عملوا الصالحات میں صالحات بمع و عام سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ کار خواہ کسی بی بیکیں کرے اور خود کتنا ہی گناہوں سے بچے مگر وہ درخ سے نجات نہیں پاسکتا یہ فائدہ اللیس کھروا لہم شراب (الح) سے حاصل ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے مذکورہ عذاب کو صرف کھروا پر مرتب کیا یہ لڑا، کہ جو کام ہوں گے اور گناہ کریں گے تو ہمیں عذاب ہوگا۔

نواں فائدہ درخ میں کھول پانی، رسائی، دلت و خوار کی اور تاک عذاب صرف کھارے کے لئے ہے ہمارے مومن ان چیزوں سے محفوظ رہیں گے۔ یہ فائدہ لہم عذاب من حیم میں لہم کو مقدم فرما سے حاصل ہوا

دسواں فائدہ انتظار قیامت کا مقصد مومن کو ثواب دینا ہے رہا کھار کو عذاب دینا یہ عاری کسی چیز ہے مقصد قیامت میں یہ فائدہ لاجوری اللیس اصوا اور اللیس کھروا (الح) امری سے حاصل ہو کہ لاجوری بہا آیا، خیر سے عذاب پر نہیں آیا۔

پہلا اعتراض اللہ کے وعدے مارے بچے ہیں محمد و عبداللہ حقایقوں نے پایا کیا یا اس سے بھی وعدے ہوئے ہیں۔

جواب تاکید کے لئے یہودیوں نے اسے تاکید نہ کرتے ہیں



دوسرا اعتراض قیامت کی حریموں کے لئے وعدہ ۷ کافروں کے لئے وعید یہاں صرف وعدہ اللہ کیوں فرمایا؟  
 وعدہ اللہ میں نہیں فرمایا۔

جواب اس نے یہ قیامت کا مقدمہ سوس کوٹھ بچاے جیسا کہ اعلیٰ تیسرا اور فوج میں دکر ہوا یہاں وعدہ مطلقا  
آئندہ کی خبر سے معنی میں ہے ثواب کی بھی عداوت  
تیسرا اعتراض۔ میں نے لے دیا اور ثواب اخذ کر لے لئے آخرت میں مقرر فرمائی۔ دونوں ایسے ہی جلدیوں۔  
ہوئے۔

جواب۔ کیونکہ عمل ہمارے کام ہیں ہم پھونکے ہمارے کام تھوڑے ہیں اس کے لئے تھوڑی رہدگاہ چاہئے جو رُبوب و عذاب رب کا کام ہے رب عظیم اس کی مظلومہ کسی عظیم اس کے لئے رہانہ چاہئے جس و اجہر ہو۔ اور بھی بہت وجہیں ہیں جو ابھی تغیر میں عرض کی گئیں۔ نیز آخرت احوال کی جگہ ہمیں رہدگاہی احوال کے اساس میں شمار و درجہ و رتوبہ کا ہونا ضروری ہے ہوتے ہیں وہاں یہ دونوں ہمیں جہاد و کفار کے روبرو تھوڑے ہوئے ہیں وہاں کفار کا زور ہمیں نیکیوں سے روکنے والا ہے۔ شیطان اور نفس امارہ تیرا وہاں شیطان قید نفسی امارہ چاروں ہے بقدر احوال اور جزاء احوال ایک جگہ ایک وقت نہیں ہو سکتے۔ چوتھا اعتراض اس سے ہے کہ یہ ایک عام مومن حق ہے۔ بتاؤ کہ عمل یہ ہے عمل اس صحتی میں یہ نہیں۔ اگر میں تو یہاں تک کار کی قید کیوں لگاؤں گی۔

جواب اس کا جواب ثناء بھی تفسیر میں عرض یا گیا کہ یہاں کسی جنت کا ذکر ہے جو یہاں ائمہ کی ہونے سے سب کو ملے گی۔ جنت وہی عطیہ کا ذکر دوسری آیات میں ہے "ہنگاموں کے لئے حشرہ ہے کہ وہ اول سے آخر میں نہ بھائے  
اول سے آخر تک اور خ میں جاوے مگر دست میں پہنچا جائے۔" نبی کا مومن صلہ تعالیٰ اول سے ہی ہوتی ہے یہاں یہی  
مرد ہے۔

تفسیر صوفیانہ متبہ میں و مردود میں سب کا رجوع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے مگر دونوں کے رجوع میں فرق ہے۔ متبہ میں  
کا رجوع عنایت الہی کے جذب سے ہے اسے خطاب ہوتا ہے یا ایہا العسر المظلة ارجعی الی ربک و انصبة  
معرضہ انکس ہر وقت یہ خطاب آتا رہتا ہے جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ ان کے جسم و دنیا میں حاضر مگردول سے غائب رہتے ہیں  
اس کی نظر میں سوائے اور میں یکساں ہوتی ہیں وہ ماسوی اللہ سے مستغنی ہیں۔ ان کی روح متش و محبت کے دریا میں فرق ماسوی اللہ  
سے بیز و رات کی ہے مردود میں کا رجوع الی اللہ محبوب کی سے ہے وہ جھکائی بخائی طوق میں حلا کردہ رخ کی طرف سے جائے  
جائے ہیں ان کی غلامت یہ ہے کہ اس سے تعلقات دیا سے بہت زیادہ۔ ان پر نفس کا غلبہ درجہ ہوگی۔ امید میں  
عسر عصر شہوب حسد و کیر عداوت کی بجائے میں میں ہڑے ہوئے ہیں یہ محبوب اس ذخیرے جلتے ہیں اللہ کے وعدے  
وعید بالکل برحق ہیں۔ یہ مقبولین ہیں۔ ان پر۔ بلکہ خود اپنے نفس اور اپنے رب کے متعلق بہتہ انصاف سے کام لیتے ہیں۔ ان کا  
آخرت کی تکمیل ہے یہاں جو چہ ہو گئے وہ ان کا کوا گئے۔ ہمارے ہمارے دوستی کا نئے کا بدی ہوئے۔ وہ اللہ امت

سورہ ۱۱ فرماتے ہیں

مملہ بندہ میں ر تو نگری ہرچہ کی کاوش دوزخے پردہ  
 جس لوگ وہ ہیں جو پہلے شیطان کے زلف میں ہوتے ہیں مگر رحمان کی ہار کا قدس میں پہنچ جاتے ہیں  
 مردوں رست خواب و خواہست آخر کامراز طالع ہر رست  
 رہتا ہند و کبر چھا شعلہ نور مثل برآئع برہما  
 آگ کا شعلہ نیل و نعل کی مدد سے ہائی گ و روشنی بن جاتا ہے انسان کو اگر اچھا سر لی مل جاوے تو یہ شعلہ سے جلا جاتا ہے  
 (روح البیان)

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ

او اللہ وہ ہے کہ بنایا اس نے سورج کو روش اور چاند کو نور و مدد  
 کی ہے جس سے سورج کو چمکنا بنا دیا اور چاند چمکنا اور اس سے

مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ

مازل سے لے سرہل و مار جانو شمار برسوں کی اور حساب چمک پیدا کیا ہے  
 سے منزلیں شماریں کہ تم برسوں کی متقی اور حساب چاند اللہ سے

اللَّهُ ذَٰلِكَ الْبَاقِي يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

خداوند حق ہے تفصیل دہر بیاں کرتا ہے نشانوں و سنے اس قوم سے جو راہ جانتی  
 ہے نہ بنا کر حق نشانیاں تفصیل بیاں فرماتا ہے علم والوں سے لے

إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي

ہے تحقیق بدلتے ہیں رات اور دن کے اور وہ جو پیدا کیا اللہ نے  
 سے شب رات اور دن کا بدلنا آنا اور جو کچھ اللہ نے

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦﴾

سماں اور زمین میں آیت نشانیاں ہیں اسے اس قوم سے جو پرہیزگار ہے  
 سماں اور زمین میں پیدا کیا اس میں نشانیاں ہیں ذہن والوں سے

پیدا تعلق جھلی آیات میں رب تعالیٰ کو مہویت اس کی قدرت آسمان و زمین کی پیدائش نہایت بڑی عظمیٰ

السموات والارضات ان میں لی ہے اس کے ساتھ ہی قدرت کا ثبوت دیا جا رہا ہے سورج چاند اور اس کا  
گندہ حساب لگا رہا

دوسرا تعلق: پہلی آیت میں گزشتہ آئندہ زمانہ کے لیے اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ذکر ہو کر اس نے  
پہلے سے آسمان و زمین بنانے اور تم کو کر مری کی طرف لٹانے، یہ موجودہ زمانہ کے اعتبار سے اس کی وسعت کا تذکرہ  
ہے کیونکہ چاند سورج کے فیضان میں موجود ہیں انہیں ہر لمحہ ہوتا ہے۔

تیسرا تعلق: پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تم سب کا رب ہے ذلکم ربکم اب اس کی ظاہری روایت یہی  
جس کی پرورش کا کر ہے کہ اس نے تمہاری پرورش کے لئے چاند سورج بناے تاکہ یہ گے کہ اس سے باطنی پرورش کے لئے  
انبیاء و رسل بھیجے، اہل عالم میں کہ ساری پرورش سے روحانی پرورش رسالہ عام ہے

تفسیر ہوالدی: ان جہیں آیت میں صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ ہوتا ہے الہی سے موصفت باری تعالیٰ قدرت  
والا رحمت والا رحمت والا میرہ کیونکہ یا لی سرچیز رب تعالیٰ کی ایک دو وصفت کا مظہر ہے لیکن ہوالدیس رسول  
رسولہ میں الہی سے صراحت تمام صفات الہیہ ہیں یعنی وہ شہسودوں قدرتوں حاکموں رحمتوں والا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
تمام صفات الہیہ بلکہ اتالیکی کے مظہر اتم ہیں۔ شعر۔

مصلیٰ آئینہ راسخ خداست مجلس دروے ہر خونے خداست

یہ رقی یاد ہے دیکھو ان اللہ و ملائکہ یصلون علی السی میں صلوٰۃ سے کچھ اور ہی مراد ہے اور ہوالدی  
یصلی علیکم و ملائکہ میں صلوٰۃ سے مراد کچھ اور ہی ہے لہذا اس آیت سے یہ لازم نہیں کہ ہم ہر مسلمان پر درود شریف  
پڑھا کریں۔ جعل الشمس ضیاء یہ نماں الہی یعنی حلق ہے تو الشمس اس کا موصول ہے اور ضیاء الشمس کا حال  
اور اگر جعل کے معنی ہیں بنایا تو الشمس اس کا پست موصول ہے اور ضیاء دوسرا موصول شمس ہار کا وہ بڑا پھول جو بیج مار میں ہوتا  
ہے اسے ٹکڑے بھی کہتے ہیں۔ چونکہ سورج تمام تاروں سے بنا ہے نیز یہ تمام تاروں کے بیج واسلے فلک میں یعنی جو شے ظلمت پر  
ہے تین، سال اس کے اوپر ہیں تین پچاس وجوہ سے اسے شمس کہا جاتا ہے (روح المعانی) ضیاء یا تو ضیاء یعنی روشنی کی شے ہے  
جیسے حوض اور صومیں صبح ضیاء صومیں ہے یا ضیاء کا مصدر ہے جیسے قوم کا مصدر قیام یہ اصل میں ضیاء تھا چونکہ واؤ سے پہلے  
میں کہ کمرہ تھا اس نے دو دو کی۔ سے ہوس دیا خیال رہے کہ ضیاء در نور دووں کے معنی میں پنک یا روشنی تمام چاند تاروں  
نے تیر بھی ہے اور اصل بھی اس شہسود کی دوہارے سے نہیں آتی اس لئے اسے ضیاء مابا کیا۔ (کبیر و میرہ)  
یہاں ضیاء بھی صومیں ہے یعنی روشنی والا چونکہ زمین و آسمان میں درج کا فیض تمام تاروں سے پایا ہے کہ آسمان کے ہر  
تار سے فیض نور سورج کا ہے اور زمین میں تمام سمات و نباتات کی مدد کی بقاء اسی سے ہے جو ان یا پھل پیدا ہوتا ہے وہ سورج  
کے فیض سے جو ان میں لگتی ہیں وہ سورج کے فیض سے ہاں ان کے رنگ و بو چاند وغیرہ سے اس وجوہ سے سورج کا  
ذکر پہ فرمایا (روح المعانی)

والعصر نور۔ اس فرمان عالی میں القمر معطوف ہے الشمس پر اور نور اصطلاح ہے۔ ضیاء پر قرآن معنی سفید کس نے عقیدہ لجر یا نخل قرآن کہتے ہیں اور سورہ المکی روشنی ہے جو آسمان پر تاروں کو زمین پر چھانوس کو۔ بھائے یا بھٹن یا شی جسے دینے والے کی آئمہ برداشت کرے اور وہ عرض یہ وہ جوہر ہے جو نور کا ہونا ہے۔ اور سورہ کو طار سے ہند اللہ تعالیٰ نور نہیں ہے کیونکہ وہ نہ عرض ہے نہ جوہر۔ دیکھو توری شہ مسلم کتاب لایاں ص ۹۹ قرآن مجید میں نہیں اللہ تعالیٰ کو نور فرمایا ہے بلکہ معنی منور ہے یعنی نور بخشے والا جیسے اللہ نور السعوب والارص۔ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کو روشن کرنے والا ہے رب نے قرآن مجید کو انوار صلی اللہ علیہ وسلم کو نور کہا ہے۔ وہاں تفسیر نور روحانی نور مراد ہے۔ چاند کو نور فرمایا یہاں کسی نور مراد ہے۔

طیفہ عربی میں شمس سوٹ ہے اور قرآن مذکر۔ لہٰذا خوب کہا

ولا التایت نار دسم شمس ۱۱ اللہ کبر فخر لالصال

رب تعالیٰ۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے فرمایا اے یحییٰ تم علوم و بارہی میں زمین کی طرف رہو۔ مہکتا میں جاری پانی کی طرح رحمت میں چاند سورج کی طرح جو نیک و بد پر چمکتے ہیں۔ شمس

نظر کردن بدر و یثان متانی بزرگی نیست

علمان با جنین شمت نظر ہا بود۔ موش

و فلوہ مارں یہ عبادت معطوف ہے جعل الشمس (الخ) پر اور رب تعالیٰ کی قیسی قدرت کا بیان یہ یا تو فلوہ لہ تعالیٰ منازل رب تعالیٰ نے چاند سورج کو آسمان کا مسافر قرار دیا اور مسافر راہ میں سرلیں طے کرتا ہوا جاتا ہے یوں ہی یہ دونوں منزلیں طے کرتے ہوئے سفر کرتے ہیں ہمیں یہ تو صرف چاند کی طرف ہے۔ چونکہ چاند اپنی ذات حرکت میں بہت تیز ہے کہ ٹھانک یا آفتاب دن میں پورا دور طے کر لیتا ہے۔ اور سورج وہی دور ایک سال میں طے کرتا ہے نیز چاند سے عربی مہینے اور مہینوں سے عربی سال نیز چاند سے بہت سے اسلامی کام وابستہ ہیں روزے، زکوٰۃ حج، عورتوں کی عدت وغیرہ اس لئے صرف چاند کی منزلوں کا ذکر فرمایا ہے مراد سورج و چاند دونوں ہیں کبھی واحد ضمیر دو کی طرف لوٹ جاتا ہے جیسے اللہ و رسولہ اسحق ان یسواہ۔ (تفسیر روح المعانی۔ مارں و حیرہ) حیل رہے کہ سورج کے لئے رب نے بارہ مہینہ مقرر کرے انہیں وہ ایک سال میں طے کرتا ہے۔ موسم رجب کے لئے حمل، ثور، جوزاء، کرمی کے لئے سرطان، اسد، منبہ۔ ۷ رجب کے لئے میزان، عقرب، قوس۔ سردی کے لئے جدی، دلو، حوت۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

برجہا انم کہ از مشرق برآوردند سر

پوں حمل پوں ثور پوں جوزاء و سرطان

جمہ و تسبیح و در جہل جی مایوت

سبلہ میزان و عقرب قوس و جدی و حوت

چاند کی آٹھ ایکس منزلیں ہیں ہر منزل دو اور تہائی برج کی ۱۲۔ ۱۱ یعنی ایک برج میں ۲۳۳ منزلیں) ان کے نام

مع ان کے کاموں کے اس جگہ تفسیر (روح البیان وغیرہ میں دیکھو) ہر کے اوقات روزے عری و اظہار سورج سے ہیں اور

بالوقتی عبادات چاند سے لتعلموا عند السین والحساب۔ یہ فرمان عالی قدرت کے تعلق ہے لتعلموا میں خطاب

مارے انسانوں سے ہے اگر فلسفہ میں ہمارے جمع صرف چاند ہوتے ہیں سے مراد عربی مہینہ ہیں جو چاند سے ہوتے ہیں اور حساب سے مرد و قوتوں کا حساب کہ ان کی حساب اپنے کاروبار کا حساب چاند سے کرتے تھے اور اگر ہمارے جمع چاند سورج دونوں ہوتا تو میں سے اور ہر قسم سے حساب میں ہوں گے سونے سے اور چاند سے ہوں گی حساب سے ہر قسم کا حساب ہو گا۔

مارے حساب سے سن منہ و اور تمام حید و تقرید کا حساب چاند سے ہمارے سلام چاند سورج والا دیں ہے خیال ہے کہ قمری سال شکی سال سے دن دن یاد رکھتے ایک مٹ بھوتا ہوتا ہے۔ چنانچہ شکی سال میں سو بیسٹھ دن پانچ گھنٹے اسیالیس منٹ کا ہوتا ہے اور قمری سال میں سو تیس دن آٹھ گھنٹے زانیس منٹ کا ہوتا ہے (روح المعانی) احسا حلق دلیک الا صالحی۔ یہ جہاں مالی دنیا جہد ہے جو کہ شیعہ مسموں کا تہذیبان کر رہا ہے دلیک سے اشارہ سورج چاند ان کی سرلیس مقرر

ہمارا حساب ہی اللہ کی طرف سے ہے حق سے مراد حکمت و ادب اس کا مقابل باطل یعنی عبث رہتا ہے وہاں حقیقت خدا مطلقا یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ ساری چیزیں ضرور ہر ممکنہ پر مشتمل پیدا فرما میں ان میں سے کوئی چیز بے فائدہ عبث پیدا نہیں کی۔ یہ فصل آیات لقوم یعمہون ماحلق للہ میں مذکورہ چیزوں کی پیدائش کی باتیں بیان ہو میں۔ اس فرمان مالی میں ان چیزوں کے کا فائدہ و ایشا ہواں ظاہر یہ ہے کہ آیات سے مراد قرآن مجید کی آیات میں جس میں مضمومات کا کہ سے غالب یہ ہے کہ معلوموں سے مراد وہ علم ہے جس کا تعلق ان مذکورہ چیزوں سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس قسم کی باتیں تصدیق و بیان فرماتا ہے اس لوگوں کے فائدہ کے لئے جنہیں چاند سورج مندرجہ ذیل میں قرار دیا گیا ہے

اس طرح عاشق و معشوق کے لئے ان آیتوں میں پورا پورا فائدہ یہی حضرات اٹھاتے ہیں اس سے تو آسمان مخلوق کا دوسرا چیزوں کے رمینی و استقامت کا ہے کہ رشاد ہواں فی خلاف البیل والہار یہ فرمان عاں ہے یہاں اس سے اختلاف سے مردوں کا تہذیبان اس کا روشنی داتا کی میں مختلف ہونا کا مفہوم میں گھناؤنا کہ کبھی رات بڑی کبھی دن کا کیفیات میں بدلتا رہنا کہ کبھی ٹھنڈے کبھی گرم اور رات کبھی سواری کبھی اندھیری یا زمیں کے بعض حصہ میں رات ہوتا اور دوسرے حصہ میں اس وقت اس ہونا بہر حال یہ فرمان عاں بہت ہی وسیع ہے و ما خلق اللہ فی السموات و الارض اس فرمان مالی میں آسمان مخلوق سے مراد چاند سورج مارے دال ہوا وغیرہ مراد ہیں اور زمین مخلوق سے مراد پہاڑ دریا و دریا سہریں جانور۔ انسان مختلف کانیں وغیرہ میں۔ چونکہ رات فصل ہے دن سے اور آسمان فصل ہیں زمین سے اس لئے کل کا کہہ رہی دن پہلے ہو اور آسمان کا کہہ زمین سے پہلے آیات لقوم یعمہون میں سب میں بلکان میں سے ہر ایک میں ایک دو ایک ہزار ہا مشاں قدرت میں جس سے اللہ تعالیٰ کے قادر مطلق حکیم اطلاق ہونے کا پتہ لگتا ہے مگر ہر ایک و سب بلکان کو جن کے ان میں خوف مد ہو کہ انہیں و موت و قیامت سے ڈر ہے وہ ہی ان آیات میں غور کرے۔ یہ تعالیٰ درسی حکمتوں قدرتوں پر ایمان لاتے ہیں یہ چیزیں ان کے لئے معرفت الہی کی کتابیں ہیں۔ شعر۔

برگ درختیں سبز اور نظر ہوشیار ہر وقتے فترے است معرفت کرگار

خاصہ تفسیر وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت و عبادت ہے جس سے بچے بندوں کی سہانی پرورش کے لئے ہوا سورج

بنایا جو بذات خود بہت تیز چلکاتا ہے جس کی چلائی روشنی سے سانس نہ لینی تارا چمکے۔ پر اس طے اور چاند بنایا جو سورج سے حاصل کردہ بجلی نور رکھتا ہے پھر ان دونوں کو نہ تو یہ چمکے ٹھہرا رہا۔ کہیں یوں ہی بے حساب چلا دیا بلکہ نہیں ایسا باقاعدہ دائی مقرر بنایا جس کے ستارے مختلف منزوں اور ان کی رفتاری مختلف تاثیریں رکھیں آسمان سے بارہ برتن سورج کی بارہ منزلیں مقرر فرما دیں۔ جنہیں وہ ایک سال میں طے کرتا ہے اور ان منزوں سے مختلف موسم زمین میں پیدا ہوتے ہیں دراصل میں منز میں چاند کے لئے مقرر کیں جنہیں وہ کبھی اٹھائیں دن میں کبھی اتریں دن سے طے کرتا ہے تاکہ اسے کو کو تم اس رفتار سے اور یہ قمری یا شمسی قمر میں انوں سال کا پتہ لگاؤ اپنے کا وہ مختلف عوارض کا حساب اس سے لے کر اللہ تعالیٰ سے یہ جو چھ بنایا ان کا نظام بنایا پورا وہ سب برحق ہے ہم اس قسم کی آیات اس قوم سے لئے تفصیل داریاں کرتے ہیں جو نجوم، ریاضی، فاضل کا علم سمجھتے ہیں یا ان علوم کا انہیں شوق ہے پھر میں میں غور کرو کہ یہاں رات دن کا مقدار کی بات۔ حالات میں آتے آتے رہنا کہ کبھی پھوٹے ہوئے بھی ٹھنڈے کبھی گرم کبھی اندھیرے بھی اور کیا ہے دن کے طے اور آدلی وزنی حکومت میں اللہ تعالیٰ کی معرفت کی کتابیں میں علم اس سے فائدہ دیتی انہیں گئے ہیں بے دلوں میں اللہ تعالیٰ کا سو ہے۔ بے عوام کا لاعلم گمراہ اس میں غور کریں تو اس کا پتا قصور ہے۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق اس کی معرفت کا ذریعہ ہے ان میں غور کرو رب کی شان چاہے اور پہچانو۔ یہ فائدہ ہوا الہی حاصل سے حاصل سوائے پہلی اور دوسری چیزوں پر غور کرنا بھی بہت سے شرطیکہ اس غور کو اللہ کی معرفت کا ذریعہ بنایا جائے۔ اگر ان چیزوں کا ذریعہ معرفت الہی ایسا نہیں بیان تو وہ معرفت ہے جو نبی کے ذریعہ حاصل ہو

دوسرا فائدہ سورج و چاند دونوں ہی نور ہیں مگر ان میں چند طرح فرق ہے (۱) سورج کی روشنی حوالہ ہے چاند کی روشنی سورج کے ذریعہ جیسے سورج کے سامنے ہونے سے آئینہ چمک جائے (۲) سورج کی روشنی میں گرمی و جہاں ہے چاند کی روشنی میں ٹھنڈک سے اور جہاں ہے (۳) سورج رات دن طے کرے دن بناتا ہے چاند رات کو دفع نہیں کرتا بلکہ اسے روشن دیتا ہے (۴) سورج آسمان کے تاروں زمین کے جڑوں کو بھارتا ہے چاند یہ نہیں کرتا (۵) سورج سے شمسی مینے و ماں مچے میں چاند سے قمری مینے و ماں (۶) سورج سے نمازوں کے اوقات روزے کے حکم و اظہار ہوتے ہیں چاند سے روزے کو قیام و غیرہ کا جتناسیہ فرق یہاں سورج کو صیاء اور چاند کو کور ماننے سے حاصل ہوئے۔ اچھوتھیہ

تیسرا فائدہ سورج دن ۲۴ گھنٹوں میں ۲۴ گھنٹوں میں ایک سال میں اپنی رفتار سے طے کرتا ہے اس سے نیا میں ہر سال غیرہ مچے میں چاند کی بجائے میں میں جس وہ قریب ایک ماہ میں طے لیتا ہے یہ فائدہ و قدرہ عاقل سے حاصل ہوا ہے۔ علم و معرفت پر مبنی ہے

چوتھا فائدہ اسلام میں شمسی سال ۱۲ ماہ اعتبار میں چاند قمری مہینوں اور سال ۱۲ اعتبار سے یہ بھی تفصیل ہے یہ فائدہ عدد و السبب کی یہ تفسیر سے حاصل ہوا ہے کہ سورج کی ماں ہوں اس بنا پر کہ قدرہ میں سے ہر سال

چاند ہو بیسا کہ تفسیر سے معلوم ہو۔ مسلمانوں کو پتا ہے کہ قمری مہینوں سے اپنے حساب کیا کریں۔ چاند کے مہینے اللہ تعالیٰ کے  
پنے مہینے ہیں اس کی ہنتری آسان ہے کہ چاند کا گھٹنا بڑھنا تاریخ کا پتہ دیتا ہے۔ شمسی مہینوں میں یہ بات نہیں  
پاچھواں فائدہ: دنیاوی کاموں کا حساب شمسی مہینوں سے لگانا بالکل جائز ہے یہ فائدہ عداد السنين والحباب کی  
دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ سین سے مراد شمسی قمری دونوں سال ہوں اس لئے کہ فصول میں وکامرجع خمس وقراردنوں ہوں۔  
چھٹا فائدہ: رب تعالیٰ نے کوئی چیز بے فائدہ عیث نہیں بنائی ہر چیز میں حکمتیں ہیں یہ فائدہ الا بالحق سے حاصل ہو  
حکایت: ایک شخص کہا تھا کہ چاند کے کیزے بالکل بیکار ہیں، اسے یک رقم ہو جس سے طالع سے سارے طیب عا  
آگے ایک دن گل میں کسی نے آواز لگائی کہ لا طاعن یارب مجھ سے طالع کراہیں اس نے اسے فوراً بجا کر اپنا زخم دکھایا جس میں  
بے پیمانہ کے کیزے کا اس کے زخم میں رہ گیا جس سے اسے شفا ہوئی تو وہ بولا کہ یہ بیماری مجھے سمجھ آتی تھی کہ مہتریں  
خلق بہترین دوا ہے (روح البیان)

ساتواں فائدہ: طہر یا غشی عینت اور ساخس بہترین علوم ہیں جب کہ ن سے رب تعالیٰ کی قدرت و صمت کا پتہ لگایا  
جائے یہ فائدہ لعلوم بعلوم سے حاصل ہوا قرآن مجید میں جگہ جگہ ان چیزوں پر غور و فکر کا حکم دیا گیا وشفکروں فی  
خلق السموات والارض (ان)

مسئلہ: علم کون برحق ہے جب کہ کس سے سحری وطارطلوغ پر عروب نم رہیگا۔ کے اوقات معلوم کئے جاویں۔ جس علم  
نجوم سے حدیث میں منع کیا گیا وہ علم نجوم ہے جس سے غیبی خبریں معلوم کرنے کی کوشش کی جاوے کہ ظن تارتی نوہارش  
ہوگی فلاں منوں ہے فلاں خوش نصیب۔ فلاں کا ستارہ عروغ پر ہے فلاں کا ہستی میں۔

آٹھواں فائدہ: حق یہ ہے کہ رات دن سے افضل ہے اور آسمان زمین سے بہتر یہ فائدہ ترتیب اگری سے حاصل ہو  
کہ رب نے رات کا ذکر دن سے پہلے فرمایا اور آسمان کا ذکر زمین سے پہلے اور کیوں نہ ہو کہ رات وصال کا وقت ہے دن  
فراق کا۔ شب قدر رات ہی ہے۔ مہرج جیسا معجزہ رات ہی میں ہوا تھا عشق یعنی تہجد رات ہی میں ہے۔ بہت میں صرف  
بعد کو قیامت دعا کی ایک ساعت آتی ہے وہ بھی یقین سے معلوم میں کہ کسی وقت ہوئی مہرات اور در نہ آری تہائی حصہ پورا  
کا پور قبولیت دعا کا ہے۔

پہلا دعویٰ: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ صیاء علی ہے نور سے کہ سورج کی روشنی کو صیاء اور چاند کی روشنی کو نور  
فرمایا تو سب تعالیٰ سے تو اس مجید صاحب آسلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کا نور کیوں فرمایا۔ انہیں صیاء کیوں نہ کہا۔  
جواب: تصور صلی اللہ علیہ وسلم عالم میں اللہ صیاء بنے۔ میں نور سے کہ یہاں صیاء میں کہ آتے تو وحی  
کا نور نہ جتا۔ یہاں کفر و ظلمت اتنی سب سے میں ہو چاتے یہ حمت الہی کے خلاف ہے یہاں کفر و ایمان دونوں میں کے  
ظلمت و نور دونوں ہوں کے تاکہ ۱۰ ت اور ۱۰ دونوں پر ہوں عالم اور ۱۰ میں حضور علیہ صیاء بنے وہاں کوئی روح کا نور۔ حق

جواب چاند سورج کے طلوع و غروب سے دن رات ہر تاریخ کی کھتی ہے سب اور مہینے منزلوں سے جتے ہیں چنانچہ سورج جب بارہ من لیس بجے تو ایک سال غشی ہوتا ہے اور جب ایک بجے ملے کر ہے تو ایک غشی مہینہ ہوتا ہے چاند جب نصف میں من لیس بجے تو ایک ماہ قمری ہوتا ہے جب نصف میں بارہ بجے ملے کر ہے تو ایک سال قمری ہوتا ہے لہذا یہ ماہ لکھ بالکل درست ہے اس لئے یہاں سےسین لفظ بریں آیا۔ مہینے اور ماہ۔ فرمایا۔

تیسرا اعتراض یہاں اسباب سے کہن و حساس امر ہے

[illegible]

چوتھے ختم اخص - ان آجوں میں یک جگہ لفظوں سے علموں اور شے ہوا دوسری جگہ لفظوں سے تقوینہ بن گیا اس فرق بیان کی کیا وجہ ہے۔

جواب چاند سورج کی رفتاروں کی سر میں انی تاثيریں سب طاری کچھ کتنے ہیں علماء میں بھی وہ جو یہ بھی جانتے ہوں میں سے اس کے ساتھ لغوم بعضوں ارشاد ہوا کہ رات کا پھوٹا ہوا سورج دراتوں کا منور اور جیسا کہ یہ سورج طاری چیزیں میں جس کی جان تک و تسمیہ ہے کہ ہے۔ اور کے ساتھ علم کا کہ نہیں یا کیا توفی کا۔ یا کہ کہ سے صحیح نتیجہ وہی نکالتے ہیں جن کے لوں میں رب تعالیٰ کا خوف ہو گا اور عاقل لوگ اس سے صحیح نتیجہ نہیں نکالتے توفی امریلہ والے چاند پر کئی ہزار تھے وہاں کی مٹھی پتھر کھودا۔ مگر یہ کہانی تھی کہ ان اثر نے وہ لوں کا بیان ہے کہ چاند میں تھیں یہی گہری مدق ہے جس میں توفی چٹانیں جڑی ہوئی ہیں اس سب باتوں کو دیکھ کر کاہل سے ترس کے اس میں خوف نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آتے کہ خدائے تعالیٰ کا شان توفی بھی موجود ہے

پانچویں اعتراض قرآن مجید ہے: "لَقَدْ تَنَزَّلَ الْمَلَكُ وَالْأَرْضُ كُلُّهَا مَكِينًا"۔  
 یہاں کہیں نہیں کہتے کہ زمین اور آسمان سے قوی ہے۔

جواب : ہمارے تحقیق نویس پر دوسرا عرصہ اگر اسی نظر الیک کے تفسیر میں رہے کہ تمام آدمی مسیحین کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں حقیقی طور پر ہے یونکہ نور وہ جسم سے جوہر سے خود عام ہو دوسرے احوال پر سے اس حقیقی جسم پر ہے یہ ایک ہے اللہ نور السموات میں ہر مطلق سورہ یعنی نور ان کتاب والہا اسما والہیہ میں جو ہر ہے وہاں بھی یہی سورہ ہے یہ یعنی نور السموات والہا سورہ ممتحنہ سورہ میں اللہ حمیل بحسب الحاصل ووردت میں ان میں ہے

تفسیر صوفیانہ : اس میں غلغلہ گستاخ ہے و نفس ہمارا تاریک رہیں و انوس ہے ، ہمیں میں قلب یعنی دل ہے۔



جو روح کی گلی پڑے پر ہلک جاتا ہے جس کی تاریکی پڑے پر سیاہ ہو جاتا ہے یہ قلب گویا چاند ہے اس لئے سے قلب کہتے ہیں یعنی اٹھنے پٹنے والی چیز۔ بعض صوفیاء نے فرمایا کہ جیسے زمین پر دو نور پڑتے ہیں سورج کا اور چاند کا ایسے ہی ہم پر کبھی حقیقت کے سورج کا نور پڑتا ہے اور کبھی شریعت کے چاند کی چاندی تو سم دو نور والے میں ہم نور میں نور سے نور کی طرف جا رہے ہیں (روح البیان) ہر انسانی دل کی الگ منزل ہے ہر دل اپنی منزل میں سے تو اپنی منزل سے آگے نہ بڑھ سکتا ہے۔ سو مشین عاشقیں محبوبین عارفین واصلین کی منزل میں جد گاہہ ہیں یہ سب ہر حق تعالیٰ نے برحق ہمارے نچے اس میں علم والوں سے لئے بڑی کتابیں ہیں اس دل کی دیا میں رات و دن آتے جاتے رہتے ہیں کہ بھی دھماکوں شب آتی ہے بھی فراق کا اس یا کبھی راحت کی رات آتی ہے کبھی شہقت کا اس غرض کہ قلب ایک حال پر کبھی رہتا۔ میرا اللہ سے تجھوں سے جو آسمانوں کی طرح فیض رساں ہیں اور وہ مددے جو زمین کی طرح فیض لینے والے ہیں ان میں بھی وہی کتابیں ہیں ان لوگوں کے لئے جو ماسوائے اللہ سے بچنے کی کوشش میں رہتے ہیں۔

## إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ

حقیقہ وہ لوگ جو نہیں امید کرتے ملنے کی ہم سے اور راضی ہو گئے وہ دنیا کی زندگی

## الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلَتِنَا

سے باز رہ گئے وہ اس سے اور بیشک وہ جو ہماری آیتوں سے غافل ہیں

## غَفَلُونَ ۚ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

یہ لوگ ہیں کہ تمکادہ اس کا کنگ ہے اس وجہ سے جو وہ کھاتے ہیں

تعلق سے آیات کریمہ کا بھلی بات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق بھلی بات میں قیامت کے دلائل قائم کئے گئے۔ بعد الخلق قسم بعدہ اب ان لوگوں کا ذکر ہے جو دلائل میں غور نہیں کرتے اور قیامت میں جزا کا انکار کئے جاتے ہیں گویا ہدایت کے ذکر سے بعد اس سے قاعدہ انھوں نے والوں کا تذکرہ ہے۔

دوسرا تعلق بھلی آیات میں آسمانی چیزوں کا سورج ان کی سرلوں کا ذکر ہوا کہ اس کے رعبوں کے حلق کی قدرت و حکمت معلوم کرو اب رشا ہے کہ بعض یہ قوفوں نے ان میں پھنس کر حلق کا پتہ نہ لگایا۔ قیامت اور جزا کا انکار کیا بلکہ ان چیزوں کو ہی حلق و مالک مان لیا۔



میں نے حقوق اس میں داخل ہونا یا قرآنی آیات میں یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آیات مقدسہ کے حصار اور تحفظ سے رہنا یا اللہ کی نشانی میں۔

تہذیب و تمدن کے شان میں یہ اس سے نہیں انساں وہ اس میں یہ پاسور اور تحفظ کے معجزات جو رب کی قدرت اورست کی نشانیاں ہیں۔ غفلت سے مراد بے خبری نہیں بلکہ انکاری کی غفلت ہے۔ اولیٰک ماواہم لہذا یہ کہاں مالی گدشتہ جرموں کی مر ہے اولیٰک کے اشارہ اس کو کہ اس طرف اس میں کہ گشتہ چارٹیوٹ ہوں ماویٰ بنا ہے اوی سے پہلی پناہ ماویٰ بھی حاء پناہ آدی الیٰ وکی شہید ہار سے مراد ہے ہوا اس کا رفق ہو یا غنڈا لیونکہ اس کے غنڈے طے کی سردی بھی آگ کی جہ سے ہے آگ سے آگ کی کاغذ ہے اور آگ سے دوری غنڈک کا سبب ہے جیسے دنیا میں گرم و سرد موسم سورن کی وجہ سے ہوتے ہیں جب آیت پر ولی اعتراض ہیں۔ لہذا کما سوا مکہوں اس میں مالی میں ان کفار کے دورن ہوئے ہیں وہاں سے یہ آیت موصول ہے یا صمد۔ یہ سب سے مراد مطلقاً مل ہے جو دل کا مل ہو یعنی عقیدہ یا ظاہری اعضاء سے دل یا غنڈے سے متعلق ہوا ہے وہ اس کا بھی ہو۔ یا یہ راضی ہوتا۔ اس پر مٹھیں سونا آیات کے حامل ہو جائے سب سے یہ مٹھیں مناسب ہیں۔ یعنی بدعتیہ کیوں بدعتیہ کی وجہ سے ان کا ٹھکانہ آگ میں اورن ہے۔ میں رہے کہ یہ کارموسن اگر آپ سے بھی بھرور کے سے دورن کے کا ٹھکانہ ہوگا۔ بلکہ ایک خاص منزل ہے۔

خلاصہ تفسیر اس آیات میں رب تعالیٰ نے کفار کے چور میں پناہ دے اور ایک سے چھاپی دفرمایا کہ وہ اس میں وہ اس قیامت میں نفعی رب کی ہر گاہ میں پیش ہوئے اسے حساب دیے کا یقین نہیں دیتے اور اپنا ولی رب کی پناہ میں پیش آئے ہر ہر مینے کہ جو مالی یا پیش آئے اس سے وہی اور اپنا ہے اس کے سوا۔ ولی رب کی سے پیش آئے۔ (۲) اپنا ولی رب کی طہریاں جیسے کہ مل طور پر سمجھ گئے کہ اپنا ہے ہر کو بھی جانا ہی نہیں ہمارے لئے یہ ہی اور اللہ میں غم سے کی جگہ ہے ان وجہ سے وہ ہماری آتوں شانوں سے بے پروا ہو گئے۔ قرآنی آیات میں اسیاں۔ یا۔ تصور اور تحفظ کے معجزات دیکھتے تھے۔ بلکہ حضور نور ﷺ کو ایک جو آیات الہیہ کے مجموعہ ہیں۔ جس کی مراد آیت الہی ہے۔ کہ شام و صبح ہی کہتے رہے آپ ﷺ کی شان سے جو رہے اس کی ان چاروں طرفوں کی رائے ہے کہ اس کی۔ (۱) شام و صبح ہی اس کا ان کی تھا۔ کہ کہ وہاں سے نہیں رہیں کہ پھوٹ جائیں یہ اس کی لائی کی وجہ سے ہے۔

فہم سے اس آیت سے یہ ہے ہر فاعل حاصل ہو۔ پہلا فاعل یہ ہیں کی اصل قیامت پر یہاں سے اور بدعتیہ کیوں بدعتیہ کی اصل قیامت پر ہر گاہ الہی میں پیش کا انکار ہے۔ یہ فاعل کی ترتیب اس سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ کے کفار کے غیوب کے سلسلہ میں اس میں کا کفر یا بلا برحقوں لقا یا بعد میں کے دوسرے میں کا ایک جگہ سے دھاتا ہے وہاں میں حاف مقام رہے وہی اللہ عن الہوی فان اللہ ہی الصوری اس طالب علم کو امتحان کا جواب ہو وہ محنت نہیں کرتا۔

دوسرا فقائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار ہے۔ قیامت میں کتاب کا قرار کرے گا اور معتبر نہیں یہ فائدہ لایہر حوں لہذا اس سے حاصل ہوا کہ اس فرد میں جہنمی بہن بھی داخل ہیں۔ حالانکہ قیامت وغیرہ کے بارے کا قرار کرتے ہیں۔ جس قرار پر نکاحات ہے وہ حضور اور ﷺ کی معرفت قرار ہے۔

تیسرا فقائدہ قیامت میں بعد اللہ (اللہ - عطا) مارے اس میں کہ ہوگا اس معاد میں ہمیں مختلف ہوں گی عانی ملاقات قبر و نصب نہ ہوگی۔ تبکار سوسن کی ملاقات نعمت و کرم سے ایک کاروں کی ملاقات رحمت و فضل سے محبوبوں کی ملاقات محبت و الفت سے مگر یہ لقا کا انکر ہے اور حد صرف حقیقی مسلمانوں کو ہوگا کفار کو نہیں کلا نہ ہم عسور ہم ہر مند لمعہ جو موں یہ فائدہ لہذا اس سے حاصل ہوا

چوتھا فقائدہ دنیا اور دینی زندگی، آخرت سے متعلقہ میں پھر رہنا عمار کا طریقہ ہے یہ فائدہ درصو الملعونہ العبا سے حاصل ہوا۔ اس سے ہمیں دینا ہوا اس کی زندگی کو آخرت سے لئے پسند رہنا مومن کی معرفت ہے وہ چاہتا ہے کہ یہاں جس قدر اعمال کرے گا موقد مل جہاں عینیت ہے بقدر ایت اس حدیث کے خلاف میں کہ در امر در نیب اعمال کی توحیق بدعتی کی رحمت ہے

پانچواں فقائدہ روایت مطہر ہو چنانچہ کفار سے کہ تم جو یہاں مل گئی وہ تیری ہوئی اب نہ یہ ہمارے پاس ہے جا۔ ہم اس سے پاس سے جا میں مگر یہاں میں مطہر ہونا اندر میں۔ عبادات کی بدعت وغیرہ سے دل میں اطمینان و امن ہونا مومن کی معرفت ہے بقدر ایت اس آیت کے خلاف میں کہ الامد کمر اللہ مطہر اللہ مطہر راہی۔ اطمینان میں دینی میں ہونا ہے مگر وہ اطمینان اور ہی میں ہے یہ فائدہ دو اطعماء موالہیان سے حاصل ہوا۔ و اطعماء موالہیان فرمایا۔

چھٹا فقائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات مایہ سے ہے پر وہ اور قابل رہنا طریقہ کفار ہے۔ مومن کی شان سے۔ حضور ﷺ نے صفات مایہ سے جہاد و رنے کی کوشش کرتا ہے یہی مومن کی معرفت ہے یہ فائدہ عس ابیہا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ ابیہا سے مراد حضور انور ﷺ کی ایت، بات ہو۔ محفل میا اور رحمت خواں ملاد کے امکان کی محسوس میں جاتا ہے اسے سوتا ہے کہ ہمارے دل سے ہر ہر وقت سے حاصل سے حاصل۔ سوچا میں اس لئے سب تعالیٰ سے جہد مسور انور ﷺ کے فضائل تر آں بعد میں حضور ﷺ کا ذکر ان میں آپ ﷺ پر سوا مہر میں داخل فرمایا ہے یہ سب غفلوں کو گام سے لے ہے۔

ساتواں فقائدہ اللہ تعالیٰ کی عینیت کھانا اس کی قدرت کے مناظر۔ یمن صرف میر و تماشہ کے لئے نوران میں عور رہنا میں معرفت انبی کا در میر بنانا طریقہ کفار سے یہ فائدہ عس ابیہا عاتلون کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ حسب آیات سے مراد امی حیریں میں جاسیاں تو را کہ کھانا پانی ایک رات میں سے پیت میں جاتا ہے۔ مگر اس کے نکلنے کے راستہ میں صحت چاروں رو سے پانی پیشاب کی رو سے چھ پیسہ میں کر انھوں کی جڑوں سے چھ تھوب رویت میں کرانگ و



الار کیوں فرمایا ماواہم جنہم کیوں نہ فرمایا

جواب۔ کفار حضرت نارا کا ہی عذاب پائیں گے خواہ گرم عذاب ہو یا ٹھنڈا۔ جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا۔ ایک مردہ میں گرمی بھی سرج سے ہوتی ہے ٹھنڈک بھی یہ ہر حال آیت واضح ہے۔

تفسیر صوفیانہ: لقاء الہی کی رحمت بھی ہے اس کا غضب بھی مومن کی ملاقات رحمت ہے کافر کی ملاقات غضب کی ہے بیشی سب کی ہوتی ہے ہر شخص ہر وقت اس لقاء سے قریب تر ہو رہا ہے۔ شعر۔

غافل تجھے گھڑیل پہ دیتا ہے مٹا دی گردوں نے تری ایک گھڑی درگھنا دی

مومن لقاء الہی کا یقین رکھتا ہے مگر کوعیت لقاء میں تردد کرتا ہے۔ یعنی رحمت لقاء کا امیدوار رہتا ہے لقاء غضب سے خائف کا لہذا ماننا ہی نہیں اور اگر ماننا ہے تو رحمت کا یقین کرتے ہوئے وہ کہتا ہے لیس رحمت الہی دبی لہذا عہدہ الحسبی۔ یہ ان کی غفلت کی اصل وجہ ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ وہ آخرت کے مقابل دنیا کو پسند کرتا ہے اور یہاں مطمئن رہتا ہے مومن کامل کو دنیا کی زندگی میں آخرت کا انتظار ہوتا ہے اسے ہر وقت خوف و امید رہتے ہیں جس کی وجہ سے وہ مطمئن نہیں ہوتا جو رب سے غافل کر دے وہ بے چکن رہتا ہے وہ یہ کہتا ہے۔ شعر۔

میں پیلی اثر مند، صحتا بھریاں گناہاں ایک آس تہارے دروں نہ کوئی اور پناہاں  
میں اندھا اور تلمس دست کیونکر رہے سنبھالا دھکے دیوں والے پستے تو ہاتھ پڑے والا

یہاں ہر قدم پر ٹھوکر پھسلن ہے رب تعالیٰ خیریت سے پار لگائے یہ سب جتنی رب کو بڑی پیاری ہے فرماتا ہے ام صر بحسب المصطر ادا دعا جو یہاں مطمئن اور چسپ سے ہے وہ وہاں بے چکنی میں ہوگا اور جو یہاں نے چسپ میں ہے انشاء اللہ وہاں چسپ سے ہوگا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ يَهْدِيْهُمْ رَبُّهُمْ

انہیں وہ ایک جو ایمان لائے اور اچھے کام کیے ان کا رب ان کے ایمان

پایمان ہم تجھ سے من تحتہم الانہر فی جدت

ان سے ان کے جاری ہیں نیچے سے بہریں باغوں میں مت سے

التَّعِيْمُ ۝ دَعُوْهُمْ فِيْهَا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ وَنَحْيَهُمْ فِيْهَا

دعا سے ان سے کہ یاں ہے تجھے اے اللہ اور ملاقات سے ان سے

نعت سے، دعائیں ان کی دعا اس میں یہ ہوگی کہ اللہ تجھے پانی سے دور ان کے



ہوں گے اور انہیں اسے م تیری نیکیوں میں تیری رہبری کرنے آئی ہیں یہ نیک کام بخش پھر اظہارِ ہمت جلد ہمت میں اس  
نے مکان تک اس سے ہاتھ دینے گئے۔ اس کی رہبری کریں گے۔ اس کے برعکس کارے۔ اسے اعلیٰ بری فعل میں اس  
سے آئے گئے ہو کہ وہ رخ میں اس کے حکام۔ تک اسے پہچان میں گئے اس وقت میں اس میں ہدایت سے مراد اوروں کی ہدایت ہے  
مقلی مومن کو رب تعالیٰ دیا میں چیز اس کی حقیقت جاننے کی ہدایت دیتا ہے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کہ اپنے  
جائے پر عمل کرے گا تو اللہ اسے بے جاں چیزوں کا علم دے گا۔ (تفسیر بیضاوی، حارن، یوں وغیرہ) میں جو علم شریعت  
حاصل کر کے اس پر عامل ہوگا تو رب تعالیٰ سے اسے فسی طور پر علم حاصل ملے گی حقیقت و معرفت ملے گا (روان  
مدین) (۵) ہدایت سے مراد ہدایت پر قائم رہنا۔ اس میں زیادتی و کمالات۔ رب فرماتا ہے وَاللّٰہِیْنَ اَعْتَصُوا اِذْ اٰہُمْ ہُدٰی  
ر تینوں صورتوں میں ہدایت سے مراد یا میں خاص ہدایت ہے۔ (تفسیر یہ) خیال رہے کہ یہاں ہدایت سے مراد خاص  
کامل ہدایت اور اہم ہدایت سے مراد وہی ہدایت جو یقیناً اہل سے ہاتھ دینے سے مراد یہاں ہدایت میں ایسی ہی رہے  
تعالیٰ یہ قسم کی ہدایت دنیا و آخرت میں دلا کرتا ہے چنانچہ ارشاد اب اللہیں اصوا ولم یسلو اہم اولانک  
لہم الاولاد ص وہم مہنتون یعنی جو لوگ ایمان لائے اور اپنے ایمان کو بدعتیہ کی شکل میں لیاں گے انہیں بھی نہ  
اور انہیں ہدایت میں (ان معالی) یہاں بھی ایمان سے مراد صرف ایمان یا جلد سے تو وہ آیت ر آیت کی تفسیر ہے  
یوں ہو کہ مقلی مومن ہوا دل سے ہی ہدایت ہمت ملے گی اور ہنگاموں کو آ کر کارِ جنت کی ہدایت ملے گی۔ یہاں اس ہدایت  
مراد ہے حسیک ان تفسیروں سے اس آیت کا مطلب واضح ہو گیا۔ بحری میں محکم الاہار یہاں حالی یا تو یہ ہدایت  
میں ہمسامہ خیر کا حال ہے۔ یا پانچ۔ انہر سے مراد ہے پانی شہد و دودھ اور شراب مہرئی نہیں بھی ہیں۔ مٹوں سے اپنے  
ہریر ہستی اہل کی یوں لے رہے نہیں یوں ہوں گی۔ رب فرماتا ہے جعل دیکم تحتک صربا صرت مریم اس  
پانی سے ہمت دہر بلکہ ان کے تہ میں یہ ہمت تھا۔ غرض میں محکم سے غار مقلی مر نہیں۔ فی حداب معیم یہ مرماں  
حالی یا تو بحری نے متعلق ہے یا طبع و حمد سے پوشیدہ ہیں۔ پوشیدہ ہیں صیر کا دہر اس میں محکم ہوں پوشیدہ  
متعلق ہے یہ مری تھاں ریا دہ قوی ہے بھی وہ لوگ نعمتوں کے باعث میں ہمیشہ ہمیشہ میں گئے دعوہ اہم لہما  
سبحانک اللہم یہ فرماں حالی یا حمد ہے جس میں اہل جنت کی ایک اور نعمت فادر ہے دعویٰ سے مقلی میں عالم گناہ  
اپنے تمام دلائل سے اپنی چیز مگانہ مطلق کا ذکر کرنا انہیں میں (تفسیر بیر حارن۔ روان العالی وغیرہ) میں جب رب  
سے ختم عرض صر میں اس کے تو پہلے سبحانک اللہم میں گئے یا جب اپنے کسی خادم کو پکاریں گے۔ تو سبحانک  
اللہم کہیں گے جیسے آج اہل عرب کسی کو پکارتے بلا تے ہیں تو کہتے ہیں یا اللہ یا جب اپنے خادم سے پکارتے ہیں یا جی  
ماتیں گے تو کہیں سبحانک اللہم خام و وحی لے رہا نہ ہوں گے جو اس کے دل کی خواہش سے یا ان میں سے  
ایک دوسرے سے خام کریں گے تو بتد و ریں گے سبحانک اللہم سے بعض نے فرمایا کہ دعویٰ میں ممانت ہے بعض  
ہمت میں کوئی عبادت نہ ہوگی سوا ہمد و تسبیح کے۔ جو وہ نعمت کے طور پر کیا کریں گے۔



نوٹ ایک صحتی کے سامنے ایک میل لمبا ایک پوڑ دستروں چھایا ہوا ہے گا جس پر ایک رکعت - اریا - ایں مختلف لغتوں کے کھانے ہوں گے علم ہوگا خوب کھور تم کو بدھشی ہوگی نہ بیماری پانچاند پیشاب - ہوگا لہذا انکار سے پانی خوشبو وار پیسہ سے مصمم ہوگا - (تفسیر - حارن تعمیر صاوی) بلکہ یہاں صاوی - راہور صحتی ہوگا - ہم میں ہر کسی پاجان کا مقام ہوگا ہوگا وہاں کی ضرورت نہ ہوگی (صاوی) ہم نے ہمیں ہر کوں سے سا کر بست میں صحت ہوگی ہمیں کا احرار ہوگا - ہوا حارن ہوگی - جس میں نہ تھی سے زیادہ ہوگی (اللہ اعلم) کسی بھی پیشاب کی طرح گندگی ہے اور حنت میں گندگی نہیں - وصف حنتہم فیہا سلام اس فرمان عالی میں اہل جنت کی یک اور نعمت کا ذکر ہے - اول ملاقات کے وقت جو کلام کیا جاوے اسے عربی میں تحت کہتے ہیں یعنی حیاک اللہ کہتا اس فرمان عالی کی چند تفسیر یہ ہیں - (۱) جنتی لوگ جب آپس میں ملیں گے تو یک دوسرے کو سلام کریں گے - کوئی کسی سے بری بات دشمنی طعنہ خصمہ کا کلام نہ کرے گا - کیونکہ وہ موعا مافی صلورہم من علی یا جب فرشتے ان سے ملاقات کریں گے تو سلام کریں گے - فرماتا ہے وفال لہم خوسہا سلام علیکم طہم - یا رب تعالیٰ ان سے فرمائے گا سلام علیکم تم سلامت رہو گے فرماتا ہے سلام فوالا من رب رحیم مکر حقیقت یہ ہے کہ یہ تین نعمتیں یہ تین سلام مردن ہوں گے رب فریب کرے - واسو دعواہم ان المصلیاء رب العلمین یہ بھی جنت والوں کی ایک اور نعمت کا ذکر ہے یہاں بھی دعویٰ کے دو ہی معانی ہیں جو داعواہم فیہا میں تھے - یعنی رب تعالیٰ سے کلام کی ابتدا کریں گے - سبحانک اللہم سے در سبحان الحمد للہ سے یہ آپس میں کلام کی ابتدا سبحانک اللہم سے کیا کریں گے - الحمد للہ اللہم سے یا خدا کو باریں گے سبحانک اللہم سے انہیں وہی گھیں گے الحمد للہ سے یا خدا - یا خدا میں گے سبحانک اللہم سے اور کھانے کے بعد فراغت پر کہیں گے الحمد للہ جس سے خاوم دسترخوان اٹھا میں گے یا اس کی عبادت سبحانک اللہم سے شروع ہوگی الحمد للہ پر ختم ہوگی اس پر بڑی لذت پائیں گے - قصہ -

ذوق ناش عاشق مشتاق را از بہشت جاودانی خوشتر است

کرچہ در فردوس مہیا ہے است وصل کو از ہرچہ الی خوشتر است

خلاصہ تفسیر اسے سلام تو اتم کھور گناہوں کا دہلی نوسن چلے ایمان و تقویٰ سے قائم رہے گی خوش نصیب ہوگا سوسن ہوئے مومن رہے اور جنت طاعت ہر قسم کی نیکیاں کرتے رہے انہیں ان کے اس ایمان کی برکت سے رب تعالیٰ دنیا میں خدا بنی حقیقت دہی کی قبر میں سوالات کے جواب کی قیامت میں جنت تک پہنچے اور جنت میں پہنچنے کی ہدایت دے گا - ان لوگوں کو نکاحات کے پتے دودھ، شہد، شراب، مہر، پانی کی سہرا دوس ہوں گی وہ جنت نصیم میں ہمیشہ رہیں گے جنت میں ان کا حال یہ ہوگا کہ جب اور رب تعالیٰ سے پنچہ عرض و معروض کرنا چاہیں گے اور جب آپس میں ملاقات کے وقت بات چیت شروع کریں گے اور جب اپنے خدا کو سلام کریں گے کوئی چیز ان میں گے تو بلند آواز سے کہیں گے یا ان اللہ اور جب رب تعالیٰ سے عرض و معروض کر چکیں گے یا جب آپس میں بات چیت ختم کریں گے اور جب نصیم کھ چکیں گے

تو آخر میں کہیں نے الحمد للہ رب العالمین غرض کہ ان کے ہر کام کی ابتدا بھی اللہ سے ہو کر ہوئی اور انتہا بھی اس کے دل پر مبنی رہی۔ بتا دیا تھا اللہ کے اکر سے ہو تو سارے کام ہی مبارک ہوں گے۔

فائدے اس بات کو یہ ہے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ اللہ کی رحمت سے حاصل کرنے کے لئے ایمان اور نیک اعمال دونوں ضروری ہیں۔ یہ فائدہ امور و اعمال الصالحات سے حاصل ہوا۔

دوسرا فیائدہ اللہ کی بڑی نعمت ہدایت ہے یہ فائدہ بھی اللہ ہی سے (اللہ) سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ایمان و ہدایت کا پہلا فائدہ بیان فرمایا۔ اللہ ہی سے رحمت و دولت و غیرہ کفار کو بھی مل جاتی ہے مگر ہدایت صرف اسے ملتی ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا خاص کرم ہو۔ اس لئے ہم ہر نماز کی رحمت میں پڑھتے ہیں اللہ الصراط المستقیم۔

تیسرا فائدہ ہدایت ربانی بہت قسم کی ہے کسی ہدایت سے ایمان ملتا ہے کسی سے تقویٰ اور ہیزگاری اور کسی ہدایت سے ایمان پر خاتمہ۔ قبر میں کامیابی اور کسی ہدایت سے جنت تک رسائی یعنی قیامت سے فارغ ہو کر بغیر کسی سے پوچھے جنت تک اور جنت میں پہنچ کر اپنے گھر تک پہنچا یہ فائدہ بھی اللہ ہی سے حاصل ہوا۔ اس میں سب سید ہے۔ چوتھا فائدہ جنت میں دودھ، شہد و غیرہ کی نعمتیں ہوں گی۔ غرضی دریا نہ ہو گا سیر و سفر۔ بہت سے فرق اور دباں یہ نہ ہو۔ کی وہ ہم پہلے پارہ کی تفسیر میں عرض کر چکے۔

پانچواں فائدہ جنت کی سہریں جنت والوں کی خواہش کے مطابق ہوں گی۔ وہ جس وقت جس قدر چاہتا ہیں اس کے وقت ہیں گی۔ یہ فائدہ بھی اللہ ہی سے حاصل ہوا کہ اللہ ہی سے ملتی ہوں ان کے وقت۔

چھٹا فائدہ جنت میں تمام قسم کی نعمتیں بہت کثرت سے ہوں گی۔ یہ فائدہ رحمت اللہ سے حاصل ہوا کہ ان جنتوں میں ہمیشہ بے شمار نعمتیں ہوں گی۔ اس لئے ہر جنت کو جنت قسم کہہ سکتے ہیں۔

ساتواں فائدہ اپنے ہر کام کو ابتداء اللہ تعالیٰ کے نام سے کرنا جنتیوں کا کام ہے اس لئے نماز کی اپنی نماز صبح تک اللہم سے شروع کرتا ہے۔ گویا وہ جنت میں ہوتا ہے یہ فائدہ دعوا ہم فیہا سبحانک اللہم سے حاصل ہوا۔ ملاقات کی ابتداء اللہم علیکم سے کرنا اہل جنت کا طریقہ ہے حتیٰ کہ اگر بڑا آدمی پھوٹوں سے ملے تو انہیں اسلام علیکم کہے یہ فائدہ اللہ ہی سے حاصل ہوا کہ جنتی آدمی میں ایک دوسرے سے ملنے وقت یوں ہی فرشتے اہل جنت سے ملنے وقت بلکہ خود رب تعالیٰ جنتیوں سے فرما۔ گا السلام علیکم۔ آداب عرض یا گندارنگ یوں ہی وداغ کے وقت صرف دعا حافظ لہنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں مسلمان نہیں تو سلام کے ساتھ رخصت ہوں تو سلام پر۔

آٹھواں فائدہ ہر کام کی ابتدا اللہ تعالیٰ کی حمد پر کرنا طریقہ جنتیوں کا ہے یہ فائدہ دعا اللہم (اللہ) سے حاصل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھانا کھا کر پانی پی کر۔ سے پکڑے پھینک کر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے تھے جس کام کے دل و آخر میں اللہ کا ذکر ہو۔ امید ہے کہ سارا کام مبارک ہو گا۔

پہلا اعتراض: منت صرف یہ کارہنوں کو ملے گی، پھر مومن میں دوزخ میں رہے گا۔ دلیلیاں منت میں چاہے  
لی صفیں بیان میں ہیں، نیک اعمال اللہیں آمو او عمو الصالحات (منت)۔ (حدیث میں ایک فرقہ منت سے کہتا ہے  
یہ وہ فاسق مسلمان کو داکہ دیتی مانتے تھے یہ اعتراض ای مرتد کا ہے۔

جواب: یہ شخص غلط ہے۔ مومن کتنا ہی گنہگار ہو مگر حرکار جنت میں چاہے گارب فرماتا ہے، ان اللہ لا یضرہ ان یشرک  
مہ بعض مانتوں دلک لمن بشاء اللہ کفر نہ تھے گا اس سے وہ اس کو چاہے گنہگار دے گا۔ اور فرماتا ہے لا تقسطوا من  
رحمة اللہ ان اللہ بصر الذنوب جمیعاً۔ اگر گناہ کفری طرے تا کامل معافی جرم ہے تو معافی کی آیتیں یہ درست ہوں  
کی بلکہ وہ اس آیت میں بھی شاردہ یہ بات ظاہر کر دی گئی ہے کہ فرمایا یشہبہم ما یمانہم اللہ ان یشہبہم ان یمانہم  
سے جنت وغیرہ کی ہدایت دے گا۔ دلیلیاں اعمال کا ذکر نہیں خیال رہے کہ یہاں مطلقاً بخشش کا درجہ ہے اور نیک  
اعمال اول سے بخشش اور جنت ملے گا اور یہ ہے اس صورت میں مانتے یہاں آیت اور احادیث درست ہوں گی اس میں تداخل  
نہ ہوگا۔

دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں ہمیں ہے کا اور پہلے ہے اور حیات نعیم میں اس کے ساتھ ساتھ کر لیا ہے کہ وہ  
ترتیب یہ ہے کہ جنت میں داخل پہلے ہوگا وہاں جتنی نعمیں ملنا بعد میں یہاں ترتیب دہی ہوئی کیوں ہے؟  
جواب: یہاں ان دو نعمتوں کا ذکر متعلق ہے چونکہ ہمیں وغیرہ مستقل نعمتیں ہیں اور جنت کا داخلہ مستقل نعمت بلکہ جنت کی  
خواستیں نہیں ہوں وغیرہ کی وجہ سے ہے اس لئے یہاں اس ترتیب سے ان کا بیان ہوا

تیسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں پہلے ایمان و اعمال دونوں کا ذکر ہو پھر صرف ایمان کا کہ پہلے ایمان اللہیں  
آمو او عمو الصالحات آخر میں ارشاد ہو یشہبہم ما یمانہم اللہ ان یشہبہم ان یمانہم اس فرق بیان کی کیا وجہ ہے؟  
جواب: اس کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یا تو یشہبہم ما یمانہم اللہ ان یشہبہم ان یمانہم جو نیک اعمال  
کے ساتھ ہو تب ہدایت سے مراد اول ہی سے ہدایت ہے یا ایمان سے مراد مطلقاً ایمان خواہ نیک اعمال کے ساتھ ہو یا  
کناہوں کے ساتھ تو مطلب یہ ہے کہ ہدایت جنت صرف ایمان ہی بنا پر ملے گی کیونکہ جنت ہی مطلقاً ایمان سے ہے اور پہلے  
سے ہی مطلقاً ایمان سے اور چاہے نیک اعمال سے ہے اور وہاں دے الہی صرف رب کے کرم سے اس میں اپنے عمل کو دخل  
نہیں۔

چوتھا اعتراض: تمہاری ایک تفسیر سے معلوم ہوا کہ منتی ہوگ منتی ہوگ تسبیح و تحمید بیا کریں گے مگر یہ چیزیں عبادات ہیں اور جنت  
میں عبادات میں پھر یہ کیوں درست ہوئی؟

جواب: وہاں یہ تسبیح و تحمید عبادت قرآن مجید حضور انور ﷺ کی منت شریف بطور نذات ہوئی نہ کہ بطور تکلیف شرعی بلکہ اس  
کی لذتیں کھانے پینے کی لذتوں سے زیادہ ہوں گی۔

تفسیر صوفیانہ: جو لوگ ان چیزوں پر ایمان لائے جن سے غافل لوگ بے خبر ہیں، انہوں نے ایک مل کے ایک ہی

خام، صدارتی نے لے لی جن میں ریاد میرہ کا شاہ نہ ہوا، لیکن اللہ تعالیٰ ایک نور قلبی دکھا فرمائے گا جس کے وسیعہ اس میں علم حاصلہ حقیقت کی طرف ہدایت کرے گا علم ظاہری کتابوں سے حاصل ہوتا ہے یہ علم اس نور سے جس میں وہ مومن کا فراہم ہے، اس میں قدرتی طور پر حرق کریں گے۔ گو یا رب انہیں علم و ریست کے بعد علم و ریست دکھائے گا علم و ریست علم و ریست کا معر سے پسہ ہوگا دیا میں ہی شریعت و طریقت حقیقت و معرفت کے خزانے ہیں کہ ان کی رہاں ان کی فکر سے یہ نہیں جاری ہوتی ہیں۔ اسے قسم یہاں دیا میں میں مگر کے دس دروازہ جنتوں میں۔ اس میں نور و علم و ریست و اللہ میں ہست و است و قوتوں کی سی لہ تمہیں آتی ہیں۔ ان کی رہاں میں وہ کام کرتی ہیں جن کے لئے اومانی گئیں تھیں، اگر قہمی دما میں۔ نعمت و مدد میرہ وہ اس نعمت کو خیریت بہتوں وغیرہ میں حرق نہیں کرتے۔ وہ دیا میں یہاں سے جنتوں میں ہیں آخرت میں ان کے انعامات کی جسیوں میں ہوں گے اس کی زندگی کا ہر کام اللہ کی تسبیح و تحمید سے کمر لیا ہوا ہے آخرت میں بھی اس کا یہ ہی حال ہوگا۔ صوبہ فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے پہلا کام کیا الحمد للہ مدہ اللہ کی نعمتوں میں غرق ہے تو چاہتے کہ اس کی زندگی کی ہر گھڑی رب کی حمد میں حرق ہو۔ حمد الہی غیر متناہی نعمت ہے۔ حوام کی صف زباں حمد کرتی ہے مگر خاص بندوں کا گوشت پوست ہلکہ ہر روز نکال کر طہارت ہے۔ صوبہ فرماتے ہیں۔ شعر۔

حمد شان چوں حمد گشن از بہار صد ثنائے وار حمد کہ

اللہ تعالیٰ ہمیں ایسے حامدین میں سے کرے۔ (روح البیان)

وَلَوْ يَعِجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعَجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ

اور اگر اللہ جلد ہی لوگوں کے لئے شر بھیجتا ہے تو ان سے جلد ہی ان کے لئے خیر بھیجتا ہے۔

لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلَهُمْ فَتَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

پوری دنیا جلد ہی ان کے معیاروں کی پس پیڑھتے ہیں ہم ان لوگوں کو جو نہیں

لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ

ہم سے ملنے کی تم سے کہ سرکشی میں اپنی جنت پرستے ہیں

رکھتے کہ اپنی سرکشی میں جنت پرستے ہیں

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات کے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق گذشتہ پچھلی آیات میں کفار کے چند ائمہ اشاعت کا ذکر ہوا جن کا تعلق حضور و علیؑ کی بات سے تھا مثل

یہ کہ وہی ایمان پر کیوں آئی کسی مذہب کے مالدار سردار پر آئی چاہتے تھے انکار لکھنا عجیب (یعنی) یہ کہ اس کے بارے میں بتا داری  
سفاٹ کے لئے کافی ہیں پھر آپ ﷺ کی تشریف آوری کی یہ ضرورت تھی صاحبِ شریعہ الامم بعد اجماع وغیرہ وہ  
اس کے سوا اعتراض کا جواب دیا جا رہا ہے کہ اگر آپ ﷺ سچے نبی ہیں تو ہم آپ ﷺ کے منکر ہیں ہم پر عذاب کیوں  
سے آتا غرضہ حضور ﷺ کی نبوت کے متعلق کچھ اعتراضات سے جوابات پہلے دے گئے کچھ نے بے دینہ ہے  
ہیں (تفسیر پیر)

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے چند محبوب عیاں ہوئے ہیں ان میں ایک یہ تھا کہ وہ ہماری آنکھوں سے غافل ہیں  
اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ وہ اپنے مذہبی سوت پے پر عذاب مانگتے ہیں گذشتہ آیتوں پر جو عذاب آئے ان سے  
عزت نہیں بچتے تو پچھلی آنکھوں میں ان کے متعلق ایک دعویٰ تھا۔ اس آیت میں اس دعویٰ کا ثبوت ہے۔

تیسرا تعلق اسی پچھلی آیت میں ذکر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نیک سونوں کو اس کے ایمان کی وجہ سے انعام دیتا ہے۔  
وہ جسے حیالات کی بدایت دیتا ہے جب وہ ایمان جا رہا ہے کہ اس کے برعکس کفار کو جب سوجھتی ہے تو وہ اندھی سوس رب تعالیٰ سے  
امن عافیت ایمان مانگتے ہیں مگر کفار و یا کسی سچے لے عذاب رب کا قہر اس کا عصب مانگتے ہیں۔ دونوں جماعتوں کے  
خیالات میں تباہی ہے۔

شون نزول ایک بار حضرت ابنِ حارث نے اپنی قوم کو اپنی پچھلی حکایتوں کے لئے یوں دہرایا کہ عذاب اگر واقعی اسلام کا  
دین ہے اور ہم اسے اسے قبول نہیں کیا تو ہم پر بھی پھر برسا۔ اس کے جواب میں یہ آیت بریل مارل ہوئی (تفسیر پیر)۔  
فارس (قرآن مجید میں ان کا یہ قول دوسرے جگہ رما ہے اللہم ان کما ہذا هو الحق من عندک فامطر عذابا  
حجرا من السماء او انزلنا بعداب الیم۔ اور یوں ارشاد ہے ویقولون می ہذا الواعد ان کما صدقیر اور :  
(الحالی)

تفسیر ولو جعل اللہ للناس الشر چونکہ یہ دہاں مالی نیا تھا ہے اس کا وہ اعتقاد ہے کہ لو اور ان اذکار بار ہا جان  
ہو چکا ہے معجل بنا ہے معجل بنا ہے معجل سے جس کی اصلیت نکلت ہے بمعنی جلدی اصطلاح میں وقت سے پہلے کوئی  
کام کرنا فیصل ہے اور وقت سے پہلے کسی کام کی خواہش استعجال (تفسیر روح البیان) اگرچہ یہ آیت کریمہ میں عذاب کا  
وہ عذاب کے متعلق مارل ہوئی مگر الناس سے عام نساں مراد ہیں کیونکہ لفظ ناس عام اور لفظ کے عموم کا اعتبار ہوتا ہے۔ شر  
سے مراد عذاب ہوا۔ مصیبت وغیرہ میں۔ چنانچہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت قتادہ سے روایت کی کہ اس میں وہ شخص  
بھی داخل ہے جو جوشِ عصب میں اپنی جان کو بددعا میں دیتا ہے (روح معانی) ایسی آیت اللہ تعالیٰ لوگوں پر عذاب  
مصیبت یا جلد بھیج دیا۔ انہما حالہم بالخیر اس عبارت کی بہت ترسیل کی گئی میں اس کی آماں اور قوی تر یہ ہے  
ہے کہ اصل عبارت میں تھی انہما حالہم بالخیر اور کما استعجالہم میں استعجال کی نسبت میں ان کا جواب  
صدر کی بہت منقول کی طرف سے تھی اللہ تعالیٰ انہما کو برائی سے جلوی دیتا جیسے انہیں خیر صدی دیتا ہے کہ یہ تیرے

وقت پہنچتا ہے دیر نہیں لگتا (تفسیر جلد بیس اور تفسیر صاوی) اور علیہ السلام کو وقت پر ہوا پانی بخدا داد بلکہ زندگی وسوت دیتا ہے کہ اس عبارت میں صفت کو موصوف کی جگہ رکھا گیا۔ دوسری "کیس" میں بہت دشواری ہے لَعَصَى الْيَهُودِ اَحْمَهُمْ یہ لڑائی مانی سو کی برائے۔ اس میں، مٹا دینا کا ہے۔ قصہ کے معنی ہیں پھر فرما دینا چونکہ اس میں پہنچنے کے معنی شامل ہیں اس لئے اس سے بعد اس "پاکہ" کا مرجع وہی تھا کہ میں بتا قیامت کفار یا جوش میں آئے۔ آپے "اپنے ہاں چوں نے کے بد دعا کرے" والا انسان اجل کے مراد ہے جب اس کا وقت مقرر ہے یعنی تو اس سے عذاب کا پھل بد دعا ہو چکا ہوتا اور یہ سب مذکور ہے۔ ہندو اللہ کی لایسوجوں لقاء مار یہ لڑائی عاب ایک پوشیدہ عذاب کا معنی ہے بخدا اس کی صفت عذاب ہے لَعَصَى الْيَهُودِ اَحْمَهُمْ مالا قبل دعاء ہم ہم نذر کی تحقیق، پچھتے ہیں کہ اس کا کوئی مصدر ہے نہ کسی۔ اس کا فاعل وغیرہ۔ صرف مضارع اور ام "تا ہے اللہ کی" مر اکھار میں۔ مثالی قیامت حیات کے گلے مضمون کے طور سے لایسوجوں لقاء مانی تفسیر ابھی پچھلے ہو چلی تھی طبعاً ہم یہ لڑائی مانی لایسوجوں کی کبیر سے حار ہے ان جملہ میں ہی طبعاً ہم مقدم کے یہ معنیوں پر اس سے تفسیر کا فائدہ حاصل ہو۔ طعیاں کے معنی میں حد سے نکل جانا خوشی حد سے نکلے وہ آنت ادا کرتی ہے ہاں حد سے بڑھ کر یا سب کن کرشمہ بدشہم ابورمانہ آگے حد سے بڑھ کر کہ بدشہم طار تہی ہے ہاں حد سے بڑھ کر شوہر سے طار ہو جاتا ہے یہ معنیوں ہاں ہے عدم۔ کسی کے معنی ہیں "کہا خدا ہوا عصبہ" معنی میں اس کا مدعا ہوتا تھا کہ خدا حادرت را نہیں چلا دے گا خدا درست کرے کہیں یا تیار دووں اندھے حیران، پریشان ہی ہو جاتے رہتے ہیں لکھ رکھتے پینے چسے چمکے بلکہ پیسے مرنے میں۔ حیران اور نہنہے ہاں رہتے ہیں۔ انہیں نہ کھانا "تا ہے" پھر نامہ مرنا آتا ہے نہ جیسا۔ آئے پیسے کہ یہ سب بچھو حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے یکجہے چائے تھے۔ وہ اس دروازے سے دود ہیں۔ ممکن کی شان یہ ہوتی ہے۔ شعر۔

راحم رہے سلامت میرے دل ہو گیا کی ہے یہی میری زندگی ہے یہی میری بدگی سے  
مری مراد محمد مری جستجو مدینہ کی آرزو میں مرنا ای جستجو میں جیسا

خلاصہ تفسیر: محبوب صلی اللہ علیہ وسلم بعض باتوں کو اپنی موت اپنے منہ سے مانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو پر عذاب آفات مصائب کی طرح جلدی بھیج دیتا ہے ان پر میرے بہت جلد میں ان کا یاد دہانیات سے بہت حد بھی دیتا ہے جس کا دن رات مشاہدہ ہوتا رہتا ہے تو سب تک اس کا وعدہ عذاب پورا ہو چکا ہوتا اور خدا چلے ہوتے ہم ایسا کہیں کرتے ان بدنامی قیوں میں مرتے بلکہ انہیں ان سے حال پر چھوڑ دیتے ہیں کہ وہ یوں ہی اپنی سرشتوں میں حیران پریشان بھٹکتے پھریں۔

روایت مسلم بخاری سے بروایت حضرت ابو ہریرہ وایت لڑائی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لہی میں تجھ سے تیر عہد بیتا ہوں کہ میں بشر ہوں دوسرے بشروں کی طرح مجھے غصہ آجاتا ہے کہ میں کسی مسلمان کو خدا کے دوسرے یا اس پر کشت لڑوں یا سے ماراں تو اسے قیامت سے ان اس کے لئے رحمت اور گناہوں کا عار بنادے گا میں اس مسلمان خیریں رکھیں کہ کبھی

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوتے۔

مسئلہ۔ دنیاوی تکالیف میں دعا و موت کرنا ممنوع ہے۔ وہاں یوں کہہ سکتے ہیں کہ خدایا اب میرے لئے موت بہتر ہو تو

میں نے اسے دیکھا

مسئلہ: خوف خدا یا عشق رسول یا دینی خطر سے میں دعا، موت لانا چاہتا ہوں جیسے حضرت عمرؓ اپنی وفات کی دعائوں میں

مجھے شہادت کی موت دے اپنے محبوب کے شہر میں یا جیسے امام بخاری نے دینی فقہانہ 66 قات میں پھنسا کر اپنی موت کی دعا کی

اور دعا سے دو دن بعد آپ کی وفات ہو گئی۔

دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کا ہماری بعض دعا میں قبول نہ کرنا اس کی خاص مہربانی ہے اور دعا ہمارے لئے قوتِ مدد ہوتی

ہے یہ تا کہ وہ جو بحسن اللہ کے لو سے حاصل ہوا، نا سمجھ یا غریب سے پیشگی دو میں مانگتا ہے، مگر وہ اسے "وہی دوا میں" مانا

قلب کی مہربانی ہے۔

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

سے غلام استغفار سے شرعاً یا اگر کوئی اپنی آنکھ کاں داتا تو پاؤں سے گناہ کرے تو یہ اس کا ادا قصور ہے۔ رب سے یہ اعتدال نیکیاں کرے کو دیے تھے۔

**تیسرا اعتراض** جب رب جانتا ہے کہ کفار جتن جنس کے اتنا ہی کفر و گناہ کریں گے پھر انہیں دنیا میں چھوڑنا کیوں ہے کہ فرماتا ہے **قللو اللہیں لایر حوں** (الح) انہیں تو فوراً ختم کر دینا چاہئے۔

**جواب:** اس اعتراض کا جواب ہم پہلے پارہ میں شیطان کی پیدائش۔ اسے کسی عمر دینے کی حکمتوں سے یوں میں اے چلے میں یہاں اتنا کچھ لو کہ کفار رب تعالیٰ کی صفت اضمال کا مظہر ہیں یہ کفار کی وجہ سے بہت سی سلامی عبادت قائم ہیں۔ ہجرت، جہاد، شہادت، غیر ہند انہیں باقی رکھتے میں رب کی بہت بخششیں ہیں۔ ست بھی بھرتی ہے اور داروغہ بھی نیرت کے بغیر دس کی بیماری کے بغیر صحت کی قدر میں ہوتی تو کفر کے بغیر ایسا۔ طبعی کے بغیر عمارت قدر کیسے ہو۔

**تفسیر صوفیانہ** دنیا میں رب تعالیٰ نے مقبول کئی عمر رومی وغیرہ عطا فرمائی ہیں اور مردود دین کو بھی خیرات دونوں نردہوں میں فرق یہ رکھا ہے کہ مقبولین دنیا میں بھی رکھا ہے اور پٹی حفاظت و امن میں اپنی فکر کر اپنی نگہداشت میں بھی۔ جس کی وجہ سے وہ مضطر تعالیٰ سے نہیں سکتے کہ رب کی نگہداشت میں ہیں مردود دین کو دنیا میں رکھا ہے پٹی نگہداشت میں تھا جگہاں کے حوالہ رد فرمایا **فسلوہم ہم انہیں چھوڑے** ہیں مگر کسی کی وجہ سے وہ جھٹکتے پھرتے میں جیسے ملے جملے کام والا کھور و مقبوس کے متعلق فرماتا ہے **ولا تعدء ہاک عہم** عجب اس علموں سے اپنی نظر۔ بناؤ انہیں اپنی فکر میں رکھو اور فرماتا ہے **واحص حصک للمومنین اپنے علموں کو اپنے رحمہ** کے پاؤں میں رکھو شعر۔

پرواز ہے دونوں ہی اسی ایک ضامن ٹماٹھ کا جہاں ہے (کس کا جہاں اور مقبول ہوگ ایک اہل جہنم کرتے ہیں۔ مردود لوگ اعمال سے غافل رہتے ہیں اور موت باغذاب، قیامت کی آمد میں جہنم کرتے ہیں مومنوں کی جلدی محبوب ہے رب فرماتا ہے **فسلو الخیرات اور کفار کی یہ جلدی مردود** اس آیت میں اسی کا ذکر ہے صوفیہ فرماتے ہیں کافر کی زندگی شیطانی ہے جسے قرآن نے **معبثہ** حکما مرید۔ یعنی تک روری غافل کی زندگی نفسانی ہے جسے قرآن سے **ہود** یہ کہا مگر تکی مومن کی زندگی ایمانی یا ربانی ہے جسے قرآن نے **حسبہ** فرمایا پھر ایسی زندگی و سبب موت۔ کافر کی موت رب کی پکار ہے جسے رب نے بخش فرمایا ان مفسرین ربک **لستعلما** غافل کی موت وراثت ہے **الک بسوہی الانفس جس موعدا**۔ مگر مومن کی موت رب کی طرف ہوتی جاتا ہے۔ اور سعی الہی ربک واصلہ موصیہ کافر کی زندگی جہنم میں موت پیشانی میں ہوتی ہے جو اس کے طفیان کا تھو ہے۔ مومن کی زندگی اطمینان میں اور موت رحمت رحمت میں ہوتی ہے۔ جو اس کے ایمان و عرفان کا انجم ہے اس نے یہاں افسی طبعاً ہم بعدہوں ارشاد ہو



وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا

اور جب بھ جاتی ہے انسان کو تکلیف تو پکارتا ہے ہم کو چلی کر اس پر یا بیٹھ کر یا کھڑے

اور جب کسی کو تکلیف پہنچتی ہے ہمیں پکارتا ہے لیٹے اور بیٹھے

أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكَانُ لَمْ

دور پر جب کھول دیتے ہیں ہم اس سے تکلیف اس کی گزرتا ہے گویا نہیں

اور کھڑے یہ جب ہم اس کی تکلیف دور کر دیتے ہیں چل دیتا ہے

يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ كَذَلِكَ نُرِيَنَّ لِلْمُؤْسِرِينَ

باتا تھا ہم لوگوں کو کسی تکلیف کے جو چھوٹی اسے اس طرح آراستہ کیے گئے حد سے

وہ بھی کسی تکلیف کے پہنچنے پر ہمیں پکارے گی نہ تھا یہ بھی بھلے کر دکھائے ہیں حد سے

مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۷﴾

بڑھنے والوں کے لئے وہ کام جو وہ کرتے تھے

بڑھنے والوں کو اس کے کام

تعلق اس آیت کریمہ کا بھول آپات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق بھول آپات کریمہ میں کافر کی زبانی جرأت کا ذکر ہوا کہ وہ ربان سے عذاب کی دعا کر لیتا ہے اب اس کی عملی ضروری کا تذکرہ ہے کہ اگر اس پر دردن مصیبت آجائے تو کھڑے بیٹھے دعائیں عاجزی مری کرنا پھرتا ہے گویا انسان کی جھوٹی شجی کے بعد اس کی جی حالت کا اظہار ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق بھول آپات کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اگر ہم انسان پر عذاب بھیجیں تو وہ آٹا ٹاٹا ہوا جانے لے قسسی الہم اجعلہم اب اس دعویٰ کے ثبوت میں انسان کی روزہ مرہ کی حالت بیان ہو رہی ہے کہ جھوٹی بیماری ناداری وغیرہ میں تڑپ جاتا ہے۔ سب شجی بھول جاتا ہے دعائیں کرتا اور کراتا ہے۔

تیسرا تعلق آیت سے آخر میں ارشاد ہوا تھا کہ کافر اپنی سرکشی میں حیران پھر رہے ہیں انہیں کچھ سوچنا نہیں سب اس آیت کریمہ میں ان کی حیرانی کا نقشہ کھینچ گیا ہے کہ دراصل تکلیف پہنچے تو ہم کو یہ دکرے جب تکلیف جاتی رہے تو ہم کو بھول جائے۔ اس کا کوئی ٹھکانہ نہیں۔ یہ ہے اس کے بھولنے کا کھلا ثبوت۔

تفسیر وادامس الانسان الصر چونکہ یہ فرمان عالی یا جملہ ہے اس کا واداء ابتداء سے ہے اور ادا یہاں عموم طرف و عموم



ان کی بری حرکتیں بھی بری تھیں یہ بڑی پرانی بیماری ہے اسے محبوب آپ ﷺ ان کی حرکتوں سے لکھیں نہ ہوں یہ تو ہوتا ہی بنا آیا ہے۔

خلاصہ تفسیر کفار صرف ربان کے ہمار ہیں کہ اپنے لئے خدا کی دعا میں کرتے ہیں۔ ان کی وہ بروری کا یہ حال ہے کہ اگر کبھی انہیں کوئی دیاں تکلیف پہری، ناداری، نقد مالی، عیرو پوچھی جائے تو کھڑے بیٹھے اپنے ام سے دعا میں مانگتے ہیں کہ خدا یا اسے دے کر دے۔ انہیں نہ طرح بھی نہیں آتا۔ اپنی زندگی سے بچ رہتے ہیں مگر جب ام کی دعا قبول ہو جائے تو وہ مصیبت وارہایت میں تو پھر اپنی پرانی ذرا بھی ضرورتیں پھل پڑتے ہیں جیسے پہلے تھا، یہ ہی ہو جاتا ہے کہ اس کو ہم سے کوئی واسطہ تھا ہی نہیں کبھی اس سے ہم سے کسی مصیبت کے لئے دعا کی ہی تھی یہ نادان آغ کی نہیں ہے یہ کفار کی بڑی پرانی بیماری ہے کہ مصیبت میں خدا کو یاد کرنا آرام میں اس کی نافرمانی کرنا پھر حرکتوں کو چھو جانا۔ انہیں نے ان کی نظر میں اس سے ضرورت پڑتی ہی برقیں واپس سے اٹھایا ہے وہ سمجھتے ہیں کہ کفار یہ حرکتیں بہت بھی ہیں ہماری ماموری اسی میں ہے۔

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو سکتے ہیں۔

پہلا فائدہ یہ کہ میں بیش و آرام، بیش و شہادت میں مصیبتیں بھی کبھی یہ فائدہ مسالمان الصبر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ عموماً آرام بہت یاد ہوتا ہے مصیبت صرف پھر جاتی ہے جس سے انسان کی متانت جاتی ہے یہ فائدہ بھی مسالمان (ا) سے حاصل ہو۔

تیسرا فائدہ اگر وہ کئے ہی علامت سے رب کو یاد رہے مگر اس یاد پر اسے نہ ثواب ہے نہ اس سے رب راضی ہو یہ فائدہ دعا مانع ہے (ا) سے حاصل ہوا کہ کافری اس دعا کو یاد کو بطور شکایت بیان کر دیا گیا۔ اس سے ہر مسالمان کو رب کی مصیبت میں یاد رہے تو اسے جلد ثواب ضرور ملے گا اللہ۔

چوتھا فائدہ تکلیف میں رب تعالیٰ کو یاد کرنا آرام میں سے حصول جاننا طریقہ کفار ہے ہوسا چاہت کہ بیش رب کو یاد سے آرام میں شہادت کے ساتھ تکلیف میں صبر کے ساتھ آرام میں الحمد للہ کہے مصیبت و غم میں ان لئے پڑھے۔ غرض یاد دہانی یہ فائدہ دعا مانع کشفا (ا) سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ یہ کہ میں تکلیف عموماً ان کی حرکتوں سے آتی ہیں ان کا دعویٰ رب تعالیٰ سے فصل و روم سے یہ فائدہ ادا مسالمان الصبر (ا) سے اور قلعا کشفا (ا) سے حاصل ہوا کہ مصیبت دے کر نہ جنت رب کی طرف کی گئی۔

چھٹا فائدہ یہ کہ میں کفار کی جس دعا میں قبول ہو جاتی ہیں یہ فائدہ قلعا کشفا (ا) سے حاصل ہوا کہ دفع مصیبت کو کافری دعا پر رب سے انہیں سے دراز غم کی دعا جو چھوڑ دے قبول کی گئی و بسک من المستطیر۔ ساقواں فائدہ: اسے آرام کے زمانہ میں مصیبت کو یاد کرنا آرام میں رواں کو حصول جاننا طریقہ کفار ہے۔ یہ فائدہ

کمال بعدعا (اے) سے حاصل ہو خیاں، کھوکھے دیتا ہے اسے پھینکا بھی جاتا ہے اس نے ہمیشہ اس کے دروازے پر حاضر ہو

آٹھواں فائدہ۔ گنہگار مومن کیسے گناہ کرے مگر حد میں رہ کر کرتا ہے۔ کافر کیسے گناہ کرے مگر حد سے نکل کر کرتا ہے یہ فائدہ للمسرفین سے حاصل ہوا کہ رب نے کفار کو مسرفوں پر مایہی حد سے نکلے جانے والے۔ ایمان پر قائم رہنا اپنی حد میں رہنا ہے ایمان سے نکل جانا بندگی کی حد سے نکل جانا ہے۔

سب فائدہ۔ ان کو اچھائی اور برے کاموں کو چھ سمجھنا کفار کا طریقہ ہے یہ فائدہ دیں للمسرفین (اے) سے حاصل ہوا۔ مومن بھلاہندی حق کو حق سمجھتا ہے اور باطل کو باطل

پر بلا اعتراض کلمے بیٹھے لئے سب کو یاد کرتا اس سے دعا میں مانگنا ہی اچھی عادت ہے۔ رب فرماتا ہے فساد کو اللہ فساد و فسادا و علیٰ جنوبکم پھر یہاں سے کفار کی برائیوں میں کیوں شمار کیا گیا۔

جواب۔ واقعی مومن کے لئے یہ مفت خوبی ہے کافر کے لئے یہ بھی عیب ہے مگر بغیر غسل وغیرہ صومناز پڑھنا کھر ہے اگرچہ اس میں اس کا ذکر ہے مان دل کا وضو روح کا غسل ہے جس کے بغیر اللہ کا ذکر بے ادبی ہے یا یوں کہو کہ صرف معصیت میں لگاؤ۔ کہ نور اشراف ہے۔ اسے سب غرضی سے یاد کرو۔

دوسرا اعتراض: تم نے کہا کہ کافری بعض دلائل قبول ہو جاتی ہیں۔ مگر رب فرماتا ہے وما دعاء الکافرین الا فی ضلال کفارہ دلائل بے ہدائی ہیں۔

جواب: کفار کی دلائل آخرت میں رہا ہوں گی کوئی قبول نہ ہوگی اس سے فرمایا جاوے گا لا تسوھا ولا تکلموا واپس میں کھی قبول ہو جاتی ہیں یہ قیامت اس کے لئے استدراج یعنی ڈھیل دینا ہے اس آیت میں دنیاوی دعاؤں کا ذکر ہے جہاد پر پیش کردہ آیت میں آخرت کی دعاؤں کا ذکر ہے۔

تیسرا اعتراض: معصیت میں رب کو یاد کرنا عیش میں مجول جانا یہ عیب بعض غافل مسلمانوں میں بھی ہے پھر یہ خصوصیت سے کفار کے لئے کیوں ہوا

جواب۔ ایسے غافل مومن اپنی اس حرکت پر اذم ہوتے ہیں۔ اس پر غور نہیں کرتے۔ اس لئے کفار کی طرح مجرم نہیں اس وجہ سے آگے ارشاد ہوا دیں للمسرفین (تج) کہ کفار میں فخر کی وجہ سے مسرف ہیں۔

چوتھا اعتراض۔ اس آیت میں کفار کو مسرفین فرمایا گیا مگر دوسری جگہ مسلمانوں کو یہ دعا تعلیم فرمائی دینا فاعفوا لنا دوسرا اسروافی امر ما معلوم ہوا کہ گنہگار مومن بھی مسرفین ہیں آیتوں میں تعارض ہے

جواب۔ سراف کے معنی میں حد سے بڑھنا اس سے فضول خرچی کو سراف کہا جاتا ہے کسوا و اشربوا ولا تسرفوا انسان کے لئے بہت طرح کی حد میں عقائد کی حد۔ عمل کی حد۔ خرچ کی حد حتی کہ وقت درجہ کی

حدود مومن بیکڑوں حدوں میں گمراہ ہوا ہے ان میں گمراہ ہونا عیب تو آراہی ہے۔ شعر۔

دیکھا انہیں محشر میں تو رحمت نے پکارا آزاد ہے جو آپ کے دامن سے نڈھا ہے

کافر عطا کی حد سے نکلا ہوا ہوتا ہے مومن اگر چہ عمل کی حد سے نکل چاہے مگر عطا کی حد میں رہتا ہے۔ یہاں عطا کی حد سے نکل جانے والے مرد ہیں۔

تفسیر صوفیانہ مومن کامل وہ ہے جو رب کو رب کے لئے یاد کرے نہ کہ اپنے لئے جو جب ہے۔ وہ عیسیٰ مجبور ہو وہ عیسیٰ مقصود ہو وہ عیسیٰ دس و چاہے ایمان میں موجود بلکہ اس کو اسی سے نئے مانگو۔ شعر۔

تھ سے تجھی کو مانگ کر مانگ کی درجہاں لی ہے مجھ سے ہوئی گدا نہیں تھ سے کوئی تھی نہیں

اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ اپنے محبوب سے ان بندوں کی شکایت فرما رہا ہے جو رب کو بعض وقت عبودیت میں مگر مقصود نہ مانیں اس سے دعا میں کریں تو بھی اپنی غرض کے لئے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غرض نکل جاتے پر رب سے نکل ہو جاتے ہیں ان کا مقصود صرف اپنی دولت سے یہ لوگ حد عبادت سے نکلے ہوئے ہیں۔ یہ حق و باطل میں مرق نہیں کرتے بزرگان دین دعا کرتے ہیں۔ اللھم ادرنا الحق و ادر قنا اتباعہ و ادرنا الباطل باطلا و ادر قنا احبابہ خدا یا ہمیں حق کو حق دکھا اور اس کی اتباع کی توفیق دے اور باطل کو باطل دکھا اور اس سے بچنا نصیب کر۔ حرا اس میں ہے کہ بند و ہر حال میں رب کے دروازے پر رہے اس تعالیٰ اس قائل کو حال بنا دے۔

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا

اور بہت تحقیق ہلاک کر دی ہم نے تو میں پہلے م سے اور  
اور بے شک ہم نے م سے پہلی سکتیں ہلاک فرما دیں جب وہ حد سے بڑھے اور

جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا

اے م سے پہلے پہلے رسلوں کے واضح دلیلیں در نہیں تھے کہ وہ ایمان لائے  
ان کے رسول ان کے پاس روشن دلیلیں لے کر آئے اور وہ ایسے تھے ہی نہیں کہ ایمان

كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ

ان طرح ہلاک دیتے ہیں ہم جرم والی قوم کو پھر بنایا ہم نے تم کو  
اتے ہم ان کی ہلاک دیتے ہیں مجرموں کو پھر ہم نے ان سے بعد

خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝

نائب زمین میں بعد ان کے تاکہ دیکھیں تم کیسے کام کرتے ہو  
تھیں زمین میں جانشین کیا کہ دیکھیں تم کیسے کام کرتے ہو

تعلق اس آیت لریہ کا پچھلی آیات سے چند مہر تعلق ہے

پہلا تعلق پچھلی آیات میں کفار کے دو عیب بیان ہوئے ایک ان کا اپنے لئے عذاب کی بددعا کرنا دوسرے معصیت آجائے پر بے تاب ہو کر دفعہ کی دعائیں کرنا۔ اب ارشاد ہے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ آیا ہوا عذاب عاؤں سے ملنے نہیں بلکہ ہلاکت کر دیتا ہے۔ گویا عذاب آنے اور جانے اور دواؤں کا ذکر پہلے ہوا اور اس کے نہ جانے کا ذکر اب ہے مقصد یہ ہے کہ عذاب روکنے کا دیر بعد صرف ایک ہے اللہ رس کی طاعت۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ کفار کو ان کے برے عقیدے برے عمل یا بد پسند میں اب ارشاد ہے کہ اس پسندیدگی کا انجام ہلاکت ہے گویا ان کے مرض لاعلان کا ذکر فرمانے کے بعد اس سے انجام کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق پچھلی آیت سے اشارۃً معلوم ہوا تھا کہ کبھی کفار کی دعائیں قبول ہو جاتی ہیں اس سے آئی باتیں مل جاتی ہیں اب ارشاد ہے کہ یہ دعا یہ انہیں بخیر نہیں ملتی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ دعائیں کرتے رہیں اور ہلاکت ہوتے رہیں اور یہ تباہی لگتا ہے تو پچھلی آیتوں کے حالات دیکھو اور سنو۔

تفسیر - وَلَعَدَّاهِلْكُمُ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكُمْ۔ بہت کفار عرب گذشتہ قوموں کی ہلاکت کے واقعات قائل رہتے یا ہلاکت عذاب کو مانتے تھے مگر کفر و عناد کی وجہ سے نہ مانتے تھے اس لئے اس معصوم کو لام اور قد کی تاکیدوں سے ایسا گیا لہذا اللہ فرماتا۔ غیر ضروری نہیں اہلکنا بنا ہے ہلاکت سے معنی سب کو یہ ایک وقت فنا کر دیتا۔ خواہ پالی سے خواہ بھی چچ سے خواہ پتھر سے یا خواہ آگ سے یا خواہ زلزلہ سے چونکہ مختلف قومیں اس مختلف عذابوں سے ہلاکت لیں گیں اس لئے اہلکنا۔ اہلکنا ارشاد ہوا کہ چہ اس لوگوں کو ہلاک کرے والے فرشتے تھے مگر چونکہ یہ حکم الہی انہوں سے ہلاکت کیا عزاء اللہ کے پیارے بندے ہیں ان وجہ سے اس تعالیٰ نے اس ہلاکت کو اپنا فعل قرار دیا القرون جمع ہے قرن کی بمعنی مٹا اسی ہے قرون اور قرین رب فرماتا ہے فضاء قومنا امت اور قوم کو قرن کہتے ہیں کہ وہ آپس میں مل جل کر رہتی ہے کبھی زمانہ کو قرن کہتے ہیں کہ وہ موجودہ لوگوں کا جامع ہوتا ہے اس میں گفتگو ہے کہ کتنے زمانے کو قرن کہا جاتا ہے۔ چالیس سال، اسی سال، سو سال یا مطلق وقت حضور ﷺ فرماتے ہیں حشر القرون فرسی ثم اللہیں ملوہم ثم اللہیں ملوہم۔ اس حدیث میں قرن میں دوسرا احتمال ہیں یعنی زمانہ ہو یا بھی جماعت کروہ سینک کو بھی قرن کہتے ہیں کہ وہ جانور سے ملا ہوا رہتا ہے (روح المعالی ص ۱۰۱) (ترجمہ)

وَدَعَا الصُّرُفُ الَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَمَا لَهُمْ شُعُوبٌ وَمَلَأَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكُمْ كَأَنَّ لَكَ يَوْمَ ذَلِكَ نِجَاسٌ بِمَا كُنتَ تَعْمَلُ

یہاں یعنی اشیاء یا قومیں ہیں من قبلکم کا تعلق یا تو اہلکنا سے ہے یا پوشیدہ انگلیں سے اور صفت ہے قرون اس میں خطاب کفار کے خصوصاً ان سے جو عذاب کی دعائیں مانگا کرتے تھے لیساً ظلموا یہ فرماں مالی اہلکنا کا طرف ہے۔ ظلم سے مراد یا کفر و شرک ہے یا بددیانتی اور لوگوں کے حقوق مارنا یا مطلقاً گناہ یہ سب کچھ کیونکہ بعض قومیں صرف کفر کی بنا پر ہلاکت ہو میں بعض قومیں کفر کے ساتھ بدکاری کی وجہ سے جیسے قوم لوط یا بعض کفر کے ساتھ بددیانتی سے جیسے قوم شیبانیہ

السلام یہ ایک لفظ اس سب کو شامل ہے جو حاکمیت و سلطنت کے تحت ہیں۔ یہ عبارت ظالموں کے قائل ہے۔ اس سے پہلے قد پرشیدہ ہے۔ یہ سب فہم سے مراد ان کے وقت تک نہیں والے پیغمبر میں جو ان کی آیت کرنے سے لے بیٹھے گئے جس کی اطاعت ان لوگوں پر واجب تھی۔ وصاب یعنی روش و دیوبند سے مراد ہیں اس میں ان کے منعم سے جو ان کی نوبت کی دیکھیں تھیں اس فرمان میں دو باتیں بتائی گئیں ایک یہ کہ کسی قوم پر نبی کی شریف آوری کے بغیر عذاب نہیں بھیجا جائے گا۔

چق تو سے را خدا رسوا نہ کرو تا صاحبے نامہ بدر

دوسرے یہ کہ کوئی نبی بغیر مجزا نہیں ہے۔ ہر نبی اسی قسم کا مجزا ہے جس کا اس زمانہ میں زور تھا۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام عصا اور یریقہ کا مجزا بنائے۔ کیونکہ اس زمانہ میں چاروں کا بہت زور تھا۔ یعنی مایہ السلام مردہ زندہ کرنے پر پورے اٹھتے تھے۔ کوزیموں کو شفا دینے کا مجزا بنائے۔ کیونکہ اس زمانہ میں ریان والی فصاحت و بلاغت کا بہت زور تھا۔ اس کے معجزات کو برہنات کہ جو ان کی نبوت کی کھلی نشان تھے۔ و ما کما وایوم و اتوی یہ ہے کہ یہ فرمان عالی معظوف سے ظہور مطلب یہ ہے کہ ان قوموں کی ہلاکت و تین و چھبیس تھیں ان کا ظالم یعنی کافر ہونا۔ اس سے پارس یہ کہ ان کا تہذیب الہی اور ان کا انہیں جھٹلانا۔ ان کا ایمان کے قریب بھی نہ ہونا۔ جس کی ان کا ایمان نامکمل تھا۔ کیونکہ ان کی استعداد ہی خراب تھی۔ نیز یہ کہ انہوں نے انہیں دھتکار دیا تھا۔ ان کے حلق علم الہی میں آچکا تھا کہ وہ کافر میں گئے ان وجود سے انہیں مصلحت دینے کا کوئی فائدہ نہ تھا۔ اس لئے ہلاک کئے گئے۔ کدنگ مسجد ہی القوم المجرمیں اس سے پہلے ایک عبارت پرشیدہ ہے کہ اعلیٰ یعنی جیسے ہم نے ان قوموں کو جب ہلاک کیا جب کہ ان کو ذلیل دیکھ کا کوئی فائدہ نہ رہا۔ اس طرح ہم مجرم قوم کو اس وقت ہلاک کرتے ہیں۔ جب اس کی بجائیں کوئی فائدہ نہ ہو۔ اگر فائدہ ہو یا اس طرح کہ آئندہ اس کے ایمان لائے لی امید ہو یا اس کی اولاد کے ایمان لائے کی توقع ہو کہ اس کی پشت سے اولاد ہو وہ ایمان لائے۔ تب اسے ہلاک نہیں کرتے۔ خیال رہے کہ یہاں جزا بھی عذاب یا سزا ہے اور سزا سے مراد معمولی مار پیٹ سزا ہے جو بطور سزا نہیں دی جاوے۔ سب سزا بعد موت ہوگی۔ مجرمین سے مراد کافر ہیں یعنی کفر کا جرم کرنے والے قوم فرما کر یہ بتایا کہ عام عذاب الہی ایک دو حصوں کے جرم سے نہیں آتا بلکہ جب پوری قوم مجرم بن جائے تب عذاب آتا ہے۔ ہم جعلناکم خلافت فی الارض من بعدکم۔ اس فرمان عالی میں خطاب مطلق نہیں ہے نہ کہ ہلاک شدہ قوموں کی زمین۔ کیونکہ مکہ معظمہ جہاں میں بھی عذاب نہ آیا جتنے عذاب آئے وہ دوسری زمینوں پر جس خطہ میں عذاب آئے وہاں بھی آبادی نہ ہوئی۔ اصحاب کلم پر جو بائبل کا عذاب آیا وہ لوگ مکہ معظمہ کے رہنے والے نہ تھے نیز آئے جن کے حکماء سے ان پر عذاب آتا۔ یعنی اے اہل عرب وہ قومیں ہلاک کر دی گئیں مگر تم کو اس کے بعد زمین میں بسا دی گئیں کیوں کہ مقرر کیا کہ تم مظلون یہ فرمان عالی متعلق ہے جعلناکم خلافت کے لفظ سے مراد علم مشاہدہ و درک رب تعالیٰ ہیچ سے ہر چیز اور تدار۔ ہر حال تفصیل جانتا ہے۔ اس مشاہدہ کے بعد فرماتا ہے کہ تم مظلون مظلوم ہو۔ یہاں سے حکم۔ کہ تم کو ہلاک نہ کرنا کہ ہم صرف اہل ایمان کی مقدار کو نہیں دیکھتے

یعنی کو ملاحظہ فرماتے ہیں اس پر جزا سزا دیتے ہیں اس سے ایک کام بھی چھوڑتا ہے اور وہی کام بھی

بدل کی کیفیت بدلنے سے بدل جاتا ہے بلکہ عامل کا حال بدلنے سے عمل کا حکم بدل جاتا (روح البیان) یہی وہی بدی وغیرہ) شیطان سے بچنے کے لئے اس کے سختی ہونے سے پہلے عبادات تھے پھر کھارے چائے پر وہی عمل کر رہی ہیں جسے رب تعالیٰ عمل اور عامل دونوں کی کیفیت اچھی کرے۔

خلاصہ تفسیر: اے اپنے منہ سے عذاب مانگنے والے غافل کافر تو غور کرو کہ تم سے پہلے نام نہ بہت سی قومیں ہلاک کر دیں جن کے صرف قہر وہم کے انہوں نے کفر و معصیت کئے ان کے پاس اس کے رسول روشن معجزات مانے انہوں نے اس سب کا انکار ہی کیا وہ ایمان ماننے والے ہے ہی نہیں کہ نہ ایمان مانے نہ آئندہ ان کے ایمان لانے کی امید رہی نہ یہ احتمال رہا کہ ان کی اولاد آگے چل کر ایمان لے لے گی۔ مگر وہ جو ہم مجرم تو مومن کو دنیا میں اس طرح سزا میں دیا کرتے ہیں ان تو مومن کے بعد تم رہیں میں رہے ہوئے ہو خیال رکھو کہ تمہارے افعال اور تمہاری کیفیت نام ماحکم فرما۔ ہر چیز پر تمہارے حالات بھی اس ہی تو مومن کی طرح ہوئے تو تم بھی سزا کے مستحق ہو گے اگر تم بندے بن کر رہے اور تم نے ہمارے محبوب کی طاعت کی تو تم ہمارے جو ہم تمہارے اب دیکھنا ہے کہ تم کس نوعیت کی کیفیت کے عمل کرتے ہو ان تو مومن سے عبرت پکڑنے ہو یا نہیں۔

فائدے: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ: مسلمانوں کو پابندی کہ کبھی بدک شیعہ تو مومن کے عبادات پر مہم سے اور ان سے حرمت پکڑے ان کے سے ایمان نہ کرے یہ فائدہ ملے گا اعلیٰ (ارغ) سے حاصل ہوا۔ شعر۔

پند گیر از مصائب و گرس تانہ گیرند دیگران را پند

دوسرا فائدہ: خدا تعالیٰ کسی کو بغیر جرم نہیں پکڑتا۔ بندہ خود عذاب منگاتا ہے تو عذاب آتا ہے یہ فائدہ لحاظ فرمادے حاصل ہوا۔ اس وہ کریم بغیر ہمارے عمل کے ہم پر کرم کر دیتا ہے۔ رحمت کے لئے عمل شرط نہیں شعر۔

رحمت حق بہانہ طلبہ رحمت حق بہانہ کی طلبہ

اللہ کی رحمت قیمت نہیں مانگتی وہ صرف بہانہ چاہتی ہے۔ بلکہ بہانہ بھی وہی عطا فرماتا ہے۔

تیسرا فائدہ: کسی قوم پر بغیر رسوں بھیجے ہوئے عذاب نہیں آیا اگرچہ اس قوم نے کتنے ہی جرم کئے ہوں یہ فائدہ جو انہم رسلہم (ارغ) سے حاصل ہوا۔ عذاب لات والی چیز نبی کی نازل ہوتی ہے۔ وما کنا معلمین حتیٰ بعث رسولاً

چوتھا فائدہ: رب تعالیٰ نے ہر نبی کو معجزے ضرور عطا فرمائے کوئی نبی بغیر معجزہ کے تشریف نہ لائے۔ یہ فائدہ جالیہات سے حاصل ہوا نبوت دھوکا ہے معجزہ اس کی دلیل۔

چھٹا فائدہ: جب کسی قوم کے ایمان کی امید نہ رہے اور نہ اس کی نسل سے کسی مومن کے پیدا ہونے کی امید ہو تب اس پر عذاب بھی آتا ہے مذکورہ دو صورتوں میں سے کوئی چیز ہو تو عذاب نہیں آتا کہ نہ گمے چل کر وہ ایمان مانے والا ہو۔ یا



اس سے سوکن اولاً پیدا ہونے والی ہو تو عذاب بھی آتا۔ یہ فائدہ سے بوجھا کٹا، دیو ہوا سے حاصل ہوا کہ وہاں امور ارشاد ہو۔ دیکھو تفسیر جب بوجھل کی پشت سے حضرت مکرّمہ نکالے سے تب وہ بدر میں بدکب کیا گیا۔

چھٹا فائدہ: ہر اگلی قوم ہلکے اگلا آدمی دیکھوں کا بعد ہی اسے چاہئے کہ مگر کرے کہ جس بستی یا گھر میں ہم رہتے ہیں۔ اس میں ہم سے پہلے لگے لوگ بے اور چلے گئے جب یہ لوگوں کے ساتھ گئی تو ہمارے ساتھ بھی نہ جائے گی یہ بے دانا بھی ہے یہ فائدہ ہم جعلنا کہم خلاف سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ: اللہ تعالیٰ کا علم قدیم ہے مگر اس کا دین مشاہدہ فرمانا اس کے ظہور کے بعد ہوتا ہے اس علم کو ہم کاہم والے علم العقالی کہتے ہیں یہ فائدہ لستظر کیف نعملون سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: رب تعالیٰ کی بارگاہ میں اعمال کی صرف تعداد نہیں دیکھی جاتی بلکہ اعمال کی کیفیت بھی دیکھی جاتی ہے۔ نہ بدہ نے ہمارے بھی تو کیسی۔ حج و جہاد سے تو نیسے یہ فائدہ کیف نعملون سے حاصل ہو کہ لفظ کیف حالت کی کیفیت کے لئے آتا ہے حضرات صحابہ کا سواہیر جو نعمات رہنا ہمارے پیار بھروسہ نیرت کرنے سے افضل ہے۔ یونس کی اعلیٰ کیفیت اور طریقہ ادائیگی اعلیٰ ہے جو ہم کو سیر نہیں

پہلا اعتراض: اس آیت لیر میں گزشتہ قوموں پر عذاب آنے کی دو وجہیں بیان ہوئیں۔ برہم یعنی ان کے گناہ دوسری کے پاس نہ رسولوں کی تشریف آوری آیا یہ دونوں چیزیں عذاب کا باعث ہیں یا اس میں سے یہ جواب: عذاب آنے کا سبب ان کے گناہ ہیں مگر شرط نبی کی تبلیغ یعنی گناہوں سے عذاب آتے ہیں بشرطیکہ نبی احکام پہنچا میں پھر قوم بدکار یاں کرے۔ نبی کی تشریف آوری عذاب کا سبب نہیں وہ تو اللہ کی رحمت کا سبب ہے پھر اس رحمت کی شرط اس پر ایمان انان کی اطاعت کرنا ہے جیسے ہمارا سبب وقت ہے اس کی شرط وضو

دوسرا اعتراض: یہاں آتی راز صریح یوں ارشاد ہوئی وہاں کٹاوا لیو موصا صرف لم یوموا یہاں امور ارشاد دینا کافی تھا۔

جواب: اس کا جواب اعلیٰ تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو وہ ایمان لے تھے نہ ان کے لئے تھے یعنی ان کے ایمان کی امید بھی نہ تھی۔ ان کے پشت سے سوکن پیدا ہوئے تھے کہ لم یوموا یہاں جاتا تو یہ بات حاصل ہوتی فی الحال ایمان آئے وہ امید بھی نہ تھی۔ ان کے پشت سے سوکن پیدا ہونا یہ سب چیزیں عذاب سے چاہتی ہیں۔

تیسرا اعتراض: تم نے کہا کہ عذاب کی شرط نبی کی تبلیغ ہے مگر یہاں ارشاد ہو کہ لک مخرجی العلوم المعجوم میں جس سے معلوم ہوا کہ صرف مجرم ہونا ہی عذاب کے لئے کافی ہے تمہارا تو اس فرمان کے خلاف ہے جواب: مجرم قوم وہ ہی ہے جو نبی کی نافرمانی کرے اس پر عذاب آتا ہے جس تک نبی کی تبلیغ نہ پہنچی ہو۔ فوہ تھے ہی گناہ کفر شرک کرے اسے آخرت میں عذاب ہو تو ہو مگر دنیا میں نہیں ہوتا دنیاوی عذاب کے لئے نبی کی نافرمانی ضروری ہے۔

چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہلاک شدہ قوموں کی زمینوں میں پھر آبادی ہوتی ہے۔ دیکھو فرمایا کی قسم

جواب اس آیت میں الارض سے مراد ہلاک شدہ مہتویں نہیں بلکہ مطلقاً میں مراد ہے۔ یعنی زمین میں پہلے ہلاک شدہ قومیں ہیں پھر اسے اہل حرب اس کے بعد تم لوگ ہے ۱۱۔ میں مقابل ہے آسمان کا حرب حساسات میں نہ میں کسی حرب نہیں آیا

جواب : اہلحد وغیرہ مکہ کے رہنے والے تھے بلکہ یمن سے مکہ پر حملہ کرنے آئے تھے۔ رب نے انہیں مد معظمر سے باہر ہی ہلاک فرمادیا وہاں نہ مکہ معظمر کی بستی پر طرب نہ یا نہ مکہ والوں پر بلکہ غیر ملکی قوموں کو مکہ معظمر سے قریب ہلاک کیا تھا۔ تاکہ وہ غزوہ والوں پر حملہ نہ کر سکیں یعنی مکہ معظمر کو ان کے شر سے محفوظ رکھا گیا لہذا آیت وحدیث میں تعارض نہیں۔

تفسیر صوفیانہ ایمان تین طرح کا ہے۔ ایمان ظہری، ایمان شرعی، ایمان شہیدی۔ ایمان ظہری وہ ہے جو ہر شخص کو حاصل اور اس میں ہلاک سب نے فالو ملتی ہے ایمان قبول کیا۔ اس ایمان پر ہر بچہ پیدا ہوتا ہے ایمان شہیدی وہ ہے جو مرتے دم اور مرتے وقت فرشتوں اور آحمت کے حالات دیکھ کر بندہ ان چیزوں کو مانے گا۔ یہ دونوں ایمان نجات کا ذریعہ نہیں۔ ایمان شرعی وہ جو دنیا میں رہ کر نبی کے ذریعہ میسر ہو یہ ہی ایمان نجات کا مدار ہے یہ ایمان چند طرح کا ہے فی الحال ایمان مل جائے۔ آئندہ ایمان ملنے والا ہو۔ یہ دونوں ایمان عذاب دیا سے بچا لیتے ہیں۔ وما کانوا الیوم سوا۔ میرا اسی جاب شاد ہے کہ وہ ہلاک شدہ قومیں اس لئے ہلاک کی گئیں کہ نہ فی الحال مومن تھیں نہ آئندہ مومن بننے والی تھیں۔ تو عذاب سے کیسے بچیں۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ امت محمدیہ مظہر خلاف آدم علیہ السلام ہے وہی الارض خلیعہ ہونے اب یہ امت ساری زمین میں طلیغہ اللہ ہے اس لئے جتنے خلفاء اس امت میں ہوئے اتنے ہی امت میں نہ ہوئے طاعت ظاہری بادشاہوں حاکموں کو دیا ہوئی۔ طاعت باطنی حضرات ابویا، عطاء الدین کو بخشی گئی اس لئے ارشاد ہوا لکم حلال فی الارض بلکہ اپنے نفس کی زمین پر حکومت و خلافت ہر شخص کو عطا ہوئی۔ جیسے ۱۰ شاہ پر لارم ہے کہ رعایا میں عدل و انصاف کرے یوں ہی ہر شخص پر ضروری ہے کہ اپنے ظاہری انصاف پر کٹر دل ہو رکھا ہو۔

وَإِذَا تَنَسَّلَى عَلَيْهِمْ إِيَّا تَابَيْتِ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

اور حسب طاووس کی طبعی پسند و پرہیز سے یہ تینوں نگاروں کی ظاہر و باطنی حالتیں دیکھ کر کہیں کہیں افسوس و غم سے

یہ سب پر کاہلی روٹیں آتی ہیں پڑھی جاتی ہیں تو یہ کہے گئے ہیں جنہیں ہم سے



مبارک ساری یک ماہ میں قرآن آپ ﷺ پر ایسا لے آئیں گے اور آپ ﷺ کی ساری باتیں لے آئیں گے۔ یہ بات ہی ہو گئی یہ موجودہ قرآن یا تو بالکل ختم کر دیں یا کسی جگہ دوسرا قرآن لے آئیں جس میں ہمارے خوں کی برائی ہو۔ تعریف ہو۔ ہم لوگوں کی عادت کی صاف عبارت ہو میرا اور یہ اس قرآن میں ہماری مرضی سے مطابق پختہ فرم کر دیں کہ جس میں برائی کفار پر عتاب کی آیتیں اس میں۔ نکال دیں تب اس کی روید میں یہ آیت کریمہ مارل ہوئی (تفسیر، روح المعانی۔ تفسیر کبیر۔ تفسیر خازن وغیرہ)

تفسیر: وادانقلی علیہم ایسا است۔ چونکہ یہ جملہ یا ہے اس لئے اس کا او ابتدا یہ سے ادا شرط تلاوت فرماتے دے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ علیہم کی ضمیر کفار مکہ کی طرف ہے آیت سے مراد قرآن مجید کی آیتیں میں جن کا تعلق عقائد اسلامیہ سے ہے چونکہ ہجرت سے پہلے اسلامی احکام کی آیتیں آئی تھیں۔ چوت سے مراد واضح لہذا آیتیں جو اسلام کی تہذیبیت شرک و کفر کے تردید۔ قرآن مجید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت واضح طور پر بتاتی ہیں کہ ہجرت سے پہلے اس قسم کی آیتیں تھیں قال الذین لا یوجون لفاء ما رعبت ادا کی جزا ہے۔ الذین (ان)۔ اسی پانچ کافر مراد ہیں جنہوں سے تبدیلی قرآن کا مطالبہ کیا تھا۔ جن کے متعلق یہ آیت مارل ہوئی اور ہوتا ہے کہ اس سے مراد صرف کفار مراد ہوں کہ یہ پانچ آدمی نہ سب سے نماز میں کر آئے تھے ان کا قول تمام کا قول تھا۔ لا مسوحون (نہ)۔ یہ تیار نہ ان بد نصیبوں کو یہ کہنے کی جرأت ہوئی کہ ایسی قیامت قائم ہو نہ وہب کی بارگاہ میں پیش ہو۔ وہاں نے صاب و کتاب کا۔ یقین تھا نہ امید نہ خوف لہذا یہاں رجاء سے مراد یا یقین ہے یا خوف یا امید بہر حال وہ قیامت کے منظر تھے۔ اس لئے اس میں یہ کہنے کی جرأت ہوئی اس وجہ سے اس کے لئے ضمیر نہ الی گئی بلکہ اتنی دراز عبادت اللہ لا یوجون لفاء ما رشد ہوئی انب مفران عسو ہدا او بدله۔ یہ عبارت قابل کا مفعول ہے آیت میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اس میں انہوں نے وہ مطالبہ کئے ایک یہ کہ قرآن جو آپ ﷺ کو کون کونسا لے ہیں اسے بالکل ختم کر دیں کہ اس کی عمارت رہے نہ ترتیب نہ عقائد۔ وغیرہ اس کی جگہ دوسرا قرآن رب کے پاس سے لے آئے جس میں شرک و بت پرستی کی عبارت ہمارے بتوں کی طرف ہمیں بد عیہوں کی کھلی اجازت ہو۔ دوسرے یہ کہ اگر آپ ﷺ کو یہ مطالبہ منظور نہ ہو تو قرآن مجید اس کی عبادت یہ عی رہے مگر اس میں ترمیم کر دی جائے کہ جنوں کی تہلیل کی آیتوں لی تھیں۔ اس کی تہلیل کی بت پرستی کی تردید کی جائے اس کی تائید کی آیتیں ہوں یعنی تبدیلی سے مراد تفسیر سے کہ یہودیوں عیسائیوں سے پوریوں کی طرح آپ ﷺ بھی قرآن میں خریف کر دیں

خیال رہے کہ وہ لوگ یا فوہاق وہ لگی کے طور پر یہ کہتے تھے کہ قرآن مجید کوئی نام کہ جس میں صیبا چاہا ہے بنالیا یا مس طرح پچاس میں ترمیم کر دی۔ یا اس کا مقصد یہ تھا کہ ہم کو ان حضور انور ﷺ سے یہ کام کرا لیں پھر خود چا دیں کہ دیکھو قرآن خدا کی کتاب نہیں جیسا ہم نے چاہا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال یا مقصد یہ تھا کہ قرآن مجید سے ہم کو لاکارا ہے کہ قرآن کو انسانی کتاب کہتے ہو تو ایک چھوٹی سی سورت اس جیسی بناؤ اور وہ جو کہ اچھا نام تو اس جیسی کوئی سورت نہیں

بنا سکتے، رسول اللہ آپ ﷺ جسے یہ دشمن تھے مٹاتے رہتے ہیں تو سرگرم تبدیلی مگر نہیں۔ یہ مگر خیال رہا کہ اس  
مردوں کا مقصد یہ تھا کہ آپ ﷺ سے مل کر اس سے جس احکام بدلوا دیں، بعض آیات منسوخ فرادیں یہ آپ ﷺ  
اپنے زمانے کے حکم لیں بعض آیات بعض احکام منسوخ کر دیں کیونکہ ابھی تک قرآن مجید کا کوئی علم مسنون نہیں ہو سکا۔ بلکہ  
آیت ۱۰۷ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس آیت سے یہ تو مرزا کی دلیل ہلاکت ہے کہ قرآن کی اپنی آیت کوئی علم  
مسنون نہیں ہو سکتا۔ پہلی کہ حضور انور ﷺ کو رب کی طرف سے وحی کا اختیار نہیں۔ حضور انور ﷺ رب کی طرف سے  
مختار مخلوق ہیں۔ آپ ﷺ کی مسمیٰ پر احکام قرآن یہ مسنون ہوئے ہیں جیسے تبدیلی تہذیب اور بہت سے احکام قرآن پر حدیث  
شریف سے مسنون ہوئے۔ اس کی تفصیل ہم تیسرے پارہ میں سامعہ میں لکھیں گے۔ چنانچہ میں مسنون  
احکام قرآن آیات اور چیز ہے اور ان مردوں کا مطالبہ چھوڑ کر مابکوں کی ان اہل حقہ میں سے ہے۔ ان میں سے  
ان کے مطالبہ کی راہ ہے۔ ان کے مطالبہ سے قرآن کی تبدیلی کی جس کی طرف ہے۔ ان کے بعد میں تہذیب میں  
جسب یہ ہیں رہتا تو پھر قرآن کو ایسے بدل سکتا ہوں ان کی ہی سے اہل حقہ کو جو وہی۔ (تیسرے بیان)۔ ان  
الہیوں و میرہ افضل میں کتاب حضور انور ﷺ سے ہے اور وہ اس میں نہیں لکھا ہے جس کے کتاب آپ ﷺ سے ہے۔  
یہ تمام مسلمانوں سے کرنے کا نہیں صحابہ کی خواہش پر احکام قرآن یہ مسنون بھی ہو سکتے ہیں اور آیات قرآن یہ ہمارے  
بھی ہو سکتی ہیں۔ اولیٰ حضرت عمرؓ کے رائے پر عقائد انہم کو مصلحتی بنائے۔ خود قرآن پر پردہ واجب ہونے کی آیات آئیں اس  
کے واقعہ پر مصافحہ کی رتوں میں بیوی سے صحبت نہ ہو سکتی حضرت عائشہ صدیقہ کے ہر حکم کو چاہے پر حکم کی آیات آئیں۔  
حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی عرض پر آیت میں قرآن کی گئی فرمایا عیسیٰ عیسیٰ الصلوٰۃ حضرت محمدؐ سے تہذیب و ہدایت  
صامتہ کی عرض پر نکھار لی آیت آئی۔ یعنی طلاق کے الفاظ کو نکھار دیا گیا۔ قد سمع اللہ قول عیسیٰ بحالک (ان)  
و غیر فقیر کی وہ فقیر خیال میں رہے مابکوں کی۔ قل کا حق ہے مکتوں کی خبر مہک یا لاف پوٹید ہے۔ یعنی یہ کام مجھ سے  
میں نہیں کیا یہ کام میرے حق میں مجھ سے اس کی امید۔ مگر کہ تمہارے مٹانے کا یہ کام ہو۔ اللہ میں تہذیب و ہدایت  
مابکوں کا کہہ سکتا مٹانے قرآن مجید سے اتفاق ہے۔ جس میں ہے یا عند پاس با طرف۔ عربی زبان میں صرف وہ  
صدر یہ ہی ہیں ہیں۔ اس میں تہذیب و ہدایت اور تہذیب (روح) مانی جس تہذیب و ہدایت لکھی فرما اشارہ بتایا کہ میں  
اپنی رائے اپنی طرف سے نہیں بدل سکتا، بعض احکام رب تعالیٰ سے عرض رہے مدعا سبب ہوں جسے قدرتی تبدیلی اور بعض  
احکام مدعیوں کی اور الہامی حکم پر ردگار خود بھی بدل سکتا ہوں۔ جیسے غیر اللہ کو خود خطیب کی درست کا حکم کہ قرآن مجید میں  
اس کا ثبوت ہے حضور انور ﷺ سے اسے حرام فرمایا ان اتبع لا یوحی الی یہ زمانہ مابکوں کی ان اہل حقہ کی وہ  
بیاں فرما رہے ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ میں سے اپنی رائے کی پیروی کرتا ہوں۔ ان کی رائے کی وہ ان کی پیروی  
کرتا ہوں جس کی مجھ پر حقہ ہوتی ہے۔

خیال رہے کہ یہاں فصیح القرآن میں لکھا کہ تھی در زمرات شامان مابوحی لی و نکر سورہ ۲

کا کشف الہام، خواب وغیرہ بھی وحی الہی ہے حضور انور ﷺ اس سب پر عمل فرماتے ہیں اور ہم سے مل کر رہتے ہیں۔ بد  
کر صحابہ کوئی خوب دیکھیں اور حضور انور ﷺ اس کی تصدیق فرمائیں وہ بھی ایک طرح کی وحی ہے جو حضور ﷺ پر ہوتی ہے  
جیسے مصداقی، اس انسی معاف ان عصب رسی عذاب یوم عظیم۔ (ہر ماں علی وجہ۔ اس صبح ان کی اسی میں  
صرف وحی کی اطلاع کرتا ہوں۔ اس لئے میرے دل میں اللہ تعالیٰ اس سے مدد پا اور قیامت سے اس کا عذاب اس فرمان میں  
میں تمہیں شہر سے جس ایک یہ کہ جب میں سید الایمان ہو کر رب سے خوف کرتا ہوں کہ اس کی نافرمانی سے عذاب کا خطرہ مجھ کو  
ہی ہے تو تم کو یہ تو مضائقہ نہیں، یہ مجھے تم بھی رب سے ڈرو۔ اس کی نافرمانی پر عذاب کا خطرہ محسوس کرو۔ دوسرے یہ کہ  
عذاب قرآن مجید کی آیتیں تبدیل رہے۔ پر عذاب کا خطرہ سے تو اس کا مطالبہ کرنے پر بھی عذاب کا خطرہ ہے۔ چونکہ برائی کرتا  
اور برائی کا مظاہر کرنا سب جرم ہے، تیسرے یہ کہ اگر میں قرآن مجید تمہارے مطالبہ سے مطابق بدوں اور مارے جہنم پر  
عذاب آئے گا مگر وہ ہے کہ میں دنیا و عذاب سے بچاؤں آیا ہوں گرچہ والا اور مصیبت میں پر جاؤں تو دوسرے ضرر  
پڑیں گے اور بہار کا پتہ ہی ہلاک ہو جاوے تو تمہاری عرقانی بھی ہے اس لئے عذاب یوم عظیم طلوع رکھتا ہے کہ کبھی  
کو اپنے عذاب کا خوف سے، ہر حال اس فرمان میں بہت شہادتیں ہیں۔

خیال رہے کہ اس زمانہ میں ناکھن ہو چکے ہیں پر محقق یا یا تو حضور انور ﷺ رب تعالیٰ کی نافرمانی کر رہے ہیں۔  
اس بنا پر عذاب آ سکتا ہے حضور ﷺ کی نگاہ لرزہ جس پر ہر جہاد سے وہ گناہ اور عذاب۔ بچ جائے قیامت کیا تو اس کے  
عظیم کہا گیا کہ وہ بہت بڑا اس سے بچاؤں بڑا اس کا یا اس لئے کہ اس میں بڑے عظیم الشان کام ہوں گے یا اس سے کہ اس  
دن حضور انور ﷺ کی عظیم شان دکھائی جاوے گی۔

خلاصہ تفسیر جب کفار مکہ پر اللہ کی وحدانیت حضور انور ﷺ کی نبوت۔ اسلام و قرآن کی حقانیت، نبی کی بیت پر نبیوں  
پر عذاب الہی کی آیات تلاوت کی جاتی ہیں جو کہ سن کر وہ چیروں کی روشن دہلیں ہیں تو وہ سوگ جوتہ قیامت کو امیں نہ وہاں  
کے حساب و کتاب سزا و جزا کو حق جانیں وہ نہایت جرأت سے بان سے جوے ایساں الے لے لانا آپ ﷺ کے مطالبہ  
کرتے ہیں کہ برآپ ہم ہر مسئلہ کرنا چاہتے ہیں، اس قرآن کو جس میں ہمارے نبی کی برائی ہے، ہر مسئلہ کر کے رب  
تعالیٰ کے پاس سے دوسرے قرآن لائیں جو ہمارے لئے قابل قبول ہوں میں وہ چیزیں ہوں جنہیں ہم پسند کریں۔ نبی کی  
حقانیت وغیرہ دیا کہ ہم اس موجودہ قرآن میں تبدیلی کر دیں۔ علماء یہود و نصاریٰ کی طرح اس کی یہ جو اس میں علی مداف  
سے طور پر ہوتی ہے۔ محبوب آپ ﷺ انہیں جواب دے دیں کہ دوسرے قرآن، تا تو بڑی بات ہے اس سے تو یہ بھی  
ناممکن ہے قرآنی آیات میں کچھ نہ مہرانی رہے سے کہوں یا اس میں اپنی طرف سے کائنات چھانٹتے ہوں تو اس پھینکا  
کے لئے آیا ہوں نہ کہ سے بدلے کے لئے۔ میں قرآن منوانے کے لئے تشریف لایا ہوں نہ کہ تمہاری ناپاکیوں سے  
لئے۔ میں نہ اپنی رائے کی بھڑکی کرتا ہوں نہ ان اور انی اس کی۔ میں صرف وحی الہی کا ترجمہ کرتا ہوں، ان خود قرآن مجید میں  
میری خواب یا الہام و کشف وغیرہ اگر بغرض میں میں رب کی نافرمانی کروں تو مجھے بھی قیامت کے عذاب کا خطرہ ہے اور

مارے جہاں کو بھی یہ تبدیلی بڑا خطرناک کام ہے یونہی اس کا مطالبہ کرنا بھی خطرناک۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ جن کفار کے ایمان سے مایوسی ہو انہیں بھی قرآن کریم سے پیار سے منسوب بھی دعوت ایمان دی جائے گی۔ چاہے وہ ایمان نہ لائے۔ لہذا علقہ بیمار کا علاج کرے۔ پر بھی طیبہ و فیس اور دواؤں کی قیمت مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ وادائے قسبی علیہم سے حاصل ہوا کہ علیہم سے مراد وہ کفار ہیں جو کفر پر سرے والے ہیں جن کا وہ زخمی ہونا علم الہی میں آپکا حبیب کے اگلے حصوں سے ظاہر ہے۔

دوسرا فائدہ کفار کو پہلے تو حیدر سات شتر حساب و کتاب کی آیات اس کے دلائل سے جاویں ایمان لائے۔ بعد انہیں نماز و روزے کی آیات مل جائیں یہ فائدہ جہاں حساب سے حاصل ہوا کہ آیات سے مراد عقائد کی آیتیں ہیں۔ دیکھو تفسیر۔

تیسرا فائدہ تمام گناہوں بلکہ کفر و شرک کی وجہ قیامت کا انکار و رد تعالیٰ سے ہے حویٰ ہے ساری جرائم بوجہ اس سے پیدا ہوتی ہیں یہ فائدہ المدینہ بوجہ قیامت سے حاصل ہوا کہ تعالیٰ بنا خوب دے۔

چوتھا فائدہ ساری احکام میں تبدیلی چاہنا انہیں اپنے رائے کے مطابق کرنے کی کوشش رہا بدترین کفار کا طریقہ۔ قرآن کے سچے میں تم اہل قرآن کو اپنے سانچے میں، حالو یہ فائدہ امت مقرران عبور ہدا (الخ) سے حاصل ہوا۔ سچ یہ بیماری بعض دینی پڑھے نکلے کلمہ گویوں میں پیدا ہوئی ہے کہ اللہ کے بعض لوگ اسلامی احکام پٹی رائے کے مطابق کرنا چاہتے ہیں۔ جسے فرقہ اسلام میں نکل پڑے ہیں سب کی اصل بنیاد یہی ہے۔ مرادیت چکڑ سویت رفض و خروج کی صل بنیاد یہی بیماری ہے یہ بیماری بڑی پرانی ہے۔

پانچواں فائدہ کسی کی ذاتی رائے سے قرآن مجید نہیں بدلا سکتا۔ اگر ساری دنیا لے کر قل کر قرآن مجید کے کسی علم کے خلاف رائے دیں تو ان کی رائے کوئی ناکامی لے کر ہے۔ قرآن حکیم سچا پکا بدلنے والا ہے یہ فائدہ مسابکوں لسی ان ابدہ (الخ) سے حاصل ہوا۔ یوں ہی حضور نور ﷺ کے فرمان ماری کسی کی رائے سے نہیں بدل سکتے۔ وہ قرآنی آیات کی طرف اکل اور امت ہیں۔

مسئلہ حضور نور ﷺ کا کلام قرآن مجید کی آیات کی تلاوت منسوخ نہیں کر سکتا۔ آیت قرآنی منسوخ تلاوت کی آیت سے ہی ہو سکتی ہے وہ جو ارشاد ہوئی ہے کلامی لا یسبح کلام اللہ۔ اس کا یہ حق مطلب ہے۔

مسئلہ: نسخ چار صورتیں ہیں نسخ قرآن قرآن سے نسخ حدیث حدیث سے نسخ قرآن حدیث سے نسخ حدیث قرآن سے اس کی معصل بحث تیسرے پارہ میں، نسخ من آیت کی تعمیر میں گدہ چلی ہے۔ مع اکل قوی کے۔

چھٹا فائدہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کے مقابلہ میں پی رائے اور قرآن کو تبدیل نہیں فرما سکتے۔ یہ فائدہ مسابکوں سے حاصل ہوا۔ تبدیلی اور نسخ میں بڑا فرق ہے خود فرماتے ہیں کلامی لا یسبح کلام اللہ جو حدیث اس

آیت و ناسخ ہے تو وہ حدیث مکی کا امر الہی الہی ہے وہاں وہی سہو و کلام الہی سے کام لینی مسنون ہو گاتا ہے۔

ساتواں فائدہ۔ حضور اور ﷺ کا اجتہاد، قیاس، سہم۔ خواہ شرعی فرمان سب الہی لکھی ہیں ان سب کی طاعت واجب ہے اور یہی قرآن کی احکامات یہ فائدہ ان اشع الاصابہ وحی الہی سے حاصل ہو۔ مگر روقہ کا حکم قرآنی حکم سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہ روقہ کا حکم قرآنی حکم سے حاصل نہیں ہوتا۔ یہ روقہ کا حکم قرآنی حکم سے حاصل نہیں ہوتا۔

مسئلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشوروں پر عمل کرنا واجب نہیں اور عمل یہاں سے تو اس میں بھالی ہوئی۔ مگر مشورہ کا فرق خیال میں رہے یوں ہی قرآن مجید کے احکام پر عمل ضروری ہے اس کے مشوروں پر عمل واجب نہیں جیسے اے مسلمان! جب آرض کا مین دیں روقہ نکھڑا رو۔ یہ ہے قرآنی مشورہ اس پر عمل واجب نہیں بغیر اسے قرض دینا بھی جائز ہے یہ فرق نہیں ملتا رہے۔

آٹھواں فائدہ۔ قرآن مجید کی عبارت سے اس امر کا طریقہ تلاوت سب سے تفویض و طرف سے ہے اس میں تبدیلی درست نہیں جو چیز جیسے حضور اور ﷺ سے منقول سے دینے کی امتثال ہے۔ یہ فائدہ بھی ان اشع الاصابہ وحی الہی سے حاصل ہوا۔ بعد قرآن مجید کو اردو ہند کی رسم طبع میں لکھا گیا ہے۔ یہاں سے اس کا یہ طریقہ پڑا۔ یہاں سے اس کا یہ طریقہ پڑا۔ یہاں سے اس کا یہ طریقہ پڑا۔

نواں فائدہ۔ حضرات انبیاء کرام خصوصاً حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و ہدایت کا خوف نہ تھا۔ یہ ہے ان کا شان تو بہت اونچی ہے اس کے خدام حضرت اولیاء اللہ کو یہ خوف نہیں الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یخربون یہ فائدہ اسی اصحاب ان عصبہ رسی (س) سے حاصل ہوا کہ یہاں خوف ہے ہوتا قرآنی رب پر مطلق یہاں یہ کہ اگر میں رب کی نافرمانی کروں تو مجھے عذاب کا خوف ہوتا ہے آپ ﷺ نافرمانی کرتے ہیں نہ خوف ہے سب ہوتا ہے اس کے حضرت کو بیت الہی ساری مخلوق سے زیادہ ہے۔ بقایا میں قوی اتکا خوف یعنی حیات زیادہ ہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت کریمہ میں کلام کے دو مطالبے، کے گئے کوئی دوسرا قرآن لائے یا اس و ہدایت کے سوا اس میں فرق کیا ہے قرآن کا دہا اور قرآن بنانا ہی قوت۔

جواب۔ اس کا جواب بھی نصیر سے معلوم ہوتا ہے اولاً تا آخر ہر آیت میں یہ ہے پناہ ملے یہ آیت۔ اس کے ہے مگر جو آیات ہمارے مٹنے کے طرف میں نہیں ہمارے مطلب سے موافق ہوئی جاویں یہ ہے تبدیلی قرآن میں تحریف لطیفہ احادیث کا یہ شخص حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما سے آج کے آج کے ہم دونوں ہجرت کا یہ کیا ہوا اسواں ہجرت ہوا اس کے ان کے حضرت عمر و بنی ہاشم ہمارے ہمارے بنائے سے آیا ہوا ہے۔ اس کے ہمارے اصل ہوں یہاں مشہور ہو گیا۔ براہ مہربانی آپ ابو کی ب کا نقطہ ہکا میں اس کے ہوس جاوے اور مٹی یہ ہو جاویں کہ خط یہ والے ہ دونوں کی مہربانی کا حصار ہے یا انہیں ہمارے بنائے سے لئے اس کے پاس آئے اس شخص کو بار بار روقی سے دھکا دیا گیا یہ ہے تبدیلی قرآن۔



جواب اس فریاد سے پہلے مطالبہ کی تردید پر درمیان سے خود بخود ہو گئی و جس میں قرآن کی نصیحتیں اور تدبیریں مسلمانوں پر آئی ہو گئی ہیں۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ قلعہ، عسکری دار یا کونسی اپنی طرف سے جس بل متعلقہ نہیں ہو سکتا، ہاں

[illegible]

چوتھا اعتراض : میں یہ سمجھتا ہوں کہ عمارت کے آئینے میں نہ محب کا مظلوم یا تو عورت فانی ہدایتی سے نکال دیا جائے گا۔ اور عمارت کے آئینے میں نہ محب کا مظلوم یا تو عورت فانی ہدایتی سے نکال دیا جائے گا۔ اور عمارت کے آئینے میں نہ محب کا مظلوم یا تو عورت فانی ہدایتی سے نکال دیا جائے گا۔

جواب :- یہ دعوات مدنی اقلیت الگ پر مبنی تھے۔ حضرات صحابہ کی عرض مسروض احلاس سے ہوا کرتی تھیں۔ غلاموں میں سے یہ دعا مطالبہ کرتے تھے۔ حضرات صحابہ میں یہ دعائیں نہ تھیں اس وجہ سے یہ فرق ہوا۔ دیکھو دعا کا مطالبہ کرنے میں حد تک پانی سے ڈٹے دعا کا یہ فائدہ اٹھایا گیا۔ یہاں یہاں تک کہ لامتناہی درجہ تک پہنچ گیا۔ پھر یہ دعا تو اس سے بڑھ کر تھی۔ پھر یہ دعا ایک حد تک پانی سے مارا پھریا گیا۔ یہ دعا پھر اس سے زیادہ خوب تھا کہ وہ پانی سے ڈٹے دعا کی کرتے ہیں مگر انہیں پانی کا پتہ نہیں ہے۔

یا کچھ اس اعتراض میں آیت سے معلوم ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صرف قرآن مجید کی اتباع کرتے ہیں۔ یہ حدیث ۱۔ ایسا کہ امت کی تفسیر میں اس سے کچھ ایسا بھی الٹی تو ہم بھی چاہے کہ قرآن مجید سے ہوتے ہوئے کسی اور چیز کی اتباع نہ کریں (یکڑا لوی اور بعض غیر مقلد)

حواصی: اس حدیث میں شریف مصنف و علیہ السلام کا اجتہاد و قیاس ملک صورتِ مقلد کے موافق بلکہ مخالف ہے وہ حواصی میں سورۃ تھانیہ میں سب سے پہلے مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی اتباع کی ہے اس لئے یہاں قرآن نہ رہا بلکہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی گئی تھی اس کی تفسیر میں کتاب چاہی جس میں دیکھو

تفسیر صوفیانہ: علماء کے یہ وہ تفسیریں ہیں جو ان کے احوال میں سے وقتِ قضا، شوق، یونکہ وقت اور شوق میں اس میں سے اس لئے وہ تفسیریں آتیں ہیں جو ان کے لئے تیار نہیں ہو سکتی ہیں جو ان کے نفس کے مطابق نہیں رہ سکتی ہیں۔ ہمیشہ کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات میں رہا کہ ان کے نفس کی فوجوں سے مطابقت کر دیں تو ہم ان کی جیسے جیسے ہیں بعض عادات، عادات کی تلافی دیتی ہے ایسے ہی بعض عادات ان کی عادات کی تلافی دیتے ہیں صورتِ مقلد سے جو اس طرح سے ہوا گیا جس میں صورتِ مقلد کا یہ ہے کہ میں یہ نہیں کر سکتا ہوں تو سخت عذاب کا خطرہ ہے مگر اس میں اس کا حال آباد کیا گیا کہ تم۔ ایسے مطابق کیوں سے تم سخت عذاب کے مستحق ہو گئے۔ رعدہ میں اس کا یہ ہے کہ تم کی اس بات کو کہ تم نے یہ کیا شوق، وقت کا سوال پور کیا جاتا ہے مگر اس کا سوال یہ ہوتا ہے کہ وہ وقت ہے جو مقلد رکھوں تو بھی آیت ہے (تفسیر روح البیان) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تفسیر یہ ہو چکا تھا کہ اس لئے فرمایا کہ میں اپنے نفس سے خود کو علی نہیں کرتا۔ خود میرے پاس میں ہے تو میں ہر نام، دل، دلی اور دلی دلی سے ہوتا ہے۔

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ

یہاں یہ تو میں یہ تلاوت کرتا ہے تم۔ ایسے مقلد رکھوں تو میں اس سے خود کو علی نہیں کرتا۔ خود میرے پاس میں ہے تو میں ہر نام، دل، دلی اور دلی دلی سے ہوتا ہے۔

فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمَرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ

یہاں یہ تو میں یہ تلاوت کرتا ہے تم۔ ایسے مقلد رکھوں تو میں اس سے خود کو علی نہیں کرتا۔ خود میرے پاس میں ہے تو میں ہر نام، دل، دلی اور دلی دلی سے ہوتا ہے۔

فَمِنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ

یہاں یہ تو میں یہ تلاوت کرتا ہے تم۔ ایسے مقلد رکھوں تو میں اس سے خود کو علی نہیں کرتا۔ خود میرے پاس میں ہے تو میں ہر نام، دل، دلی اور دلی دلی سے ہوتا ہے۔

## يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَا يُفْقَهُونَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾

نہایت میں کفار کے سوا سب کو سزا دینا ہے۔

تعلق: اس آیت پر یہ کچھ آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: کچھ آیات میں کفار کے سوا سب کو سزا دینا کی تردید فرمائی گئی کہ آپ ﷺ دوسرا قرآن لائیں یا اس قرآن میں ترمیم

دو بدل کر دیں یا ارشاد ہے کہ میرا یہ قرآن مجید بھی تم کو سنانا اپنے سامنے ہے نہیں صرف رب تعالیٰ۔ صم سے گروہ

نہ چاہتا تو میں یہ قرآن مجید نہ سنانا گویا اس کے مطالبہ کی ایک تردید کے بعد دوسری الٹی تردید فرمائی جا رہی ہے

دوسرا تعلق: انہیں آیت ارشاد ہوا کہ میں سب وحی الہی کی پیروی کرتا ہوں اب اس کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ میرا تم کو یہ

قرآن سنانا اس کی طرف دعوت دینا یہ بھی وحی الہی سے ہے اگر اس کی وحی نہ ہوتی تو قرآن صرف میرے پاس رہتا۔ تم کو

سنانا میرا تم کو یہ دعوت ہے بعد اس کی دلیل کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق: کچھ آیات پر یہ میں ارشاد ہوا کہ میں قرآن مجید اپنی طرف سے نہیں چاہتا میں سب نفسا نفسی ب

ارشاد ہو رہا ہے کہ اپنے نفس کی طرف سے میں بدل سکتا ہوں کہ نفس کی طرف سے وہ بدلے جس کا جس مانتی ہو میں ارشاد

نفس فانی اللہ لے رہا میں ہے کہ میں ہوں نہ میرا نفس ہے۔ سب تم کو یہ دعوت الہی میں راسی اسی کی فانی کا جو کام ہے وہ

پاتی کا ہے میرا موجودہ آں نہیں سنا اب کی طرف سے ہے۔

تفسیر: قل لو شاء الله ما تلوتم عليكم اس فرمان عالی میں کہ نہ میں قرآن مجید کی طرف سے ارشاد علیکم میں

ذکر اب عام کفار سے ہے یا مذکورہ مطالبہ کرے والے کفار سے اس میں انہیں کو قرآن سنانا بتانے کی بھی ہے نہ کہ اپنے

تلاوت کرنے یا پڑھنے والی کی۔ یہی اسے محبوب آپ ﷺ ان مطالبہ والے کفار سے ارشاد کر رہا ہے کہ چاہتا کہ میں

اس قرآن کی طرح الفاظ قرآن بھی تم سے پھاڑوں صرف میں اکیلے میں یا مسلمانوں سے سارے تلاوت رواں تو میں آں

اس کا سورہ سنانا یا تو صرف میں ہی پڑھتا یا صرف مسلمان کو ہی سنانا۔ چونکہ رب کا ارادہ ہے کہ الفاظ قرآن سورن کی

شعاعوں کی طرح سارے مومنین کا فہم تک پہنچائے جائیں اس لئے میں تم کو سنانا ہوں اور اس کی تلاوت خلا یہ کرتا ہوں۔

اس فرمان کا اثر یہ نہیں کہ اگر رب چاہتا تو مجھے ہی نہ سنانا مجھے قرآن نہ سنانا نہ سکھاتا میں تو پہلے خواہی۔ مگر تم مجھے جبریل

سے قرآن سکھایا یہ مطلب صاف نونہ علیکم ہے۔ نکل خلاف ہے۔ الفاظ قرآن کو رب سے سورن کی شعاع میں بتایا ہے

اور حضور اور ﷺ کو چاہتا ہوں سورن۔ سورن سے شعاع میں نکل کر میں کے چپے چپے پہنچتی ہیں سورن پاک سے

قرآنی آیات نکل کر میں دو عالم کاں میں پہنچے مانا۔ مانا اس کا اپنا کام سے عرصہ الفاظ قرآن سورن سے سورن کی طرف

پھیلائے گئے ہیں۔ پھیلائے گئے ہیں ولا انواکم نہ یہ عبارت سطوح سے صاف نونہ علیکم ہے

جہاں جہاں سورن پہنچتا ہے وہاں سورن پہنچتا ہے سورن پہنچتا ہے سورن پہنچتا ہے سورن پہنچتا ہے سورن پہنچتا ہے

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

خیاں رہے۔ اور شریف تر سنگھ صاحب ہوتے۔ نبوت سے پہلے چالیس سال اور ظہور نبوت سے بعد تیرہ سال یعنی تریس سال مد معظّمہ میں قیام فرمایا اور اس میں حد ہجرت یعنی ۷۰ کے والد میں نے ظہور نبوت سے عمر شریف کا ۱۰ حصہ پاس مال تم میں رہا۔ ۲۰ سال وہاں میں مد معظّمہ سے باہر کسی قیام پر نہ رہا کہ تم کہتے کہ تب جنتی پور جا کر رہ سکے۔ آئے خود کہ معظّمہ میں نہ کسی سے پڑھا کسی سے نہ سیکھا نہ ملاؤں صحبت مقبول کیونکہ مد میں کوئی تھا ہی نہیں اس مدت میں میں نے ۷۰ اپنی آیت تم کو سنائی نہ جنہیں عدم قہر کہ نہ پڑھتی ہونے کا علم دیا۔ آخر میں اپنی طرف سے تم کو قاتل مانتا اس پر ۷۰ میں سناتا۔ فلا تعلو تم کو میرے ان حالات میں نہیں ہیں۔ تم سے عقل جوں

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

محرم اظلم محرم الحرامی عسی اللہ کفنا۔ اس ارمان میں تصور کا دوسرا رخ تھا کہ جو تیرو میں سے س  
پانچ سال میں وہ کام مکمل کرے گی کہ توں نے آج کا دیو بھی نہ سمایا۔ ایسا پاک بار جو عمر بھر کی صحبت نہ ہوئے۔ یہاں  
بار ہوا ہے بلکہ سو بار ہوا ہے۔ اور یہ کہ یہاں کے لوگ اپنے آپ کو بہت زیادہ سمجھتے ہیں۔



یوں والا تھا اور اس میں کمال و روان تھا۔ جیسے جو اثرات گانا بجانا وغیرہ حتیٰ کہ سرور اور حرم باد و حنا میں ن  
تحکیم وغیرہ اور حضور ﷺ پہلے سے ہی رب کے عابد و شری، متکف تھے حتیٰ کہ پہلے ہی آئے پر حضور ﷺ نے پہلے  
سے احکامات اور پہلے ہی میں تھے یہ فائدہ فہد لہب لہب حکم عمر اس فہلہ سے حاصل ہو

چوتھا فائدہ حضور انور ﷺ کے اوصاف ہمید میں جو کرنا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے بلکہ عبادت میں جان شہر۔

|   |   |
|---|---|
| تیرے دست میں مرغان شہادت اس کو کہتے ہیں | تیرے کوچہ میں ہوتا دُش اس کو کہتے ہیں   |
| ریاضت نام ہے تیری گلی میں آنے جانے کا   | تصور میں تیرے رہتا عبادت اس کو کہتے ہیں |
| غمی کو دیکھ تیری ہی سنتا تھ میں کم ہوا  | حقیقت معرفت اہل طریقت اس کو کہتے ہیں    |

یہ فائدہ افلا تعلقوں سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ ہمیں بیوں کی برت کتاب اللہ سے عبادت مولیٰ حضرت موسیٰ و ہارون علیہم السلام اس سے ہی نام کے  
کہ وہ تورات و انجیل و غیرات والے تھے خود فرمایا اسی عبد اللہ اقصیٰ الکتاب و جعل فیہا سائر قرآن و ایمان و حیات  
اس کا کتاب لکھی ہونا ہر لوگوں و نصیر اور حضور ﷺ کے در پر معلوم ہوا ہم جیسے بے علم و گمراہ ہیں۔ قرآن اس سے  
کتاب اللہ ہے کہ وہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا حضور ﷺ کے فرمایا کہ یہ کتاب اللہ ہے یہ فائدہ بھی فہد لہب  
فی حکم سے اشارہ حاصل ہوا بہت کم وہ کتاب ہیں جنہوں نے قرآن سے حضور کو پہنچا۔ جیسے حضرت مرثیہ عمرہ اہل عام  
سکابہ اور عام مسلمان وہ ہیں جو انہیں دیکھ کر ان کا نام سن کر ایمان لائے پھر قرآن سے واقف ہوئے۔

|                       |                       |       |
|-----------------------|-----------------------|-------|
| جس نے دیکھا مرثیہ گیا | تیرہ چہرہ انور ہے     | اعجاز |
| صلی اللہ علیہ وسلم    | مالک عظم و عرب و عباد | بشار  |

اسی لئے حضور انور ﷺ نے ہر ایک تبلیغ میں کفار کو پہنچے پتی پہچان کرالی کہ پوچھا کیف انافیکم اور قرآن سے لوگوں کو  
رب کا واسطہ دے کر فرمایا کہ حضور ﷺ کے اوصاف میں غور کرو۔ فوہوا للہ مشی و فرادی ثم لتعکروا عامہ من حہ  
خدا کے واسطے ایک ایک درود و غور کرو۔ سوچو کہ اس محبوب میں کون ہیں۔

چھٹا فائدہ۔ کفار کی عبادت کے متکف ہمیں ان پر مار دودہ و میر و دس ہیں مگر حضور انور ﷺ کی عبادت برائی اوصاف  
حمیدہ عبادت کریم میں جو روئے کا انہیں بھی تالیف کی سلم سے۔ یہ دروہ ایمان ہی یہ فائدہ بھی افلا تعلقوں سے حاصل ہوا  
بلکہ انہیں کو متکف ہوش احوال اس لئے ہے ہیں۔ ان سے حضور ﷺ کو پہنچانے اور حضور سے دروہ رب کو پہنچانے۔

ساتواں فائدہ۔ تجربہ ہے کہ بھو نامہ کی برت کھی کا سبب ہیں ہوتا۔ اس کا انجام دراب ہی ہوتا ہے یہ فائدہ لا بہ صلح  
المعجوسوں سے حاصل ہو۔ چنانچہ عرب میں بھو کد اب کا اور ہمارے ملک میں مرثیہ قادیانی کا مرقاب اعام ہے کہ  
معلوم ہے کہ ہر بات ہر چیز میں جھوٹے ہوئے۔ پھر اہل حق و پختہ کاری موت مر کر جہنم میں پہنچے۔

آٹھواں فائدہ۔ نبی کے دشمن آخر کار اہل و خوار ہوتے ہیں ان کے تمام آرزو کار سرخ رو ہوتے ہیں یہ فائدہ او کد اب



صالحین حضور ﷺ نے آستانہ عالی سے چاکر بلکہ آپ ﷺ کے نائب ہو کر حضور ﷺ کی طرف سے تبلیغ کرتے رہیں گے حتیٰ کہ مواس جو پانچ وقت نماز کی طرف مسلک نوں کو مانتا ہے وہ بدو بھی حضور انور ﷺ کا حکم ہے مومنوں کا نائب ہو کر دعوت نماز دیتا ہے۔ جیسے دن اور رات دونوں وقت روشنی سورج ہی کی ہوتی ہے اور ظہر و عصر بھی سورج سے جتی ہے، اور مغرب و عشاء فجر بھی سورج ہی کا فیض ہے۔ یوں ہی حضور ﷺ کی ظاہری موجودگی میں بھی حضور ﷺ کے فیض جاری تھے اور تشریف آوری سے پہلے اور پردہ فرمانے کے بعد ابتدا الابد تک حضور ﷺ ہی کا فیض رہے گا صوفیہ مہر مانتے ہیں کہ رب پر جھوٹ گڑھنے والے نر کی قید سے ہوی کے جاب بعد یعنی دوری کے خطاب۔ نفس کے دورن سے کبھی رہائی نہیں پاتے تین خصلتوں میں نجات ہے۔ وہ اسلام جو ظلم سے خالص ہو۔ حدل عقد اعمال میں سچائی، اور تین جھوٹ بدترین ہیں جھوٹا خوب بیاں کرتا، اپنے نسب میں جھوٹ بولتا بھی اپنے ماں باپ کو کھونے قرار دیتا اور اللہ رسول پر جھوٹ بولنا کہ مطلقاً مشکل اس کی طرف بہت برتا۔ قرآن مجید کے احکام سورج کی شعاعوں کی طرح سب میں عام ہیں قرآن سے اسرار مستدر سے ساتویں طرح حاصل ہونوں میں ہیں حکام کے متعلق یہاں ارشاد ہوا لو شاء اللہ ما قلونہ (۱۸)

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ

اور عبادت کرتے وہ اللہ سے سوا ان چیزوں کی جن نہ نقصان دیں ان کو اور نہ نفع دیں اور اللہ کے سوا ایسی چیز کو پوجتے ہیں جو ان کا بعد نہ رہے اور کہتے ہیں

وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلِ اتَّبِعُونِ

ان کو کہتے ہیں کہ یہ چیزیں شفاعت کرنے والی ہیں ہماری راہب اللہ کے فرماؤ تم کی راہب اللہ کے فرماؤ ہماری سعادتی ہیں تم فرماؤ کہ اللہ کہ

اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ سُبْحَنَهُ

خبر دیتے ہوں ہم اللہ کی چیز کی جو نہیں جانتا وہ آسمانوں میں اور زمین میں پاک ہے وہ وہ بتاتے ہو جو نہ اس کے علم میں نہ آسمانوں میں نہ زمین میں نہ

وَتَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ<sup>(۱۹)</sup>

اور بلند تر ہے اس سے جو شرک کرتے ہیں اور ان سے ان کے شرک سے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے



پہلا تعلق پہلی آیات میں کفار عربی ان سے ہے اور ان کے یہاں کہہ کر ہوا جو قرآن کریم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کرتے ہیں۔ یعنی یہ قرآن تم یہاں دوسرا قرآن آئے یا آپ ﷺ اس قرآن میں ترمیم کریں اب اس کی س نے دلی قائل ہے جو وہ ذات باری تعالیٰ سے متعلق کرتے تھے یعنی اس کی عبادت چھوڑ کر بتوں کی عبادت کرنا انہیں شیعہ جانا تاکہ حضور نور علیہ السلام کے دل کو تسکین ہو کہ جب یہ بارگاہ الہی کے یہ گستاخ ہیں تو اس سے ہماری گستاخی کیا عید ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت سے ہے کہ میں ارشاد ہوا تھا کہ مجرم بھی کامیاب نہیں ہوتے ہمیشہ ناکام ہی رہتے ہیں اب اس کا آنکسوں کا ثبوت دیا جا رہا ہے کہ یہ وہ عرب حضور نور علیہ السلام کے آگے ہیں۔ مگر یہی یہ دونوں آیات الہیہ ہیں۔ اس جرم کا نتیجہ یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ نے پہلی آیت سے اس کے متعلق ٹھوکریں سی لگاتے ہیں کہ نبی و پیغمبر تو بتوں سے رشتہ جوڑ۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ کفار عربی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں غور نہیں کرتے وعدہ لست حکم عسرا اب ارشاد ہے کہ وہ بتوں کی قدرتوں رشتوں میں بھی غور نہیں کرتے اس لئے ٹھوکریں مارتے ہیں رب کی ذات و صفات میں غور یہ ہے کہ حضور ﷺ کی صفات میں غور کیا جاوے۔

چوتھا تعلق پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ یہ ظالم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ پر بھوت ہمارے اب اس سے ظالم کی نشاندہی دیا رہی ہے کہ وہ مشرکین ہیں جو کہتے ہیں کہ رب نے بتوں کو ہمارا شفیع بنایا ہے۔

شان نزول: ابن ابی حاتم نے حضرت طبرانی سے روایت کی کہ یہ بارہ اہل عارث کے بارگاہ رسالت میں عرض کیا تھا کہ قیامت میں میری شفاعت ملے وحی کریں گے۔ اس کی تردید میں یہ آیت کریمہ نزلی۔ (روح المعانی) خیال رہے کہ اس طائفہ والوں کا خصوصی بت تھا اور منات عربی صلی اسراف نامہ مکہ والوں کے خصوصی بت تھے۔ (روح المعانی) سارے مشرکین کہتے تھے کہ بت ہمارے شفیع ہیں اور اس کی شفاعت انہوں کی مانتے تھے۔

تفسیر (بعضوں میں دونوں اللہ۔ یہ میں مالی یا تو معطوف ہے۔ وادھلی (اس پر اور واو عاطفہ ہے یہ یا بمل ہے اور واو ابتداء ہے عبادت کے معنی اس سے اقسام جالی عبادت قربانی مالی عبادت صدقہ و خیرات بدنی عبادت تہذیب و غیرہ اور میں دونوں اللہ کے بہت سے معانی پہلے بارہا بیان ہو چکے کہ دونوں کے معنی۔ الگ، دوڑ، کل ہوا، مقابل، سوا، علاوہ ہیں جب یہ لفظ عبادت کے ساتھ آئے تو اس سے معنی ہوتے ہیں سوا کہ عبادت اللہ کے سوا کسی کی ہو شرک ہے اور اگر یہ لفظ عد و غیرہ کے بعد ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں مقابل تاکہ آیت میں تعارض نہ ہو یہاں دونوں اللہ چونکہ عبادت سے مانع نہ ہوا یہ اس کے معنی سوا ہیں اور سوا۔ شرکین کے آگلی یا درمیانی میں آگلی بتوں میں چاند سارے سورج اور چاندی بتوں میں درخت پانی اور پتھر لکڑی نے آئے ہو۔ بت یا وہ لوگ ہیں جس کے نام کے یہ بت تھے اس میں ایمان، راسخ و اعل نہیں کیونکہ مشرکین غریب کسی کی ہو نہیں پاتے تھے نبی کے چھاری عیسائی یا یہود ہیں وہ مکہ معظمہ میں تھے نہیں وہ حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہم السلام کو اپنا سورت اہل تو کہتے تھے ان کی عبادت ہو۔ پتھر کرتے تھے مگر انہیں اللہ کے سوا معبود نہیں مانتے تھے اس لئے ارشاد ہے۔ مالا یضرہم ولا یفعلہم یہ عبادت بعضوں کا حصول ہے مگر عاقل جن کی لئے آتا

ہے چاند سورن تارے اور ستارے اور دست و غیرہ۔ ہر شے عبادات نہ رہے۔ انھیں ہے۔ ان کے اور معنی سے مراد عبادات  
 کے فتنے ہیں۔ یعنی ثواب اور نہ چاند سورن وغیرہ میں ہی کڑی پھروں سے بہت فتنے پیتے ہیں۔ ہر شے انھیں بھی  
 روایت میں ہے کہ نہ معتقد میں حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام سے نام لے بہت بھی تھے۔ ان سے ہاتھوں میں کان  
 ٹھونکنے کے تھے اور طارم ہے کہ وہ پتھر اور خود حضرت انبیاء و اہل بیت و معبودیت کا فتنہ تھا انھیں دے دے تھے۔ انھیں وہاں  
 مانی باطل ہے ہمارے یہاں۔ انھیں تو ان شرکیں کی بدگلی کا، رہا، وہوں کو ہولاء شفاء ما عدائہ۔ یہ عبارت معلوم  
 ہے۔ یہودیوں پر اور ادا حافظ ہے۔ یہ عبارت یہودیوں کے فاعل کا حال ہے اور اولیٰ علیہ قول ہے۔ ہاتھوں کا ہائی قول  
 سے یا ان قول بھی عقیدہ۔ ہولاء سے اشارہ انھیں ہونے معلوموں کی طرف ہے۔ شفاء مانع ہے شیعی کی یعنی غارت  
 شفاعت کے معاملہ اس کے اقسام ہم تیرے چارے میں آیت ابراہیم کی تفسیر من دلتی بشفاعہ الہیہ۔ میں عرض  
 کرتے ہیں۔ یہاں شفاعت سے مراد نیادی کا ہوں میں شفاعت کرے ہے۔ کیونکہ عام شرکیں عرب قیامت کے قابل  
 تھے۔ ہر ہو سکتا ہے کہ آج اس کا یہ کہنا مسلمانوں پر حق کے طریقہ سے ہے کہ اگر ہاتھوں کی قیامت قائم ہوگی تو ہمارے بت  
 ہماری غارتوں کے ہمیں نہ ہے۔ خدا نے چاہیں گے اس کی پوجا ہماری بات کا باعث بن جائے گی اور ہو سکتا ہے کہ  
 ہر شرکیں قیامت کے قابل ہوں وہ یہ لیتے ہیں

خیال رہے کہ عموماً شرکیں صرف بتوں کو پوجتے ہیں۔ رب تعالیٰ سے مطلقاً نہیں پوجتے وہ کہتے تھے اور لیتے ہیں کہ وہ  
 کریم اہل سے اہل ہے ہم ان سے لائق ہم اس کی عبادت کے لائق نہیں ہم تو صرف ان معبودوں کی عبادت کریں گے جو  
 ہمارے خدا کے بندے بھی ہیں اور اس کے شریک بھی (تفسیر خازن) یہ بھی خیال رہے کہ شرکیں اپنے بتوں سے متعلق وہاں  
 اور ہمارے شفاعت مانتے تھے۔ کہ چونکہ ہمارے معبود ہی رب تعالیٰ کا نام چلا رہے ہیں۔ رب اس سے بڑھ کر یا انھیں سنبھال  
 لیں اس لیے رب کو اب کر اس کی شفاعت مانتی پڑتی ہے کہ اگر یہ اس سے ناراض ہو رہا ہے تو اس کا نظام درست کر دے  
 ہو جائے۔ وہ شفاعت بالحد شفاعت بالوہدیت جو شفاعت بالادان سے اس کے فاعل نہ تھے۔ شرکیں کے عقیدہ شفاعت اور  
 مسلمانوں کے عقیدہ شفاعت میں تین طرح کا فرق ہے۔ مومنوں کو جان خدا کی شفاعت مانتے ہیں۔ انھیں ہر وہودی کی  
 شفاعت بالادان بالحد شفاعت

تو کہیں دوسرے عالم میں ہو سکتے ہیں۔ سبحانہ و تعالیٰ عیناً بشیر کنوں۔ اس فرمانِ عالی میں مذکورہ بات پرستوں کی پرورد  
تردید ہے۔ ان کے شرک سے مراد ان کا بتوں کی پرستش رہنا ہے اور انہیں اپنا دھونس کا سفارش ماننا۔ یہ دونوں باتیں شرک  
ہیں۔ عیناً میں مایہ کو مصدر ہے یا موصوفہ یعنی رب تعالیٰ ان کی اس بھوئی عبادت سے جو شرک ہے یا سدا ویر ہے یا رب  
تعالیٰ ان بتوں سے پاک اور بلند مال ہے جس میں وہ خدا تعالیٰ کا شریک مانتے ہیں۔ (روح المعانی)

خلاصہ تفسیر اسے محبوب یہ ایسے مطالبہ کرنے والے کفار ایسے بے وقوف ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر ان کے عقل سے جس  
چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جس کی عبادت کچھ فائدہ نہیں دیتی بلکہ مضر سے اور اس کی عبادت نہ کرنا نقصان دہ نہیں بلکہ مفید  
ہے اسکی بے فائدہ اور بے ضرر چیزوں کو پوجنا جس سے یہ خود بہتر ہیں کتنی بڑی حماقت سے بھر پور یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ  
بت بارگاہ الہی میں ہماری عبادت اور شفیع ہیں کہ جب ہم پر کوئی مصیبت آجائے تو یہ رب سے ہماری عبادت کے وہ  
مصیبت نال دیتے ہیں اور ہمارے نکلے ہوئے کام عواذ دیتے ہیں رب کو اس کی بات ماننا چاہتی ہے اس بے وقوفوں سے فرماؤ  
کہ کیا تم وہ بات مانتے ہو جو اسے معلوم نہیں۔ رب نے علم میں تمہاری سفارشی نہ آسمانوں میں ہے زمین میں اور جوچہ اس  
کے علم میں وہ واقعہ میں ہی نہیں ہوتی اگر واقعہ میں ہوتی تو رب اسے ضرور جانتا کہ وہ عسلا م السبوح ہے۔ بہار ہے یہ  
عقیدے محض شرک ہیں رب تعالیٰ شرک سے پاک ہے اور بے عیب ہے۔

بت پرستی کی ابتداء بت پرستی کی ابتداء قوم نوح علیہ السلام سے ہوئی کہ ان میں پانچ نیک آدمی تھے۔ دو سواح  
یعوث یعوق۔ نہ۔ لوگوں کو ان سے بڑی محبت تھی کہ وفات ہو گیا جس پر قوم بہت ٹھکس ہوئی حتیٰ کہ بہت لوگ اس قبر  
پر جا بیٹھے۔ یہ واقعہ شہر بائبل میں ہوا جو کود نے پاس تھا اس لوگوں کے پاس انہیں شکل انسانی میں آیا اور بولا کہ میں  
تمہارے لئے وہی تصویر بنائے رہا ہوں کہ تم اسے دیکھ کر دوبارہ دریا کر۔ لوگ بوسے ہاں سرور سے یہ ہی یہ اور لوگ  
اس تصویر کے آس پاس جمع ہو گئے پھر ہادی۔ رومی سواح۔ یعوث و غیرہ چار آدمی بھی فوت ہوئے انہیں اس کی تصویریں بنانا  
کر ان لوگوں کو بتانا ان تصویروں نے وہ نام مجھے گئے جو ان پانچوں صالحین کے تھے۔ اس زمانہ میں تو بتائی ہوا کہ  
یہ لوگ ختم ہوئے ان کی اولاد کا زمانہ آیا تو انہیں بتا سے بڑا کہ تمہارے باپ دو سے یہ تصویروں کو پوجتے تھے یہ لوگ تصاویر  
کے پجاری بن گئے انہیں نوح علیہ السلام نے تبلیغ کی مگر ان لوگوں سے آپ کی مات نہ ملی۔ حتیٰ کہ طوفانِ نوحی آیا اور یہ تصاویر  
پانی میں بہ کر بے ہوش ہو گئیں۔ عرب میں بت پرستی مائے پھیلائے والا عروا میں لگی تھا۔ یہ شام کے حلاق میں گیا وہاں بت  
پرست دیکھے اس سے ایک بت چھین کا دیا جسے جسے کہتے تھے۔ وہ کعبہ معظمہ میں رکھا۔ اس کی پرستش شروع کر دی اس عہد نے  
بحیرہ۔ مائے جام و سید جاوہر بتوں کے نام پر چھوڑنے کا رواج عرب میں ازالہ (تفسیر روح البیان)

فائدہ ہے۔ اس آیت سے یہ سید سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ غیر خدا کسی کی عبادت شرک ہے۔ عبادت کے لائق وہ ذات ہے۔ یہ فائدہ دو بیس بیسوں میں دونوں اللہ  
میں مسر دونوں زمانے سے حاصل ہوا۔ اس علم میں نئی دلی اور میری میں نئی ترقی ہوئی۔ عبادت۔ تعلیم اور اطاعت کا فرق

نیال ہے

دوسرا فقرہ: اللہ سے سوا بڑی سے بڑی مخلوق کی عبادت منع نقصان نہیں دے سکتی کہ اپنی عبادت پر ثواب اور عبادت نہ کرنے پر عذاب یہ فائدہ حالاً بصرہم (الح) سے حاصل ہوا، یکم تفسیر تیسرا فقرہ: عام شرکین بچے معہ ہوں کہ ان کا حلق رازق موت و زندگی کا ملک نہیں مانتے تھے بلکہ انہیں کداری کا ذریعہ اور پناہ گاہی سمجھتے تھے۔ دوسری جگہ ان کا تو قرآن کریم نے یہ نقل فرمایا: مَا سَعَلَهُمْ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ یہ فائدہ حالاً بصرہم سے حاصل ہوا۔ ہاں اس میں بعض دہریے تھے جو رب کی ذات کے انکار ہی تھے۔ وہ ماہلک الا لدھر۔ بعض لوگ نہ خالق مانتے تھے۔ خالق خیر کو ہواں کہتے تھے خالق شر کو ہمن مگر عام شرکین ایک ہی خدا کو مانتے تھے جن کو خدا رساں۔

چوتھا فقرہ: مقبول بندوں کی شفاعت بالاذن مومنوں کے لئے ہر حق ہے اس پر ایمان لانا ضروری ہے۔ فرماتا ہے ص ۱۰۰ دَالِدِي بِشَيْعِ عَصَاہِ الْاِبَادَةِ اس شفاعت کی اور بہت آیتیں ہیں۔ دیکھو اٹھری کتاب ہر ست القرآن۔ یہ فائدہ حالاً بصرہم سے حاصل ہوا کہ ہولاء سے اس بارہ میں اس طرف ہے۔

پانچواں فقرہ: کسی شفع کی پرستش کرنا کسی کی شفاعت جبر اور دھونس والی مانتا شرک ہے۔ یہ فائدہ حالاً بصرہم سے حاصل ہوا کہ شفاعت سے ان کی دھونس والی شفاعت تھی۔ اس کی تحقیق ہماری کتاب علم القرآن اور تفسیر میں ہے۔ آیت المری کی تفسیر میں دیکھو۔ رب لی بارگاہ میں جو بھی شفاعت کرے گا۔ محبت باو جہت لی شفاعت جو کہ شفاعت بالاذن کی قسمیں ہیں کرے گا بلکہ شفاعت بالاذن پر قیامت کے حساب کتاب کا افتتاح ہوگا۔ شعر۔

گرتے ہوؤں کو مردہ بچے میں گرے ہوئے دو دو کے شفاعت ن تمہید ہو خالی ہے

چھٹا فقرہ: غیر واقعی خبر رب کو معلوم نہیں کہ یہ علم نہیں جہالت ہے۔ رب تعالیٰ ایسے علم سے پاک ہے یہ فائدہ حالاً بصرہم سے حاصل ہوا۔ فی السموات والارض سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں جن کے متعلق ارشاد ہوا کہ وہ نہ فتح دیں نہ نقصان ملانکہ بت سے فتح نقصان ہوتا ہے مگر یہ خبر غلطی کر دیتے ہیں ان سے بہت کام چلتے ہیں یوں ہی چاند سورج و میرہ سے جے فتح ہیں پھر یہ فرماں کیا کر درست ہوا۔

جواب: ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں فتح نقصان سے مراد عبادت کا فتح نقصان ہے کہ اپنے عبادوں کو ثواب دیں۔ عبادت نہ کرنے والوں کو عذاب دیں۔ یہ صرف رب تعالیٰ معبود حقیقی کی شان ہے۔

دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ شرکین رب تعالیٰ کی واحدیت کے قائل تھے اپنے معبودوں کو خدا نہیں مانتے تھے۔ بلکہ کداری کا ذریعہ مانتے تھے پھر وہ شرک کیوں تھے وہی تو مسلمان بھی مانتے ہیں۔ یہ نبیوں ولیوں کو خدا ہی کا وسیلہ سمجھتے ہیں۔

جواب : وہ بتوں کو سیل مانتے تھے اور بت مردود تھے مسلمان حضرات انبیاء کو سیل مانتے ہیں جو کچھ میں ہیں لہذا وہ شرک ہوئے یہ مومن جیسے مسلمان کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں۔ آپ زحرم کی تعظیم و احترام کرتے ہیں۔ مکہ معظمہ کا احترام کرتے ہیں مومن ہیں اور کفار پھر سے بت کی طرف سجدہ کرتے ہیں۔ گنگائی تعظیم کرتے ہیں مقرر ادوار کا احترام کرتے ہیں وہ کافر ہیں۔ وسیلہ وسیلہ میں فرق ہے۔ غیر مومن نبیوں ویوں کو صرف وسیلہ مانتے ہیں انہیں معبود نہیں جانتے نہ اس کی عبادت کرتے ہیں کفار اس بتوں کو وسیلہ مان کر انہیں معبود جانتے نہیں پوجتے ہیں۔ دیکھو ارشاد ہے یصلون من دون اللہ یہ فرق خیال میں رہے رب فرماتا ہے۔ وابتھوا الیہ الوسیلہ بارگاہ الہی کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔ اور فرماتا ہے ولو اسھم اد ظلموا انفسھم حاء واک۔ جو اپنی جان پر ظلم کر کے اسے محبوب تمہارے پاس آجائے تو رب کو تواب و رحیم پائے گا۔ تیسرا اعتراض : اس آیت سے یہ لگا کہ کسی اور بت کی بارگاہ میں شفع ماننا شرک ہے۔ دیکھو یہاں کفار کا یہ قول ظل فرمایا۔ ہولاء شعفاء ما یر فرمایا و تعالیٰ عما یشرکون کسی کو شفع ماننا شرک ہے۔ مسلمان بھی بیوں ولیوں کو اپنی شفع سفارش مانتے ہیں لہذا شرک ہیں (امام میل دہلوی دہلی)

جواب : مسلمان اس محبوب کو شفع مانتے ہیں جو واقعی شفع ہیں کفار ان بتوں کو شفع مانتے ہیں جو دوزخ کا ایندھن ہیں وقودھا الساس و الحجارة یہ وہی فرق ہے جو اگلی کتب اور بت مردہ اور گنگا جیل۔ مکہ معظمہ اور تھرانے متعلق حرم یا گیا۔ نیز مومن شفاعت والوں کی عبادت نہیں کرتے۔ کفار اپنے شفعیوں کی عبادت کرتے ہیں غیر کفار اپنے بتوں کی محوس والی شفاعت مانتے ہیں کہ رب تعالیٰ مجبور ان کی سفارش مانتا ہے۔ مسلمان محبت اور دجاست والی شفاعت کے قائل ہیں اس فرق کی وجہ سے اس دونوں ممانوں میں فرق ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب جہ الحق صہ اول اور طہ القرآن میں دیکھو۔ چوتھا اعتراض : یہاں یہ کیوں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین میں شفع نہیں جانتا کیا اس کے علم میں کمی ہے۔ جواب : رب کے علم میں نہ کمی ہے نہ غلطی غیر واقعی چیز کو واقعی جانتا علم نہیں بلکہ جہالت سے بت پا چاند سورج کفار کے سفارش نہیں اگر رب تعالیٰ انہیں سفارش جاتا تو اس کے علم میں غلطی ہو۔ معوذ باللہ بہر حال یہاں علم کی کمی بتا رہا ہے۔ پانچواں اعتراض : یہاں ارشاد ہوا لا یعلم فی السموات ولا فی الارض کہ رب تعالیٰ اس کی سفارش آماں زمین میں نہیں جانتا تو کیا وہ آسمان زمین نہیں جانتا تو یہ آسمان زمین کی قید کفار کے عقیدے کے لحاظ سے ہے جہاں شرکیں رحمتی است پھر کلمہ کی اور آمانی چاند سورج ناروں کو اپنا شفع جانتے تھے عالم ارواح یا عالم امر یا عالم دہری کسی چیز کو شفع نہیں مانتے تھے۔

چھٹا اعتراض : یہاں تفسیر کبیر نے فرمایا کہ جیسے کفار اپنے بتوں کی شفاعت کی س لگائے ہوئے تھے۔ ایسے ہی آئن بہت لوگ بدلتوں کی قبروں کی تعظیم میں مشغول ہیں۔ وہ سمجھتے ہوئے ہیں کہ اس کی قبر کی تعظیم سے یہ لوگ ہمارے شفع ہوں گے۔ معلوم ہوا کہ قبروں کی تعظیم اور قبوروں کو شفع جانتا طریقہ کفار ہے۔

جواب : تفسیر کبیر کا یہ قول ان بے دین لوگوں کے متعلق ہے جو اپنے آپ کو نماز روزے اور احکام شریعہ سے باز

جائیں صرف قبروں کی عبادت وہاں بندے کرتے کو اپنی عبادت کا درجہ جائیں صیہ کہ ان کی عام ہے یہ ہیں ہنگی چری  
فقیروں کو دیکھا جاتا ہے، اسی یہ صریح کفر ہے مگر تعظیم قبر مومن شرک ہے تو کیا حضور نور ﷺ کے روضہ مبارک کی تعظیم  
شرک کہو گے۔ رب لہ راتا ہے وہی عظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب اور یہ شعائر اللہ ہیں جس سفا و مردہ  
پہا حضرت ہاجرہ کے قدم پڑ جائے شعائر اللہ بن گئے تو جہاں حضور سورہ ہے ہیں وہ جگہ شہر لہ یوں نہ ہوگی کیوں نہ  
ہوگی۔ تفسیر کیا کی عبادت یہ ہے و مظهرہ ہی ہذا ظہر ماں اشغال کثیر من الحلق بعظیم قور الا کابر عسی  
اعتقاد (۱) اس عبادت میں فقط معتقد قائل ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ بہت سے اعمال اور عقیدے مومن اور کافرین کے یکساں معلوم ہوتے ہیں اور حقیقت اس میں مست لرق  
ہوتا ہے۔ اس کی وجہ سے وہ عقیدہ کفار کے لئے لہ اور مومنوں کے لئے بھلاں میں جاتا ہے ان میں سے عقیدے شعاعت بھی  
اس میں توں کی شعاعت مانتے ہیں مومن میں یوں قرآن وہ شعاعت پہلے سے یوں، میرے میں وہ شعاعت ہے۔  
شعاعت مانتے ہیں مومن مسلمانوں کے لئے کار ہر اور مومن کی شعاعت مانتے ہیں پر رب تعالیٰ مجبور ہو مومن محبت  
وہ شعاعت مانتے ہیں وہ بھی ملا دن کہ ہے اس شعاعت کی ہے۔ نام کی شعاعت کی حالت  
ان وہ اس نام کے لئے شعاعت کرے گا۔ ہر پہ حیاں شعاعوں و معبودان بران کی پرستی کرتے ہیں مومن کی پرستی  
ہیں۔ ہر پہ حیاں شعاعوں و معبودان کی حدالی میں حدود رکھتے ہیں۔ عام ناپید کرے وہاں وہ ہے۔  
میں نے وہاں سے یہی مذہب تعالیٰ میں سمجھنے کی طاقت۔ یہی وہ کھل رہا ہو چکا مومن اس تا پاک عقیدے سے  
کوسوں اور کافر پہ حیاں شعاعوں اور تعالیٰ سے ان سمجھنے میں وہود سے شعاعت کا ماننا کفر و شر ہے۔ اور  
برپائی ایمان کی طاری کی شعاعت ماننا کفر ہے۔ اسلامی شعاعت ماننا ایمان سے یہی حال سنتوں کا ہے۔ اندوں کی  
حالت سے مومن گنداسو جاتا ہے۔ مومن کی سمت سے مومن تھا اور مومن تھا۔ رحمر۔ گنگا حل عبد قریب اور ہوں  
یوہی کہہ مظهر ہے۔ مظهر وہ مظهر دور کا مگر جگہ۔ سات کا مگر جوہر ہے۔ یوں ہی بھس بیٹے کہے والے ہیں اور  
بھس بیٹے۔ ہیں بھائی ست چھی رہے۔ شعر۔

کر سر میں کچے نقشہ ان کا سر گنبد خضر ہو جائے  
اے شہ عجب مجھ بدکا ہی طیبہ میں گذار ہو جائے  
ردل میں ہے سواہن عادل عرش مطی ہو جائے  
ککش میں ہم ہے دھستے بھلوں میں حدی رہتے ہیں  
جسمانی نسل نسب سے ہے روحانی نسل نسبت سے۔

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا

اور وہ نہیں تھے سوائے ایک قوم کے اور اختلاف کر گئے تھے  
اور وہ ایک امت ہی تھے پھر مختلف ہوئے اور اگر تمہارے میں

حرف سے اب بات سمجھے ۔ وہ پتلی تو نہیں اس سے کہ وہ

ہوں۔ یہ آپ کی تھی، وہاں میں خود اپنے لیے کھڑے ہوں تھے۔

۱۔ میں نے اپنے دل سے تم کو محبت سے بھر دیا ہے  
۲۔ میں نے اپنے دل سے تم کو محبت سے بھر دیا ہے

[illegible]

سب سے تعلق  
مجموعی آیات پر یہ بحث پرستی کی جڑ ہے اور بت یہ بتوں کی، لیکن یہ کہ یہ فعل صاف قتل ہے اور اٹھ

دوسرا تعلق جھیلی آیت میں اہل عرب کی بت پرستی کی برائی مذکور ہوئی اب ارشاد ہے کہ اس عربیو! یہ تمہارے والد پر خیر کا دین میں ان کا اور ان کی وجہ سے تم سب کا دین سلام ہے یہ بت پرستی تو محمد بن لُحی سے تم میں چھیننی تاکہ اہل عرب اسے باپ و داد کے دین کی طرف مائل نہ ہوں۔ یہ تعلق اس صورت میں ہے کہ یہاں الناس سے مراد اہل عرب

... ..

میسرا اعلیٰ خلیفہ آیت محمد شہادت پر تکی لی برائی چاہ ہوں اب دشمن ہے۔ یہ وہ ایسے جو ہم نے نہیں پڑا  
یوں کی صورت سے حاصل کیا۔ تمہارے وحشی دین جو تم سب عالم، لالے لالے تھے، تو حید ہے۔ یہ تک ہر چیز صحت پر ہذا

ہوتا ہے۔ جس پر کہ یہودی بخوبی وعیرہ بتا ہے۔ یعنی تمہارے یہ عقیدے عقل کے خلاف ہیں اور حضرت کے مخالف۔

تفسیر وما کان الساس الا امة واحدة فاحملوا اس فرماں حالی کی توجہ میں ہیں (۱) عالم ارواح میں ہمارے

نسان ایک جماعت یعنی مومن تھے کہ سب نے السست موبکم کے جواب میں ہی کہا تھا یہ ہمارے لوگ، یا میں ہی ہیں  
پڑا ہے پھر یہاں آ کر اختلاف کر رہے ہیں بعض مومن رہے بعض کافر ہو گئے۔ اس تفسیر کی تا دوس حدیث سے سوتی ہے کہ:

پہلے حضرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس سے ماں باپ انہیں یہودی بخوبی وعیرہ بتا دیتے ہیں (۲) آدم علیہ سلام کے زمانہ میں

ہمارے لوگ قتل باطل تک ایک جماعت یعنی مومنین تھے جب قاتل نے باطل قتل یا تاب اس لوگوں میں اختلاف ہو گیا کہ

بعض مومن رہے بعض کافر ہو گئے (۳) آدم علیہ السلام سے زمانہ سے دوسرے زمانہ تک ہمارے انسان ایک

جماعت یعنی مومن رہے پھر زمانہ اور اس میں علیہ السلام میں آئیں میں بھڑکے کہ بعض مومن رہے بعض کافر بن گئے جن

میں نوح کے لئے نوح علیہ السلام بھی گئے (۴) طوفان نوحی کے بعد ہمارے لوگ ایک کراؤ یعنی مومن تھے لیکن کافر ہمارے

دہریے گئے تھے آپ کی اس یاد دہانی سے کہ وہ لا نسلو علی الارض من الکافریں دہریہ پھر بعد میں بھڑک پڑے کہ ہم

مومن رہے کچھ کافر ہو گئے۔ چاروں تفسیروں میں انسان سے مراد سارے انسان ہیں (۵) عرب کے لوگ حضرت ابراہیم

کے زمانہ سے ایک گروہ یعنی مومن تھے پھر عمرو بن لُحی نے کفریت پٹی۔ جن کے نام پر جاوڑ چھوڑا گیا۔ تب اس میں

اختلاف پیدا ہوا کہ کچھ لوگ دین ابراہیمی پر رہے اور کچھ لوگ عدوین لُحی سے مل گئے اس صورت میں انسان

سے مراد عرب کے لوگ ہیں اس تفسیر میں تا یہ حضرت ابن مسعود سے آیت ہے وما کان الساس امة واحدة علی

ہمدی۔ ان سب صورتوں میں امة واحده سے مراد جماعت مومنین ہے اور ف بھی نور نہیں بلکہ ہمیں پھر ہے یعنی صرف

حدیث میں کر کے لئے ہے۔ حضرت ابن عباس۔ سعدی۔ مجاہد۔ مالک۔ ابو مسلم مفسرین نے یہی تفسیر کی (روح الباقی و

تفسیر کیہ وغیرہ) (۶) جس اور بھی کہتے ہیں کہ یہاں امت واحد سے مراد کفر پر متفق لوگ ہیں یعنی لوگ ایک جماعت یعنی

سب کافر تھے پھر بعد میں بعض لوگ ایمان لائے اور ان میں اختلاف ہو کر بعض کافر رہے اور بعض مومن ہو گئے اس کی دلیل

وہ آیت ہے کان الساس امة واحدة فبعث اللہ الیہم مبشرین و منذرین علامہ یہ کہ آدم علیہ السلام کی وفات کے

بعد یا بعد علیہ السلام کے ابتدائی دور میں ہمارے لوگ کافر تھے مگر یہ تفسیر ضعیف ہے کیونکہ یہ زمانہ بھی نہیں آیا۔ جب کہ

وہ زمین پر کوئی مسلمان نہ رہا۔ پہلے لڑائی۔ لڑائی مومن ضرور رہا۔ یہ تو قریب قیامت ہو گا کہ ایک بھی مومن نہ رہے گا حتیٰ

کہ جیسے امام مہدی کی بھی وفات ہو جائے گی لہذا وہ پانچ تفسیر میں قوی میں (روح الباقی و تفسیر۔ حارس) اس کی تفسیر صحیحہ۔

انتہاء اللہ بعد اس کی چاہے گی۔ ولو لا کلمۃ سمعت من ربک یہ ماں حانی یا احمد۔ اس میں کلمہ سے مراد حق تعالیٰ کا

فیصلہ اور اوٹے شدہ پروگرام ہے جو اس کی طے ہو چکا ہے نہ ایمان کی جگہ اور آخرت پر یا ثواب کی تک۔ یہ رب تعالیٰ کا وہ

فیصلہ کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے اس لئے مجرم کو بہت رحمت دی جاتی ہے تاکہ سے تو۔ کا موقوفہ کالی طے یا

رب تعالیٰ کا وہ فیصلہ ہے کہ ما کان اللہ لیلحدہم وانت فہم مئی اسے محبوب تمہارے ہوتے ہوئے ہم اس کفار کو اب



ندیر گئے۔ اس لئے یہاں رک فرمایا کہ معلوم ہو کہ یہ فیصلہ اسی بنا پر ہے کہ وہ تمہارا رب ہے اور تم جانوں کے لئے رحمت والے تھے۔ رحمت کے ہوتے عذاب نہیں آتا۔ رب کے معنی اور رب تعالیٰ کی ربوبیت کی اقسام سورہ قاحدوب العالمین کی تفسیر میں عرض کی گئی اور مکہ و مکہ و رب العالمین اور رب الناس کا فرق آٹھویں پارہ میں ۱۲۲ میں عرض کیے جانے چکے ہیں۔ اہل مطالبہ فرماؤ! لغصی بہم لیساکوا فیہ بہ حملوں یہ فرماں عالی ہوا کی برائے فیصلہ سے مراد تو قیامت والا فیصلہ ہے جیسا کہ کفار کو دوزخ میں بھیج دینا۔ موسیٰ کو جنت میں بھیج دینا اور یاسین جیل قوتوں کی طرح عذاب بھیجنا جسکی تاہرہ و بقولوں والا اسول علیہ السلام میں رہا۔ اس فرمان عالی میں کفار کہہ کا اور را جویاں ہوا۔ یہ عبارت یہ تو بعضوں میں دنوں اللہ پر معطوف ہے بغفلوں ہوا لا شعاعہ (الخ) پر معطوف ہے ماسی و مصادح اس لئے فرمایا کہ معلوم ہو کہ وہ لوگ بار بار یہ کہتے تھے صرف ایک بار کہہ کر ماسوش نہیں ہو رہے تھے (تفسیر روح المعانی) اور ہر سلا ہے کہ یہ ممد نہ ہو اور ادا ہوتا ہے۔ ایت سے مراد ان کے منہ مانگے معجزات دکھائے قریباً چھ روز معجزے تو روایات میں آئے ہیں پھر قرآن مجید کی ہر آیت حضور انور ﷺ کا معجزہ ہے۔ روح المعانی سے فرمایا کہ خود حضور انور ﷺ اللہ تعالیٰ کی آیت کبریٰ ہیں۔ ان کے جیسے مطالبہ محض دلی لگی اور مذاق کے طور پر تھے۔ خوئے بدر بہار۔ بسیار فضل امضا العجب للہ یہ فرماں عالی ایک پوشیدہ شرط کی بر ہے کہ میں ن کے مطالب کا عینان بواب ہے۔ فب کے معنی اس کے اقسام و احکام ہم پہلے پارہ میں یوموں بالعجب کی تفسیر میں عرض کر چکے وہاں ہی غائب اور مہم۔ جب مطلق عقیدہ کا روق عرض کیا گیا اس فرماں کا مقصد یہ ہے کہ تم کہتے ہو کہ فلاں فلاں معجزے دکھاؤ تو ہم ایمان قبول کر میں مگر اللہ تعالیٰ کو خبر ہے کہ تم کفر پر مرنے والے ہو ایمان نہیں لا سکتے۔ تمہارا یہ حال یہ انجام ملوم میبہ سے ہے جسے رب تعالیٰ خوب جانتا ہے یا یہ مقصد ہے کہ تمہارا یہ مطالبہ محض سرشی کی بنا پر ہے سرکش کہ عذاب ملتا ہے تم کو بھی عذاب ہی ملے گا کہ ملے گا یہ ملوم فیصلہ سے ہے جو رب تعالیٰ ہی جانتا ہے (روح المعانی) لہذا ملاحظہ فرمادہ اسی محکم من المستظہرین۔ تم بھی اپنی انجام کا انتظار کرو۔ ہم بھی اس کا انتظار کرنے میں یہ تم ہمارے متعلق انتظار کرو کہ ہمارا انجام کیا ہوتا ہے اور ہم تمہارے متعلق کرتے ہیں کہ تمہارا انجام کیا ہوتا ہے۔ اسی آیت کے مضمون کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے وما یشرکم فیہا اذ احاءت لا یومون

خلاصہ تفسیر اعلیٰ تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کی کیا حالت تفسیر میں پتہ ہیں ہم ان میں سے ایک تفسیر کا جامع خلاصہ عرض کرتے ہیں ایک زمانہ و گذرا ہے جب سارے اسان ایک گروہ یک امت تھے مومنین ماضیں تھے ان میں کوئی فرق تھا۔ منافق نہ بدو نہ بدو شیطان اور شیطانی لوگوں کے ہکائے سے بہت سے لوگ کافر یا منافق بنے رہے ہو گئے اور ان میں بہت اختلاف پیدا ہو گئے۔ صداد بن ادرصد ہا فراتے بن گئے۔ اگر آپ کے رب کا یہ فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا کہ دہار و ہر کی جگہ نہیں یہاں ملے ہے دل اور حساب میں قیامت میں حساب اور بدل ہو گا عمل نہ ہو گا کر رہے قیامت نہ ہوتا تو اس دہار و ہر قوں کا فیصلہ یہاں ہو چکا ہوتا۔ موسیٰ و زنت کفار کو دوزخ بھیج دی جاتی۔ کفار نہ ہیں تو خود ہے دیں۔ ان کے عقدر میں ایمان نہیں مگر جرح نہ جاب ﷺ سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے ایمان نہ ماسے کی وجہ یہ



آتے یہ فاعطولا اسرار علیہ سے حاصل ہوا کہ حضور انور ﷺ نے کہا کہ کو بہت بچو۔ دیکھا۔ لیکن وہ ناتمام ہوئے  
والے مطالبوں میں ہی مشغول رہے مگر جو شخص نصیب ہوگ حضور ﷺ کا ایک معجزہ دیکھ کر بلکہ بعض صرف چہرہ اور دیکھ رہے تھے  
صرف کلمات میں بلکہ بعض صرف نام شریف ہی نہ لدا ہو گئے۔

چھٹا فائدہ۔ کفار پر عذاب۔ کفار کا انتقام مومنین۔ اولیاء مہیا۔ بلکہ ان کی سستیوں کے درود و دعاؤں کے لئے۔ یہ ہیں  
کہ یہ لوگ لب و لہجے جاریں۔ یہ فائدہ اسی معکم من المستغلوں کے لئے ہے۔ حاصل ہوا۔ اس میں شکر میں مع ہے۔ اس  
بصیرت کا۔

پہلا اعتراض قوی۔ یہ ہے کہ یہاں امہ واحدہ سے کفر سے متعلق جہالت مراد ہے۔ لیکن دوسری جگہ دشمنان ہے۔ یہاں  
السامیۃ واحدہ فصحت اللہ السبب منسوس و مندرج اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ اللہ کے کار فرما تھے۔  
رب نے ان کا یہ اعتقاد توڑنے کے لئے حضرات امیاء بھیجے چونکہ وہ آیت اس آیت کی تفسیر ہے پھر اس کے خلاف تفسیریں  
کیوں کی گئیں

جواب۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ کفار ادحسان کل امہ مشہد و حسانک علی ہولاء، سہدا اس آیت  
سے صاف صاف بتایا کہ ہر امت میں مومنین صاحبین، ہے جن جو قیامت میں اس امت کے خلاف کو ایسی ہیں گئے۔ اس  
لئے آیت پر یہ کہ معنی یہ ہی قوی ہیں۔ الامہ واحدہ میں مومنین کی جماعت مراد ہے۔ تمہا کی پیش کردہ آیت کا  
مطلب بھی منسوس ہے۔ یہ ہی بیان فرمایا ہے کہ لوگ وہ ہمارے مومن تھے پھر ان میں اختلاف ہو گیا۔ یہ آیت ہے۔ یہی معنی  
اختلاف، اس لئے کہ لے گئے بلکہ اختلاف مٹانے کے لئے، اس کا حفظ و اچھڑا ہے تا آیات میں تعارض نہ ہو۔

دوسرا اعتراض۔ لغو و ایمان نہ۔ جرات امت سے بعد ہی مٹا نہ تو دنیا میں کفار پر عذاب ہوں گے۔ اور وہ تادم ہوں  
گئے۔

جواب۔ ناکہ دوسروں کو عبرت ہو اور یہ عذاب میوں کی حقانیت کا ثبوت اور لوگوں کو دعوت اسلام کا۔ یہ ہوں۔ یہ عذاب  
خودی عذاب کے علاوہ عارضی ہیں جیسے ظرم کی حوالہ کی تکالیف اس کی سر کے علاوہ ہے۔ سزا حاکم۔ بعد سے بعد ملتی  
ہے۔

تیسرا اعتراض۔ حضور انور ﷺ سے کفار کہہ کا مطالبہ یہ تھا کہ ہم لوگ اہل مہرہ کے معجزات و احکامات کے  
جواب یہ دیا گیا کہ فیہ تو اللہ ہی کے علم میں ہے۔ یہ جواب ان سے سوال سے مطابق نہیں جواب اس کا جواب اسکی صیغہ سے  
معلوم ہو گیا کہ کفار کہتے تھے کہ فلاں فلاں بچوے دکھاؤ۔ تو ہم ایمان توں کر لیں گے۔ فرمایا گیا کہ علم الہی میں کیا کہ تم۔  
ایمان نہیں دے گے اور تم کہتے ہو کہ ہم ایمان لے آویں گے تمہارا توں عطا ہے کہ رب تعالیٰ عالم صیغہ سے تمہارا حال  
خوب معلوم ہے

تفسیر صوفیہ نہ۔ مسلمانوں سے پہلی ساری امتیں اپنے رب کے علاوہ کی محبت ان کی اطاعت پر متعلق نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا

ہے انہیں احادیث و روایات میں دونوں اللہ۔ ان لوگوں نے اپنے علماء اور ائمہ کو رب کے سامنے پیش کیا مگر مسلمانوں میں بعض لوگ جکے بعض فرقے اپنی پیدائش جو علماء کے دشمن فقہاء کے مخالف ہیں، دیکھا جاتا ہے کہ بعض علماء ہماری باطنی علوم کے جامع بنے ان میں سے مثال احمد صالح میں پیش پیش مگر لوگ ان کی دس رات برائیاں کرتے ہیں ان میں رب تعالیٰ قیامت کے دن فیصلہ دے گا۔ یہ عوام مسلمان علماء کے متعلق کہتے ہیں۔ یہ لوگ کھلی چڑی قیامتوں کی طرح لڑتے ہیں کیوں نہیں دھمکتے۔ ہم تو سعد و بار کراہتی عقیدوں کے ماننے والے ہیں۔ یہ غیب تو رب تعالیٰ ہی کو ہے نہ وہ ان میں سے بار یاں غیب ہائیں عجیب کام کر دکھائے کمال بھی یہ تو جوگی کفار اور دجال کے ہاتھوں پر بھی نمودار ہوتے ہیں اور ہوں گی کہ تو حضور ارمیہ علیہ السلام کی نبی خدای میں ہے۔ صوبہ دار مانتے ہیں کہ ہم کے دلوں میں یہ قدرت رب تعالیٰ کی طرف سے ایک حجاب ہے قیمتی ہوتی منہال کہ پردہ حجاب میں رکھے جاتے ہیں یہ صالحین علماء خراہ البیہ کے بنے سوتی ہیں جو قدرت و عدالت کے حجاب میں چھپے ہوئے ہیں۔ شعر

مستحق عیوں کی گدرا بر تو دیکھیں  
اغیار ہی چند ازاں بت کھست

اس قدرت سے پردہ میں دین کے سوتی چھپے ہوئے ہیں (روح البیان) کتاب خیر الخیر شریف میں حضرت مولانا محبوب عالم صاحب فرماتے ہیں کہ صوفیہ میں ایک فرقہ ملاویہ ہے۔ جو اپنے کو مخلوق سے طاقت کراٹے کے لئے بعض نامور کام کر لیتا ہے یہ خطی ہے جسے اپنے پر طاقت نامی ہو وہ سووی بن جاوے۔ سوویوں کا سالہاں پہننے سے لوگ خود بخود اس پر طاقت کریں گے خواہ کیسا ہی نیک ہو اس میں اس صورت میں دو خاکدے ہیں ایک یہ کہ یہ صورت یہ لباس خالق کو پیدا ہے و محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل ہے اور مخلوق کو ناپسند۔

لطیفہ روح البیان سے فرمایا کہ ایک یہودی نے حضرت علی سے کہا کہ تم اپنے نبی کریم کو قتل کرتے ہی آج میں لڑ پڑا۔ آپ نے فرمایا کہ ہم نے نبی کے مخالف نہ ہوئے بلکہ ان کے بارے میں مخالف ہوئے تمہارے پاؤں بھی۔ خر کلزم کے پالی سے ٹک نہ ہوئے تھے کہ ہی سے ہی لڑ پڑے کہ لے ہوئی ان بات پر سوتوں کی طرح ہمارے سے بھی محبوب بنا دو۔

وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَمِنْ بَعْدِ ضِرَاءٍ مُّسْتَمِرٍّ

اور جب ہم نے لوگوں کو رحمت پہنچے اس کے بعد جو پہنچے نہیں اپنا ہٹے  
وہ کہ ہم آدمیوں کو رحمت کا حلو دیتے ہیں کسی تکلیف کے بعد وہ نہیں پہنچتے

إِذَا لَمْ يَكُنْ مَكْرُوفًا إِيَّا تَنَاقُلُ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا

اے اللہ! جب ہم نے تمہاری باتوں میں فرما دو اللہ بہت جلد سے تمہیں پال  
میں سے ہی دو تمہاری باتوں کے ساتھ وہ پہنچے ہیں تمہارا اللہ فی عین تدبیر

## إِنْ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ فَاَتْمِرُوا ۝ (۳۱)

جب رسول ہمارے لکھتے ہیں وہ جو فریب کرتے ہو تو  
سب سے عجل ہو جاتی ہے چنگ ہمارے فرشتے تمہارے کمر باندھتے ہیں

**تعلق** اس آیت کریمہ کا پچھلے آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ یہ لوگ اپنے مطامع پورے ہوئے پر بھی ایمان نہ لائیں گے یہ ایک ایسی جہنمی اہل اب اس کا ثبوت ان کے دن رات کے حالات سے دیا جا رہا ہے کہ یہ لوگ معمولی مصیبت میں بھی کراہت سے دھڑکے کر لیتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں مگر ان کے نیک اعمال کریں گے پھر تکلیف دفع ہوتے ہی الٹے وہ کام کرتے ہیں ایسے جھوٹے وعدے کرنے والوں کا اعتبار کیا۔ گویا یہ آیت کریمہ پچھلی آیت کا ثبوت ہے یا اس دعوے کی دلیل۔

**دوسرا تعلق** پچھلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ تم عذاب الہی کا انتظار کرو اب ارشاد ہے کہ ان پر عذاب سے پہلے مصیبتیں راجح آتی جاتی رہیں گی مگر ان کی آنکھ نہ کھلے گی۔ جس کی آنکھ جھوٹی مصیبتوں پر نہ کھلے وہ بڑے عذاب کا شکر ہے اس کی آنکھ جب کھلی ہے جب کہ کھلنا کام نہیں آتا۔

**تیسرا تعلق** پچھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ ان کفار نے ایک ہی بات یاد کی ہے یہ کہیں نہیں ہوا الملو اسری علیہ (ارج) یعنی ہر بات میں جرح قدر ایسے لوگوں کو ہدایت نہیں ملا کرتی اب اس کا ثبوت ہے کہ یہ لوگ نہ تو راحت سے ہدایت یافتہ ہیں نہ تکلیف سے۔ راحت میں کفار تکلیف میں بے صبر ہوتے ہیں مہم کی زبان پر ہوتا ہے یا فرمایا کافر کی زبان پر ہوتا ہے کیوں فرمایا یہ کہیں اور کیا فرق یاد ہے نزول۔ جب کفار کہنے لگے مسلمانوں کا بائیکاٹ کیا جس سے مسلمانوں کو بہت تکلیف پہنچی مسلمانوں کے بہت سے بچے بیٹیاں بھوکے مر گئے۔ ارشاد۔

|  |  |
|--|--|
| وہ حجرہ کا شکار آجواں کے واسطے جاتا        | کبھی کبھی بھی نہ ملتا اور خالی ہاتھ آ جاتا |
| وہ روٹھی بچیوں کا روٹھ کر فوراً ہی من چاتا | خدا کا نام سن کر صبر کی تصویر بن جاتا      |
| ترجینا بھوک سے کچھ دور اور پھر جان دے دیتا | وہ ماؤں کا ٹھک کو دیکھ کر چپکے سے رو دیتا  |
| گذرے تین سال اس رنگ میں اللہ والوں نے      | دکھادی شان استقلال اپنی اس والوں نے        |

تب دریا قہر الہی جوش میں آیا اور سات سال بادش نہ ہوئی جس سے کفار بہت سے مر گئے جو بچے وہ بہت ہی مراب حال میں درختوں کی پھل مردار جانوروں کی کھال تک کھا گئے تب انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے بارش کی دعا کرائی اور ایمان و اطاعت کا وعدہ کیا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی رب نے رحم فرمایا اور خوب بارش ہوئی۔ کرائی گئی ارزا لائی تو پھر مارے اپنے وعدوں سے پھر گئے بولے کہ بارش فلاں تارے ہی فلاں برج میں جاے کی وجہ سے ہوئی اور

پھر قرآن اور صاحبِ قرآن صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ نکالے گئے۔ اس کا یہ سبب بیان فرماتا ہے کہ یہ آیت لڑائی  
ہوئی (حارث بن عاصی) دیکھ کر یہ قدرے لڑکھائی

تفسیر واذا اذقنا الناس وحشة چونکہ یہ لڑائی یا جھگڑا ان کا وہ تھا کہ یہ شرط انصافانہ اور اقامت  
میں کامیاب ہے جو فی حقیقت اذقنا کا مراد ہے۔ یہ تمہاری ہی مظلومانہ یا بی ہرمت ماریش اور تمہاری بے فعل مساع  
لہذا قبل ظاہرِ خدا میں وہاں سے چھٹی جاتی ہیں، جن میں جنتیں مثل سے (تفسیر یہ) سبب سے مراد یہ تھا کہ میں  
میں کے متعلق یہ ثابت کر رہا تھا کہ یہ سارے کفار ہر جگہ اور ہر زمانہ۔ جو اسلام اور قرآن منافی ہے اور یہ ہیں۔ چونکہ  
ایک ہی تمام جنتیں وہی جنت ہیں نہ کہ ہمارا کمال اس لئے کہ یہ جنتی نے اپنی طرف منسوب کیا اور انصاف اور چونکہ ہر جنت میں  
مطلوبہ رہی ہے اور اس کی عمل کا بدرجہا اس لئے اسے دست لیا۔ یعنی بغیر استحقاق ملے وہاں نعمت و رحمت سے مراد تھوڑی۔  
ورق اور انفرادی ملک میں اس میں بھی وغیرہ سب ہی میں کہ اگرچہ آیت کریمہ ہر طرف کے متعلق آتی مگر لفظ رحمت مطلق  
ہے ہر جنت و شامل۔ جس بعد صراحتاً منقسم یہ لڑائی میں متعلق ہے انصاف سے مراد ماریش نکالیں ہیں۔ یہ ان  
نہائی۔ ملک و بدائی وغیرہ اگرچہ آیت کا نزول قبل ماریش کے متعلق ہے۔ مست فرما رہا تھا کہ یہاں لی کاغذ بہت  
سمونی ہوتی ہیں جو قدرتی طور پر۔ بڑی نکالیں تو دوسرے جہاں میں ہوں گی۔ چونکہ نکالیں وہ اب  
تعالیٰ کی طرف بہت کرنا چاہتی ہے اگرچہ وہ بھی رب کی طرف سے ہیں اس لئے یہاں منقسم ارشاد ہوا۔ اذقنا لی طرف  
ابھی رب کی طرف نسبت نہ کیا گیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ادب والا کلام رب نے یوں نقل فرمایا وہ مسرور  
تھو بسبب جس میں تیار ہوتا ہوا تھا مجھے شفا دیا ہے۔ اچھو یا انہی طرف اور شفاء رب کی طرف نسبت یا یہ ہے  
اب ادا اللہم مکر فی اہل یہ عمارت ہے و اذا اذقنا لی اس میں ادا حواہ ہے لہم وہ مقدم فرماتا ہے کہ  
کاغذ ہوا۔ یعنی صرف کفار کا یہ طریقہ ہے جو کہ لفظ تعالیٰ اس میں سے نکھوٹا ہے۔ مگر تحقیق مکر اور عداوت میں فرق پہلے  
سپردہ میں عرض کیا جا چکا ہے یہاں اتنا سمجھ لو کہ اس نے سنی ہیں حیرت انگیز اگر کسی پر علم اس لئے لے ہو تو برا ہے جیسے کہتے ہیں  
درب و حور۔ اور اگر کسی کو دھوکہ دینے یا مجرم کو جیل دینے کے لئے ہو تو اچھی ہے جیسے کہتے ہیں فریب و دھوکہ۔ یہی لی  
مراد پہلے سنی ہے یہ کفار کا سبب ہے دوسرے سنی سے رب تعالیٰ کی سمت۔ اس میں شک ہے کہ یہاں مکر سے کیا مراد ہے۔  
کہہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد ہے بہت تدبیروں سے مجھے کھانا کھلوانا۔ مذاق اڑانا اور لوگوں کو اس پر آمادہ کرنا جس کا  
منافہ کی کوشش کرنا تو آیات سے مراد قرآنی آیتیں ہیں متعلق ہیں جس کہتے ہیں کہ مکر اللہ کی روری ماریش وغیرہ  
تو یہ پانچ نثاروں کی طرف نسبت کرنا کہ یہ اس کی طرف سے مراد نہیں اور آیات سے مراد علم کی شان قدرت میں بھی ماریش  
وغیرہ (حارث بن عاصی) روح المعانی) یعنی بس ہم انہیں محسوس سے بعد راتیں دیتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ انہیں آیات  
قرآن کا انصاف وغیرہ سب بھول جاتے ہیں آرام پاتے ہیں پھر اسی محسوس مشغلہ میں مشغول ہو جاتے ہیں و قرآن مجید کی  
آیات مذاق اڑاتے ہیں یا ان نعمتوں پر رب کا شکر نہ انہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ ظالم تارے سے ظالم ہرگز نہیں جاتا

سے یہ بارش ہوئی یا اربابی آئی وغیرہ۔ وغیرہ فی اللہ اسرع مکر اس فرماں میں اس کی برکات کا ذکر ہے۔ اس تفصیل ہے اس کا متعلق مسکون پوشیدہ ہے جس فرمان میں مکر سے مراد کفار کی حرکتوں کی برکات ہے۔ مکر سے مراد اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ ان سے فرمادے کہ تمہاری مصیبتیں ہر دوں سے پہلے رب کی طرف سے مکر کو مل جائے گی۔ مکر کا تم کو نہیں بگاڑ سکتے اور اگر افعالہم مکر سے یہ مکر بھی کہ وہ بارش وغیرہ کو بتوں یا چاندیوں کی طرف نصرت کرتے ہیں تو یہاں مکر سے مراد ہوگا انہیں ان بدعتیہ کیوں کے باوجود کسی ذلیل و گناہ کو دھوکا دینا چاہیں کہ نہ شاید ہم حق پر ہیں پھر پیالہ بھر جانے پر انہیں پڑے گا۔ یہ تو آئندہ کی بات ہے۔ اس وقت حالت یہ ہے کہ ان دسلسلہ ایکسوں میں مکر وہ چونکہ کفار عامہ اعمال لکھنے والے فرشتوں ان کی تحریر وغیرہ کے مکر سے اس لئے اس فرمان میں ان سے شروع فرمایا گیا۔ رسول جمع رسول کی ہے یہاں اس سے مراد اہل اللہ کے فرشتے ہیں چونکہ وہ رب کی طرف سے نبیوں کی جانب بھیجے گئے ہوتے ہیں لہذا انہیں رسل فرمایا گیا۔ عام علماء فرماتے ہیں کہ وہ فرشتے ہیں ایک دائیں جانب جو یکایاں لکھتا ہے دوسری بائیں جانب والا فرشتہ کو لکھتا ہے۔ دوسرا بائیں جانب جو ہاتھوں کے کناہ لکھتا ہے اور دوسرا فرشتہ اس پر گواہ ہوتا ہے مگر روح طہین شریف نے اس جگہ فرمایا کہ وہ فرشتے جن ہیں دو تو لکھنے والے ان کی ڈیوٹیوں بدلتی رہتی ہیں مثلاً شام تک دو اور پھر شام سے صبح تک دوسرے دو مگر تیسرا وہ جو ہمیشہ انسان کے ساتھ رہتا ہے اس کی تبدیلی میں تبد نہ ہو مبارک کا یہ قول ہے۔ (روح البین) یعنی اے کافر تم جو کچھ حرکتیں کرتے ہو وہ ہمارے مقرر کردہ فرشتے سب لکھ رہے ہیں۔ اس پر تمہاری کوئی اندرونی بیرونی حالت غلطی نہیں تو رب تعالیٰ پر تمہارے کوئی حال کیسے چھپ سکتے ہیں

خلاصہ تفسیر کفار جب تک مصیبت و آفات میں گرفتار رہتے ہیں جب تک تو قرآن مجید صامت قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کو بھولے رہتے ہیں ان کے حلاف کروائیاں نہیں کرتے مگر جوں ہی انہیں ہم تھوڑی سی رحمت دے دیتے ہیں مصیبت خالی دیتے ہیں تب ہی وہ آیات قرآنیہ معجزات کو یہ کو باطل کرنے کی کوشش اور مذاق ڈالتے ہیں پہلے کی طرح مشغول ہو جاتے ہیں گزشتہ آفات و مصیبت کو بھول جاتے ہیں۔ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمادے کہ نادانوں تمہاری تدبیروں سے رب تعالیٰ کی تمہارے حلاف خیر قدر بہت جلد تم تک پہنچ جائے گی کہ اچانک رب تعالیٰ اپنے محبوب کی ایسی مدد کرے گا کہ تم حیران رہ جاؤ گے تمہاری سالیبا سال کی تدبیریں چند دنوں میں ختم ہو کر رہ جائیں گی بلکہ انہی تم پر آفت احوال کی مکاری اس کا مکر پڑتا ہے۔ ولا یحیی المحکوم الا ما ھلہ یہ تو آئندہ پتہ لگے گا اس وقت بھی تمہاری ہر حالت پر قوت و وصل لکھا جا رہا ہے۔ ہماری طرف سے تم پر جو باتیں اعمال فرشتے مقرر ہیں سب کچھ لکھ رہے ہیں۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ دنیا کی نعمتیں اور مصیبتیں آخرت کی نعمت اور مصیبت کے مقابلہ میں بہت معمولی اور حقیر ہیں۔ نعمتیں ہیں تو آخرت کی مصیبتیں ہیں۔ تو آخرت کی یہ فائدہ ادا کیا (الفتح) اور مستہم سے حاصل ہوا کہ رحمت کے لئے چلنا اور آفت کے لئے چھو جانا ارشاد ہوا

دوسرا فائدہ: دنیا کی ہر بھلائی برائی رب کی طرف سے ہے مگر بارگاہِ الہی کا دس یہ ہے کہ بھلائی کو رب کی طرف سوت کرو۔ برائی نہ کرو۔ یہ فائدہ بھی اذفا اور مستہم سے حاصل ہو کہ رحمت کو رب کی طرف نسبت کیا گیا دفا الناس اور برائی کو اس کی طرف نسبت نہ کیا گیا۔ مستہم۔

تیسرا فائدہ: غافل اور کافر تو دنیا کی نعمتیں برداشت کر سکتا ہے نہ یہاں کی۔ نعمتیں نعمتوں میں منکیر بن جاتا ہے۔ نعمتوں میں مایوس۔ مومنوں کو رب تعالیٰ استقامت بخشتا ہے وہ نعمتوں میں شاکر ہوتا ہے مصیبتوں میں صابر۔

چوتھا فائدہ: عموماً انسان مصیبتوں میں ٹھیک رہتا ہے راحت میں راستہ سے ہٹ جاتا ہے۔ یہ فائدہ ادا لہم مکر (الخ) سے حاصل ہوا کہ کفار مکہ قحط کے زمانہ میں حضور انور ﷺ اور قرآن مجید کی مخالفتیں بھول گئے اور انی لراہ انی پاتے ہی مخالفت کرنے لگے۔ فرعون عیش کے زمانہ میں خدا باریاب۔ ڈوبنے لگا تو بولا۔ امت انہ لا الہ الا الہی امت بہ ہو اسرائیل اب میں اس رب پر ایمان۔ تاہوں جس پر نبی اسرائیل ایمان ماے ہیں۔ مصیبت پڑے پڑے سرکشوں کو بندہ بتا دیتی ہے۔ لطیفہ: ایک شخص جنگل میں جا رہا تھا سارے سے ایک عیسیٰ عورت آئی یہاں سے گھور کر دیکھنے لگا۔ انا قایک کناساتے کیا یہ سمجھ کہ شاید مجھ پر حمد کرے گا۔ اس ڈر سے عورت کو دیکھ بھول گیا۔ اسے خبر ہی نہ رہی کہ وہ حیدر کہاں ہے جب کہتے کا خطرہ جاتا رہا تو اس کے دل کی کھڑکی کھل گئی کہ ایک کتے کے خطرہ سے میں جرم کرنا بھول گیا اگر دور رخ کا خطرہ مجھے رہے تو گناہ ہرگز نہ کروں

پانچواں فائدہ: انسان کی ہوسوں کی تدبیریں ایک کرشمہ قدرت کے سامنے ٹل ہو جاتی ہیں۔ تقدیر کے آگے تدبیر بچا ہے یہ فائدہ ظل اللہ اسوع مکر سے حاصل ہوا۔ کفار مکہ کی ہوسوں کی مجموعی کوشش غزوہ بدر کی چند ساعتوں پر ختم ہو گئیں کہ نہ کوششیں رہیں نہ کوشش والے۔

چھٹا فائدہ: اعمال لکھنے والے فرشتے کفار کے ساتھ بھی رہتے ہیں ان کے برے اعمال لکھتے ہیں کیونکہ وہ بھی نیک کام کرنے پرے کام نہ کرنے کے مکلف ہیں۔ یہ فائدہ مسکبوں مامعکروں سے حاصل ہوا۔ کیونکہ انہیں برے اعمال کی سزا ملتی ہے ان کے برے عقائد برے اعمال سب کی سزا ہے۔

ساتواں فائدہ: کفار کے نامہ اعمال میں ان کے صرف گناہ لکھے جاتے ہیں کہ اس پر انہیں سزا دینا ہے ان کی نیکیاں نہیں لکھی جاتیں کہ انہیں ان کا ثواب نہیں دیا جاتا۔ یہ فائدہ مسکبوں مامعکروں سے حاصل ہوا کہ ان کے مکر کی تحریر تو ہے ان کے صدق و خیرات و میرہ کی تحریر بالکل نہیں۔

آٹھواں فائدہ: کسی کام میں مدد دینے والا حقیقت اس کا کرنی والا ہی ہے یہ فائدہ مسکبوں جمع فرمائے سے حاصل ہو کہ کفار کے گناہ لکھنے والا ایک فرشتہ ہے مگر رب تعالیٰ نے ان تینوں فرشتوں کو کتاب قرار دیا کیونکہ وہ دو لکھنے میں اس کی مدد کرتے ہیں۔

نواں فائدہ: بندوں کے اعمال فرشتوں کی تحریر ایک ساتھ ہوتی ہے حتیٰ کہ جو لفظ بندہ کے منہ سے نکلتا ہے اس کی تحریر



جاتی ہے رب فرماتا ہے۔ ما یقطع من قول الالہ و قیام عید یہ نہیں ہوتا کہ عید سرے اہمال لکھنے کے ہوں وہ تو اہل میں اس طرح محض میں ہو چکی یہ فائدہ بھی یکسوں و بیسکروں کے مضارح فرما۔ نہ حاصل ہوا  
دوسوں فائدہ جو کسی کام کے لئے کہیں بھیجا ہو وہ بھی رول میں نہ فائدہ رسالت حاصل ہوا کہ اس لئے لکھنے والے  
فرش کو رسل فرمایا یہاں رسل معنی منع نہیں معنی فرماں رسانی ہے۔ معنی فیض رماں بلکہ اس سے معنی کارسز کار پر متعین۔  
پہلا اعتراض۔ یہاں رحمت کے لئے اذکار و مصیبت کے لئے مستہم رشاد ہو فرق یہاں لی کیا وجہ ہے، وق او مس  
میں کیا فرق ہے۔

جواب دنیا کی ہر اچھی بری چیز، مقادیر آخرت بہت ہی تھوڑی ہے مگر راحت باطل آلی فانی ہے تکلیف اس سے مقابلہ  
میں باقی کس قدر باقی شمر

دکھ سدا دکھ گاہے گاہے دکھ سے سکھ دارے دکھ منظور محمد مینوں راضی رہن پیارے

آرد من غریب آدمی کی طرح گذر جاتی ہیں تکلیف و گزیاں کاے نہیں کشتیں۔

دوسرا اعتراض مگر اچھی چیز ہے یا بری چیز اگر بری چیز ہے تو رب کی طرف منسوب کیوں ہوئی قل اللہ امرح  
مکر اور اگر اچھی چیز ہے تو کفار کی طرف منسوب کیوں ہوئی لہم مکر فی ایانہ۔

جواب مکر کے دو معنی ہیں (۱) فریب دینا۔ اس معنی سے برائی اور کفار کی طرف منسوب (۲) فریب کی نزادینا اس معنی  
سے اچھا ہے رب کی طرف منسوب رہنا۔

تیسرا اعتراض۔ بس بچے اور دیوے نے اہل نہیں لکھے جانتے کہ وہ ان کے مکلف نہیں تو کفار کے اہل کیوں لکھے  
جاتے ہیں۔ وہ بھی اہل کے مکلف نہیں اور یہ فرماں یہ نگر درست ہوا ان رسلا مکوں (الح)

جواب کفار اہل کے مکلف ہیں مگر آخرت کی سزا جزا کے لحاظ سے بلکہ فلی تعالیٰ اعمال کے شرعا دنیا میں بھی مکلف  
ہیں چنانچہ ان کے چہر کا ہاتھ کٹے گا۔ س کے قال سے قصاص لیا جاوے گا۔ لہذا ان کے عمال کی تحریر و ردی سزا کے لئے  
ہے۔

چوتھا اعتراض جب کفار کی نیکیوں کی جزا و ثواب نہیں تو ان کے لئے نیکیاں لکھنے والا ارشہ یوں لکھا گیا صرف ایک  
ارشہ یعنی گناہ لکھنے والا کافی تھا۔

جواب اس کا جواب اچھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کفار کے گناہ لکھنے جاتے ہیں نہ، میں طرف والا ارشہ لکھتا ہے اور  
د میں جانب والا ارشہ اس پر گواہ ہوتا ہے۔ ایک کاتب دوسرا گواہ و مقبول ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ماکہ ارشہ  
قدام کی مشیت سے رہتے تھے ہاں اب بھی تر بزاران میں ستر برادران میں سلام کے لئے حاضر رہتے ہیں

تفسیر صوفیانہ راہ طریقت کے سب سے بہت جس تھوڑے اصلیں۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ کوئی پہلے فاسق تھا  
نسق و فجوری یا میں گرفتار پھر اسے رحمت کبھی تو پہلی توفیق عبادات میں مذت۔ بعض مقامات تک رسانی ہوئی۔ یہ کشف و



## لَیْسَ اَبْحَثُ نَافِلٍ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّكِرِیْنَ ۝

۱۔ یہ ہے کہ اللہ کی نعمت سے کمال کا نام نہ لے کر جو میں نے تم شکر کر رہا ہوں۔  
۲۔ میں نے تم میں سے نہیں چاہا کہ تم میری نعمت سے شکر نہ کرو۔

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق سے

پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں کفار کی انقلابی طبیعت کا ظہور ہوا کہ ان کی طبیعتیں حالات و بیعت سے بدلنے

سے بدلتی رہتی ہیں۔ مصیبت میں ان کی طبیعت اور قسمی ہوتی ہے رحمت میں اور طرح لی اس لیے ثبوت میں ان کے

ایک خاص نقاب کا ان کے ہر حال میں موافق ہو چلے تو ان کا اور حال ہوتا ہے مخالف ہوا پیٹے تو دوسرا حال گویا یہ

آیت کریمہ پچھلی آیت میں ثبوت ہے یا اس کی مثال

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کی قدرتوں اور توحید کے دلائل کا ذکر ہے جو انسان پر وارد ہوتی رہتی ہیں جہاں

ان کی تمام طاقتیں مدح میں آتی ہیں جیسی مندر میں پھرنا وہاں سے اٹھنا وغیرہ (دوسرا تعلق)

تیسرا تعلق اسی پچھلی آیت میں ارشاد ہو کہ اس کو تمہاری تدبیروں سے اللہ کی تدبیر بہت تیز ہے وہ ایک آن میں

تمہاری ساری تدبیریں کوششیں ختم فرمادیتا ہے اب اس کا ثبوت خود ان کی واردات سے دیا جا رہا ہے کہ مندر میں ہر آن

میں آن میں تمہاری ساری تدبیریں جو تم مندر کے لئے کرتے ہو ختم فرمادیتا ہے پھر تم کو دعا کے حوالہ کچھ نہیں سنا

لطیفہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک دھریہ منکر خدا نے آکر عرض کیا کہ حلق سے ثبوت پر کوئی

قوی دلیل دیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ تو کام کیا کرتا ہے۔ اس نے کہا تجارتی کاروبار فرمایا کیا تو نے کبھی مندر کا سفر بھی کیا

ہے بولا ہاں فرمایا تو کبھی مندر میں پھرنا بھی ہے بولا ہاں ایک مارکاروباری سلسلہ میں مندر میں سفر کر رہا تھا کہ کشتی پھٹ گئی

اور میں ایک تختہ پر بیٹھا رہ گیا۔ آندھی چل رہی تھی آپ نے پوچھا کہ اس وقت تیرے دل میں کچھ عجز و جبر و دغا کا جذبہ

پیدا ہوا۔ وہ بولا ہاں آپ نے فرمایا خدا وہی ہے جس کی بارگاہ میں اس وقت تو لاگڑا تھا اور تیرا وہ حال اب تعالیٰ کی دلیل

ہے (کبیر)

تفسیر ہو اللہ لیسو کم فی السور والحر۔ ہم نے ہر ماعرض کیا ہو اللہ یا تو اظہار قدرت کے موقع پر ارشاد

ہوتا ہے یا اظہار ارم کے موقع پر یا مثالی قدرت وکیل قدرت پر یہاں ساری صورتیں ہوتی ہیں جو سے مزا و ذات باری

تعالیٰ ہے اللہ سے مزا و صفت باری تعالیٰ بھی وہ ذات کریم و رحیم و کریم والا ہے۔ باری قرأت میں بسیر کم ہے بسیر کا

مضارع باب تفعیل ایک قرأت میں بسیر کم نثر سے معنی پھیلانا جیسے فرماں غالی ہے۔ ہاتھ و اخی الارض بسیرنا

ہے بسیر سے معنی چلانا یا سر کرنا۔ بسیر ہے لازم معنی چلنا بسیر متعدی ہے معنی چلانا۔ کم میں خطاب یا تو کفار سے نہ یا

سارے انسانوں سے۔

خیال رہے۔ کبھی بندے کی طرف ہوتی ہے کبھی رب کی طرف یہاں یہ رادے چلنے کی بہت رب کی طرف ہے۔ "فل  
سبروا فسی" اور جس میں یہی بہت بندے کی طرف۔ رب فرماتا ہے کہ اس طرح رک رک کر مس بینک  
بالحق۔ اہل نکالنے کی بہت رب کی طرف ہے۔ دوسری جگہ فرماتا ہے "اذا اخرجہ اللہ من کفر وادبہا بہت" اہل  
کفار کی طرف ہے جس کی فلیصیح کو اقلیلا لیکو کثیرا۔ دوسری جگہ۔ "واما ہو اصحک وانکی" اور فرماتا  
ہے "وما بیت اذا بیت" چونکہ نکلی میں چل رہے ہیں تو ہر وقت پھر ہوتا ہے اور مندر میں سر کھی جی وحبیب ہوتا ہے  
اس لئے نکلی کا، پر پیسے ہوں، سدا کا، کر بعد میں۔ چاہے سے مراد ہے چلے چکے۔ "ما یقع لہا دینا" کہیں اس کا  
موت قرار پاؤں تو کھڑے گاڑی ریل سوزیں وغیرہ پیدا فرماتا نکلی۔ سزا کا سزا دینا ہے۔ شکی جہاد میرا پیدا کرنا سدا  
میں جاتا ہے۔ (تفسیر لیس، روح المعانی وغیرہ) محسی اذا کسم فی العلق۔ یہ عبارت دیکھیں یہ اس کی اجات ہے  
فلک برارن عقل واحد ہے اور فلک بر وزن اسد جن اس لئے اس آیت میں فلک کے لئے ایک ضمیر واحد الیٰ تخی حساء نہیں  
دیسج اور دوسری ضمیر جمع و جریں ہم فلک چھوٹی کشتی کو بھی کہتے ہیں۔ "یہاں مراد وہ بادبلی خشتاں میں جو  
ہوئی مد سے چلتی تھیں جیسا کہ انکے صحنوں سے ظاہر ہے و حوس میں مہم سویر طبعات عبارت میں حاضر سے نائب کی  
طرف التفات ہے کہ پہلے فرمایا گیا تھا۔ اذا کسم خطاب سے اور اب ارشاد ہے حوس میں مہم نائب عربی میں التفات  
صامت و بامت کارن ہے مگر نائب سے حاضر کی طرف التفات زیادتی قرب تصور کیلئے کے لئے ہوتا ہے جیسے الو حوس  
الو حسم ملک یوم الدین کے بعد جیسا کہ معصدا، حاضر سے نائب کی طرف التفات مراد ہی ظاہر فرمائیے کے لئے ہوتا  
ہے جیسا کہ یہاں ہے چونکہ فلک بھی ہے اس سے جریں سیو جمع ارشاد ہو نیز فلک بھی سینہ ہے اور سفینہ سوٹ ہے  
اس لئے جریں مجمع سوٹ ارشاد ہوا اور چونکہ یعنی مرکب یعنی سوار کی بھی ہے لہذا "سدا" بھی لاتے ہیں۔

خیال رہے کہ عرب، عجم، عرب، غفل، حبیب وغیرہ اسم ہے جو وہ بھی ہیں اور جمع بھی ہیں (روح المعانی) ایسے ہی  
فلک ہے مہم میں ب یعنی جمع ہے اور ہم سے مراد کشتی کے سوار لوگ ہیں۔ "رجع" نائب یاد دلی ہے اکثر قرآن مجید میں  
رجع فصب لی ہو کو کہا جاتا ہے اور ریح دست کی ہواں وطر یہاں پند ساتھ ہی طیرہ بھی ہے اس سے ریح یعنی دست لی  
ہوا ہے طیرہ ہوا سے مراد وہ ہوا ہے جو ہم بھی ہو اور کشتی کے موافق بھی جس سے کشتی بہت جلد منزل مقصود پر پہنچے  
وہر حوس انہا۔ یہ عبارت معلوم ہے جریں پر دست سے مراد کشتی کی کشتی ہیں بلکہ کشتی وغیرہ کی خوشی ہے۔ جیسا کہ انکے صحنوں  
سے ظاہر ہے یہاں کا مرجع ریح ہے یا فلک بھی کشتی حاشا ریح خاصہ یہ عبارت جرا ہے اذا کسم کی حاکم مرجع فلک  
ہے چونکہ اسد بھی ہے کہ یہاں ضمیر واحد ارشاد ہو لی یا مجمع سوٹ سے سے ضمیر واحد بھی معانی ہے۔ (بیر)

خیال رہے کہ ریح سوٹ ہے مگر خاصہ صرف ریح کی صفت ہے دوسری کسی چیز پر نہیں ہوتی حاتی اس لئے ریح کی  
صفت خاصہ بھی آجاتی ہے اور خاصہ بھی یہاں خاصہ آید اور سلبسان الربع صفة تحری مامرہ میں خاصہ سوٹ  
ارشاد ہے۔ "جیسے عورت کے لئے خاصہ اور خالصہ دونوں لفظ ہیں (تفسیر لیس، روح المعانی وغیرہ) خاصہ بنا ہے صفت یا معصودات

[illegible]

وہی والا کریم پاؤں گا۔ اللہ کے انکس نجات اسے دی پھر اس کے سلام نے کا مشہور واقعہ پیش آیا۔ (تفسیر روح البیان) اللہ کی مثال ہے کہ باب اوجھل نگار کا سر اور اور چنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہ مومن جتنی بھی سب کچھ ہے یہ اس کی سے یاد رکھ ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ ہمارے میں پر پلن پلن ہوا۔ ہمارے پر دوز گناہ۔ اندر میں تیرتا سب رب کی طرف سے ہے اس کا ہم شامل حال نہ ہوتا ہم جہش نہیں کر سکتے یہ فائدہ ہر کس (خ) سے حاصل ہو سکتا ہے۔ قدم پر چکر ہے

دوسرا فائدہ انسان نے اعمال و اقوال بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں یعنی اس کے اپنے اعمال کا کاسب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کا خالق یہ فائدہ بھی ہر کس (خ) سے حاصل ہے یہاں چلانے کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف سے یہ نسبت غلطی ہے دوسری جگہ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ واللہ حقیقکم وما تعلمون۔ اللہ نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا فرمایا وہ آیت یہ اس آیت کی تفسیر ہے یہی اصل مسرت کا فائدہ ہے

تیسرا فائدہ اللہ کی نعمتوں پر فخر کرنے کی خوشی کرنا غبار کا طریقہ ہے اور شکر یہی خوشی مناسبت موس کا طریقہ ہے یہ وہ دھو چھاتے حاصل ہوا کہ اس خوشی کو رب تعالیٰ نے طرہ کتاب میں آیا۔ آیت جگہ ارشاد ہے لا یفرح فی اللہ الا من احب اللہ وحسب خوشی نہ کرے اللہ خوشی کرے والوں کو مایوس کرتا ہے اب اس کی خوشی کی محبت ہے۔ دوسری جگہ رش سے بفضل اللہ و برحمۃ فی ملک فلیفرحوا۔ اللہ سے فضل میں رحمت پر حسب خوشی ہے۔ وہیں شکر یہی خوشی مردے چوتھا فائدہ مصیبت میں خدا کو یاد کرتا رہے میں سے بھوں چھٹا غبار کا طریقہ ہے موس کو چاہیے کہ ہر حالت میں جہش و عیش میں رہے اور۔ یہ فائدہ دعویٰ اللہ (خ) سے حاصل ہوا۔ یہی اللہ تعالیٰ نے اس وقت خدا کی یاد پر کتاب فرمایا۔ یہ وہ وہ جتنی یاد دہی اس کی یاد دہی چاہئے۔

پانچواں فائدہ اللہ کو پکارنا اس سے دعا کرنا عبادت ہے مگر جس کے ایمان سے ساتھ ہو۔ کالم سے یہ کام بھی اس سے ہر میں شمار ہوتے ہیں۔ یہ کھویاں عو اللہ یور یوں ہی مخلصین لہ العین کو اس کے کھریات میں نمایاں ایمان مضطر رہیں صاحب اختیار کی ایمان کا اعتبار ہے۔ لیکن کوئی مضطر اور مجبور ہو۔ ایمان اختیار کرتے تھے مجبور کی قسم ہو جائے۔ پس ایمان بھی ختم ہو جاتا تھا۔ اس لئے فرعون کا ڈوبتے وقت اصرار کہ کالم کا رخ کی حالت میں ایمان قبول نہا معتبر نہیں یہ فائدہ مخلصین لہ العین سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان سے عذاب دور دین کا فرمایا مگر ہمیں موس میں

چھٹا فائدہ: کالم کی نذر رحمت شرعاً معتبر نہیں اس پر شرعی احکام کفارہ وغیرہ واجب ہیں۔ یہ فائدہ لکھووس میں انشا کریں۔ حاصل ہو کہ رب تعالیٰ اس کی اس مسرت کا فرمایا مگر ہمیں مسرت پر دی۔ رہے یہ اس کا غبار اور ہم فرمایا

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ میں دو سو رہوں کا کردار یا فطری و تری میں سمندر کی مگر بعد میں صرف سمندر کی سواری

کا مال ہاں کیا، لہجو پہلے فرمایا اے اللہ والو! حسی ادا کسم لہی اللہک اس فرق بیان کی کیا ہے۔

جواب اگرچہ مجبوریاں انساں لڑائی اور یادوں جگہ پیش آتی ہیں مگر سند میں زیادہ اور مظہر تک دور ان سہرا نہ مٹی آتا، کشنی کا بکر کھا ہر طرف سے سوہوں کا تھیر لینا سوت کا عت خوف۔ چہرے میں صرف درہاں سم میں ہی ہوتی ہیں اس حالت میں لوگ بیاں اور شکر کے وعدے بہت کرتے ہیں اس لیے خصوصیت سے اس کا ذکر ہوا۔

دوسرا اعتراض اس آیت میں لفظ ظک ایک ہے مگر اس سے تفسیریں اور شواہد میں جو ہیں جمع سوت اور حواء نہا ریح عاصف واحد سوٹ اس کی وجہ کیا ہے۔

جواب اس کی دو تفسیریں بھی تفسیر میں عرض کی گئی ہیں یہ کہ واحد سوٹ کی جمع کی طرف بھی لوت جاتی ہے یعنی جماعت دوسرے یہ کہ ظک واحد بھی ہے جمع بھی واحد سے کی گئی ہے بہا فرمایا گیا جمع کے معنی سے جریں جمع رشاہ (۱) ہے (معانی)

تیسرا اعتراض اس آیت میں ارشاد ہوا ریح طیبہ یعنی ریح کی صفت طیبہ سوٹ اور پھر رشاہ ہوا ریح عاصف یعنی ریح کی صفت عاصف نہ کہ اس فرق کی وجہ کیا ہے یا وہاں بھی طیبہ فرمایا جاتا ہے یا بھی عاصف ہوتا۔

جواب نحو کی قاعدہ یہ ہے کہ صفت مشترکہ جوہر و صفت و صفت ہوں اور نہ ہوں۔ نہ ر اور سوٹ۔ نہ لے سوٹ آتی ہیں جیسے قائم اور قائم نہ سوٹ کی طاعت کی وجہ سے ان میں فرق ہوتا ہے۔ مگر خصوصی صفت جو صرف سوٹ کی ہوں نہ کہ نہ ہوں۔ وہ سوٹ۔ نہ بغیر ت کے آتی ہیں کہ وہاں فرق کی ضرورت نہیں جیسے حال اور خالص۔ نہ حمل اور بغض صرف عورتوں کو ہوتا ہے لہذا عورت کو حال اور خالص کہہ سکتے ہیں طیب نہ کہ نہ لے بھی صفت ہے اور سوٹ کی بھی اس لیے طیبہ فرمایا اور عاصف صرف سوٹ کی صفت ہوتی ہے نہ لے ریح سوٹ۔ نہ عاصف بغیر ت تا یہ۔ ارشاد ہو یہ قاعدہ دیا رکھا چاہیے

چوتھا اعتراض بیاں کفار کی برائی کے سلسلہ میں اس کا ابھی ہوا ہے خوش ہو گیا ہوں اور دوسرے جہاں اللہ کی نعمت پر خوش ہوا تو عبادت ہے جس کا ترجمہ عہد میں حکم دیا گیا ہے

جواب خوشی دو طرح کی ہوتی ہے (۱) شکر کی اور (۲) فخر کی اور (۳) غفلت شکر کی خوشی عبادت ہے اور فخر کی خوشی حرام بلکہ کفری ہے یہاں دوسری خوشی مراد ہے دیکھا جاتا ہے کہ جب جہاد صدر میں آرام سے تیر رہا ہو تو وہاں کا ناخوش رہا میں سرور ہوتے ہیں خدا کو صحت جاتے ہیں لہذا خوشی عبادت ہے جب جہاد وہاں کھانے پونے چلائے ہیں۔

پانچواں قاعدہ سن فل سے زیادہی جہاد کے واسطے مسلمان اس بار سے عادت میں ہیں کہ کفار مندری آفات میں پھنس کر اللہ تعالیٰ سے فریادیں کرتے اسے پارتے تھے دیکھو فرمایا کیا دعویٰ اللہ تعالیٰ یہ مسلمان ایسا اب وقت میں بھی یہ عادت یا جیہ اس اللہ تعالیٰ سے ایسی پکارتے ہیں (تفسیر روح المعانی)

نوٹ ضروری۔ جس جگہ یہ بات روح المعانی نے کی ہے فقیر کا خیال ہے کہ یہ عبادت نکاتی ہے یا یو مدی تہ مدنی سے کچھ سے بھس مانیوں سے فرمایا کہ سید محمود آلوی بیسی صاحب روح المعانی کا مجدد مدبب ہو گیا تھا اس سے اپنے والد کی کتب میں تلک جگہ یاد دہانی کی ہے ممکن ہے کہ یہ بھی اسی کی مہربانی ہو

جواب۔ اس اعتراض نے دو جواب میں ایک اثری دوسرا عقلی جواب اثری تو یہ ہے رقیقت میں ہائی 'تقویٰ اور سخت مصیبت ہوگی اس وقت مدنی کھوکھڑے حضرات انبیاء کرام کو شفاعت سے لے پارتی ہوگی۔ اس کے پاس جادوے کی آخر کار منظور ہے دروازے پر پہنچ کر 'پس' سے لڑی دی ہوگی۔ جب قیامت و مصیبت میں تقویٰ و مدد کے سے پانا درست ہو تو سہارے کی آفت اس سے کہیں کم ہے تو جلیہ اسامہ کی کشتی صبورانہ ہے تو اس صورت پکار سے سے پار ملی ہوانا جائی فرماتے ہیں۔ شعر

گ رہا نہ کہ رات آدھے صبح دم نہ آدھے پائے تو یہ نہ روح نہ عرق نہ

جواب تحقیقی یہ ہے کہ مصنفوں میں توں کو پکارنا شرعی ہے مفعول بدوں دیکھنا بالکل حق ہے انہیں پکارنا اس کے توسل سے اما کرنا درحقیقت رب تعالیٰ ہی کو پکارنا اس سے ادا کرنا ہے۔ ایلھوا اڑا ایتے وقت کا ریت و طرف بدہرے تو مشرک سے یکساں ارسوس کوئی طرف بدہرے فعل پڑھتے بدہرے پڑا جاتے تو سوس ہے۔ و طرف بدہرے۔ لہذا کہ ہے ہی سے فرمایا، رہا نہ کہ رات آدھے صبح دم نہ آدھے پائے تو یہ نہ روح نہ عرق نہ عبادت درست ہی تو ان کا مطلب یہ ہے لہذا کہ بھول کر سے پھوڑ کر صرف بی وقی مت فرما دینا بلکہ کفر ہے جب عقیدہ یہ ہو کہ خدا تعالیٰ کچھ نہیں کرتا جو رتے ہیں ہی حق تعالیٰ کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔ ولا یسکاد بعبودہ ببال انہ لو دعا اللہ تعالیٰ وحده یجوز من ہاتیک

الاموال۔ یعنی اس سے اس میں یہ خیال بھی نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اسے پکارنا نہایت ادا ہے یہ عقیدہ صریح شرک ہے۔ دوسرے بعض جہال اُتھیروں کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کچھ نہیں کرتا جو رتے ہیں ہی حق تعالیٰ کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔ ولا یسکاد بعبودہ ببال انہ لو دعا اللہ تعالیٰ وحده یجوز من ہاتیک

یعنی شافعی مرگے کر سے بچہ نہ لگا کر میں رب میں یا اللہ۔ ہے۔ نہ معلوم یہ شافعی کون شیطان تھا جس نے یہ ہوا اس

ہا مسلمات کی آفات میں مانتہ بزرگوں کے توسل سے رات سے دعا کرتے ہیں یا ان سے اللہ کا واسطہ سے رعد طلب کرتے ہیں جیسے بھکاری فقیر کی امید کے دروازہ پر اللہ کے واسطے سے ٹھیک مانگتے

چھٹا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اعلیٰ سے عرض معروض کرنا تو بہترین عبادت ہے پھر اس کا نکاتی ہونا۔

سند میں یوں بیان ہو کہ دعا اللہ مع حصین لہ لدس

جواب۔ یہاں یہ ادا مانگنے پر خطاب ہیں ملک اللہ مدد دہانی ہے اسی تو ہم میں بچا جاتا تکلیف میں دے دیا پھر

آرام پا کر بھول جانا اس پر خطاب ہے۔



مفسر صوفیانہ شکی بند کی جی مت ہے اس کے درجہ سدر پار یا جاتا ہے۔ اس سے درجہ تیار ہے حج، عمرہ، حرام وغیرہ ادارے سے آپ تک پہنچا جاتا ہے مگر یہ اندب ہیں جس ہوا موافقت کرے۔ اس سانس سے ہاتھ میں جب شکی جہاد تیار ہو چکے ہیں، ہوائی صاف ہو جائے تو جہاد کو تنگی کی طرح، یاد کر دیتی ہے اس کا دل بھی گویا مادہ سہ شکی ہے جو ایسا تیر رہی ہے۔ اس میں طبعی نرم، خوشگوار ہوا تھکتی رہے تو اس کا انداز تیریت سے بڑا ہو گا۔ اس میں ہوں صحت سے بڑی ہوں ہوا سے چھینے سے لگے لگیں تو آت ہی آت ہے مگر اس کی شکی پر انہوں نے فکر سے یہاں کی باتوں کی خلاف ورزی میں لگتی ہیں تو اس پر شکی ہو کر بارگاہ الہی میں عرض کیا کہ شعر

گر مرا میں ہر سدری کد توپ کرم من زہرا کرانی

ہدایا گئے ہیں دفعہ چاند سے میں تیرے دروازے پر حاضر ہوں گا اور اس کی اس دعا سے پر قاصر رہے تو کامیاب نہ اس نے پھر چاہے تو کامیاب نہیں سمجھے۔ سر میں دیکھ کر تارہ لگ جاتا ہے کہ یہ وقت طوہ ہے۔ ایسے ہی حرام میں حسب تکلیف جائز ہے۔ ہو جائے مروت طوہت عداوت سے ختم ہوتی ہے شکی پر لگے۔ اس سے تیریت کی قسم صوفیانہ اور بہت زیادہ ہوتی ہے مثلاً یہ کہ طریقت سدر ہے شریعت کی مندرجہ شد سے وہاں شکی اس میں بھی ایسی آفات آجاتی ہیں کہ کامیاب نہ جاتا ہے اور متوجہ الی اللہ ہو جاتا ہے کہ یہ قاصر رہے تو کامیاب نہ رہا گا۔

فَلَمَّا ابْتَدَأَهَا إِذَا هُمْ يَبْعَثُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ

مگر جب پہلی بار اس نے اس کو جاننے اور حالات جاننے میں بھیجے ہیں

الْحَقِّ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَعِثَكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ

یہ سچ ہے کہ تم کو صرف اپنی جانوں پر بھیجا ہے

مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ

دنیا کی زندگی کے متاع کے لیے بھیجا ہے اور پھر تمہاری جانیں ہمیں لوٹ جائیں گی

فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾

اور ہم تم کو تمہاری اعمال کے بارے میں خبر دیں گے







نام آتی ہے ہمیں دنیا میں صدق جاریہ کرے جاتا ہے بلکہ دنیاوی وسوسوں سے اُسے بچاتا ہے۔ اُس پر تو اب ہم  
سے کام لینی نظر نہیں ہے۔ بس لیفظ اللہ کی رضا ہے۔ اَللہ اَکْبَر! کہتے ہیں

پرہیز ہے دوسرا ساتھی ایک مضامین

پہلا اعتراض تم نے کہا کہ کفار کی بعض اقسام قابل ہوتی ہیں مگر قرآن کریم میں یہ ہے وعاد کفار ہیں، فلاہی، جنلال کفار ہی، عا میں برابر میں تہذیب و اقوام کی نیت سے خلافت ہے

جواب: اس آیت میں آخرت کا ذکر ہے یعنی وہاں کفار کی دعا میں پکار ہوں میں کسی نہ جانوں گا دعا سے میں عبادت بھی کفایت جو سب تعالیٰ کی باتوں کی عبادت کرتے ہیں سب پکاریں پھر ایمان چھ قبول میں شیطان کی دعا میں مراد اس کا فتنہ ہونا قرآن مجید میں کئی جگہ مذکور ہے۔

دوسرا اعتراض: انہی جیسی بغاوت تو ہمیشہ تاحق ہی ہوتی ہے پھر بغیر الحق کیوں مرمیہ کیا

جواب: مفسرین نے اس اعتراض کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ خواہ ان سے آپ جس میں  
 بھی ناحق تھی۔ جس کا کوئی عذر و وجہ نہیں کر سکتے تھے۔ جیسے بقتلواں المیس بعینہ الحق، تاکہ ہی ہشیرید کرنا ناحق ہی  
 ہوگا۔ دوسرے یہ کہ بھی حق بھی ہوتی ہی ناحق بھی۔ جیسا حد سے بڑھنا کبھی بہت ہی اچھا ہوتا ہے یہاں راجح معالیٰ نے فرمایا  
 کہ اگر غمی کے بعد فی حق ہو تو وہ بھی حق ہوتی ہے کبھی ناحق ہو اگر اس کے بعد غمی ہو تو وہ کبھی ظلم ہوتی ہے۔ میرا ناحق نہ دلی  
 بیکیے بعد اگر بغیر حق ہوگا تو دوسری قسم سے بچنے کے لئے اور اگر غمی والی ہی سے بعد بغیر حق ہوگا کہ تو تاکید سے ہے بعض  
 فرمایا کہ یہاں علی السلسلہ پوشیدہ ہے (روح المعانی)

تیسرا اعتراض یہاں ارشاد ہو کہ تیسری ریاضی تم پر ہے گی دوسری جگہ ارشاد ہے ولا یحییٰ العکری لا بأسلہ۔ براہ فریب فریبی پر ہی ناز ہوتا ہے۔ مگر یکھا جا رہا ہے کہ بڑے بڑے مکار فریبی کامیاب رہتے ہیں اور مظلوموں کو مار جاتے ہیں۔ جن کی زندہ جاوید مثال واقعہ کر بلا ہے کہ مکار فریبی یہ کہہ کر اس کی شیطانی جماعت فتح یاب ہوئی۔ دین سے سزاوار حضرت مسیح شہید ہوئے۔

جواب تکلیف پانا کچھ اور چیز ہے فتح پانا کچھ اور چیز ہے۔ کامیابی کچھ اور چیز ہے یہاں یہ نہیں فرمایا گیا کہ مظلومین کو کسی تعلق پہنچے گی عی نہیں رہ فرماتا ہے کہ ہم تمہارے مختلف امتحان میں گئے۔ جہن کا مال کا اور لاؤ کا امتحان تم کو دینا ہو گا مگر ان العالیہ للمغنیہ انجام صرف پرہیزگاروں کے لئے ہوتا ہے مگر فریسی اس شاء اللہ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوتا امام حسین شہید ہو۔ مگر یزیدی مقصد کے بخلاف ارادے اپنے مقصد پورہ کر دیا کہ اسلام کی حفاظت فرمادی۔

قتل حسین اصل میں مرگِ یزید ہے      اسلامِ رعدہ ہوتا ہے ہر کربلا کے بعد

بعض غزوات میں صحابہ شہید ہو گئے مگر اپنا کام کر گئے مہندی کی طرح پس کر رنگہ دے گئے یہ فرق یاد رہے

تفسیر صوفیانہ مومن و کافر کی بلاؤں آتوں میں بھی فرق ہے مومن ایسے بلائیں محسوس کر صد باباؤں سے نجات پا جاتا

۱۰۵ یا ۱۰۶ برس پہلے پھٹا تھا، تو رے گناہوں کی بنا سے موت پا جاتا ہے۔ جب وہ دار ہوتی ہے تو سے صرف اس نے دھوکہ کھایا، اور وہ موتی سے اس سے برعکس کار پر ہوا میں۔ جسمانی بدنہ، دیکھیں وہی قفسی ہا میں اور زیادہ تر رہا ہو چکا ہے کہ ان وقت میں تو رے رے جو نے وعدے کرتا ہے یہ بھی برم پھر رہائی پا۔ زیادہ تر ان سے جانتا ہے کہ ان کی پانی ہے سو من کی زندگی ہو وہ دیا میں بلکہ یہ میں جیتا ہے آخرت ان کی جتنے طر کا فانی زندگی لہرے سے کار ان زندگی ہو وہ دیا ہے کہ کا اٹھی زندگی خود ہی کے لئے ہے سو من کی زندگی دھانے سے۔ خدا سے امید ہے جو دعائیہ حطر، نہ خدا سے نکلتا سو من جیسے اعلیٰ درجہ کی مہارت ہے کار پر پئے انتہائی بد عمل۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرماتے ہیں کہ سب یہ جو صدقہ دیا غارہ میں حفاظت جان کی حد سے نکل کر حضور ﷺ کی حید پر جاس فدا کر ڈالی حضرت علیؓ سے، انہوں نے ان سے نکل کر حضور ﷺ کی حید پر لہر عصر قربان کر ڈالی سو چو یہ حد سے نکلتا ان حضرت کے لئے کیسے باعث برکت ہو۔ اس لئے یہاں بھی ہے ساتھ حیر الحق، رشا ہوا سب کار جو بعد قیامت اللہ تعالیٰ کی طرف سے مگر سو من دیا میں ہی رہا ان طرف رجوع کرتا ہے کتاہ کے لئے تو پئے ساتھ نکل کر کے دعا مقبول ہے ساتھ نکل ہو جائے غیبی ہادی سے ساتھ پیش میں تندر ہے ساتھ مصیبت۔ میں میر کے ساتھ سہر حال لوشنا ان کی طرف سے زندگی میں تندر اسے یاد کرتا ہے سرے بعد خدا سے یاد کرتا ہے۔ خوشی خوشی مگر خوشی خوشی وہاں حاضر ہوتا ہے اس کا حال یہ ہوتا ہے کہ یہ خنداں روا، محاسب پار شعر۔

نشان مرد سو من بات کویم قضا آید تھیم بدب دوست

اس سے برعکس کار کہ مجبور، ناچار و رب ان حرف لوشنا پر تا ہے۔ رب تعالیٰ سو من و سو ان نیہوں کی کار فرماں کی بدکاریوں کی خبر دے گا۔

إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ

اس سے ہوا زمین کی پانی کی مثل اس پانی سے ہے کہ آسمان سے اے انہوں کی طرف

پاں میں ان مہارت تو اسی ہی ہے جسے وہ پانی سے بہہ رہے ہیں ان سے تارا

فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَ

سے ہل پڑی کی کی جہت سے کی میں ان سے ہاتھ میں لوہا

تو پئے میں میں سے اٹھے والی چیزیں سب گھسی ہو رہیں جو چھ تہی او

الْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَ

پاں کی رے جب سے میں نے روٹا کی الہی اور

پاں سے حصے میں یہاں تک کہ جب میں نے پنا گھار سے ہا اور خوب

اَزَيْتُ وَظَنَ اَهْلُهَا اَنَّهُمْ قُدْرُونَ عَلَيْهَا اَنْتَهَا

میں اور میں نے اپنی قوم کے بارے میں یہ خیال کیا تھا کہ وہ میری قوم پر قابض ہوں گے۔

اَمْرًا لَّيْلًا وَنَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا اِذَا كَانَ لَمْتَغْنُ

میں نے اس کو رات یا دن میں جس روز میں سے میں نے چاہا وہ ہو گیا۔

بِالْاَمْسِ كَذَلِكَ نَقْصِلُ الْاَيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

میں نے کل اس طرح کی تفصیل اور یہاں رات یا دن میں سے جس دن میں سے میں نے چاہا وہ ہو گیا۔

تعلق اس آیت کریمہ کا بھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق بھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ کفار مصیبت میں پھنس رہے ہیں اور بہت اذیت لہتے ہیں۔

ارشاد ہے کہ ان کی یہ دعا نہیں وغیرہ آخرت سے عطا سے بالکل رو ہیں جس کا کوئی ثواب نہیں ان کی یہ دعا میں اس مصلحتی

مصلحت میں جو ہری بھری ہو کر اچانک بھی آفت سے مرجھا کر ٹک ہو جاوے۔ اس کی دعا کا بدلہ آخرت میں بھی ملے گا۔ یہ

دعا ایک عبادت ہے

دوسرا تعلق بھلی آیت میں ارشاد ہوا کہ اسے کام و تجارت ساری تدبیریں دنیا کی کامیابی میں اب رہنا ہے۔

دنوی حجاج کے لئے بقائیں اٹھا لیا ہو جاتی ہے گو یہ ایک مقدمہ کا ذکر پہلے ہوا اور اسے کا ذکر اب سے

تیسرا تعلق بہت دور سے گفتگو مگر بن قیامت سے ہوتی ہے اب اس قیامت کا ثبوت ایک بہت بڑی مثال سے دیا جا رہا

ہے کہ بھٹی ہری بھری ہو کر برباد ہو جاتی ہے پھر بارش آئے پھر ہری ہو جاتی ہے۔ یہی دعویٰ ملی آیت سے پتہ

ہو جاتی ہے پھر علم الہی سے دوبارہ زندگی تم کو بخشی جاوے گی۔ عیب سارے لے روٹن اسل میں (تیسرا سر)

تفسیر اسما مثل العجوة الدنیا یہ یا بعد سے المعاصر کے لئے ہے یعنی دنیا کی مثال سو فانی ہے، مہمان

رہے ہیں۔ شل کے معنی اور شل اور شل کا فرق ہم پہلے پا۔ ہمیں منظر ہم کھیل الہی سو قدما۔ الی تیسری میں عرض

کئے ہیں کہ جو کہانت خاص و عام کی دیاں پر ہو وہ شل ہے یہ لفظ ہم اور شل سے نچوڑے۔ ساتھ ہے ملی تین قسم کی ہے، ملی

شیعانی جو کہتا ہے رب تعالیٰ اور اس کے متولی بندوں کی مخالفت میں گذرے، ملی تیسری جو غفلت میں تم سے رہے





نہیں اور اس کے لئے کہ جس میں رہتے ہیں۔ یہاں لکھا جاتا ہے۔ فعصباها عصبا یہ عبارت مطلق ہے۔ اس امر کا (اٹھ) پر ہوا کرنا یا تو وہ جس ہے یا اس کا سر یعنی مات صید یعنی تصود ہے۔ یہی کافی ہوئی یا بھڑکی ہوئی یا بازار ہوئی کرنا ہے۔ فوجا حصصہم فلو وہ فی سبیلہ کما لم تھن بالامس۔ یہ عبارت جمعاً ہاں ضمیر سے حال ہے۔ لم تھن ہاں سمعے ہے۔ ہاں غی سے یعنی رہا ٹھہرا۔ کہا جاتا ہے عسی بالمکان اس لئے گھر کو معنی کہتے ہیں یعنی رہے اور ٹھہرے کی جگہ۔ (روح المعانی دینا)۔ ہاں اس سے مراد اٹھ کا وہ نہیں بلکہ اس سے پہلے مات ہاں ہی کو یا بھی کچھ پہلے بھی ہی ہیں۔ کذلک معصلا الاباب لعموم پھکروں اس سے پہلے یہ عبارت پوشیدہ ہے کما بیدا دلک یعنی جیسے ہم۔ یہ بات بہت واضح مثال سے بھائیوں کو دینا ہے۔ لے بھائیوں یہ عام زمانہ وقت ہو کر رہتی ہے جب اس کی بہت ضرورت ہو۔ یہی تمام آیات قرآن میں تفصیل و دریاں فرماتے مگر کس نے انہیں انہیں سمجھ کر قوم کے لئے کہ وہ ہی اس سے فائدہ اٹھاتی ہے۔

فصل تفسیر دینی زندگی اس کی نیپ ناپ یہاں سے پیش دیا اس نے سہا کی مثال لگی ہے۔ جیسے مہر وقت آگاہ سے بقدر ضرورت ہوش رہا میں نے اس کی ہمت میں اپنی طرف سے نہ لگاؤ ہو جائے۔ اس سے حال میں اس کے چل کر دت اور حوروں سے حال سے چارے بھائیوں امیر میں اس کی کہ یہ سہرا در میں اس کے نوبت آتا ہے۔ یہ ہو جائے دیکھتے ہیں ہی جلی معلوم ہو۔ اور مالک میں یا فاشکار سمجھے کہ کس سب یہ پیدوار میرے جسم میں آنی صرف کاٹنے کی دیر ہے اس کی امید میں اس پیدوار سے وابستہ ہو جاویں کہ چارک رات میں جب کاٹکا حاصل ہو یا ان میں سب یہ سب ہوا۔ پھر ہوا ہوا۔ عکس سے کوئی آیت سے پڑا۔ اس سے وقت ہوش میں ہی ہوئی رہی آیت کو دیکھتے ہی دیکھتے وہ آیت ناگہانی اسے اجڑی ہوئی بنا دے۔ یہ راہی اس سے پہلے وہ بھی ملے ہیں۔ یہی حال دیا گیا ہے کہ اولاً حوب آتی ہے پھر اپنا جب کہ اس کی ضرورت بہت ہو اور یا اولیٰ کی امید میں اس سے یہاں سے ملنا ہو جاتی ہے دینا اور ملتا ہے اسوں کے رہ جاتا ہے۔ موقوف آں مجیدی آیات یوں ہی تفصیل وار جہاں کہتے ہیں قرآن سے صبح ہی اٹھاتے ہیں جس میں سوچ و فکر کا مادہ ہے اس آیت کی تشبیہ مرکب ہے یہی واقعہ کی تشبیہ پر واقعہ ہے کہ دیا ہے ثانی ایسی ہے جیسے حیات کی ثابتی کہ یہ آں میں فنا ہو جاتی ہے۔ کہ ہوشی موت و حیات سے ایسا کہ رات جمع ہو جائے پھر کتاب کہ یہ میری ہو چکی میں مطلق میں صرف اس کا کہ پانچ پانچ ہوا۔ ہوا۔ ہوا اس سے رحمت ہو جاتی ہے۔

خیال رہے کہ دینی زندگی ہوش۔ پانی سے تشبیہ ان سے انہیں تا اس سہرا سے پانی سے چھوڑ دے (۱) انہیں وغیرہ کا پانی قطع میں ہوتا ہے کہ سب چاہیں جتنا چاہیں کھیت و پانی میں ہر ہوش کا پانی بس نہیں ایسا ہی دیا ہے۔ حالات ہمارے قبضہ سے باہر ہیں (۲) ہوش بھی ضرورت سے زیادہ آتی ہے بھی نہیں ہاں غل نہیں یہی حال دیا گیا ہے (۳) ہوش آئے وقت معلوم میں کہ سب ہوش آئے کی یہی دیا کا حال (۴) ہوش زیادہ ہو جائے تو مسیت سے ہوتا

فائدے اس آیت سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔

یہ بڑا فائدہ: دنیا میں ہر شخص ہر وقت ہر حال میں رب کی رحمت کا محتاج ہے کوئی بھی اس لحیم سے بے یار نہیں ہوتا۔  
فائدہ حیوۃ دنیا کو رہیں اور بارش سے تشبیہ اپنے سے حاصل ہوا، میں پانی سے کبھی بے یار نہیں انسان اور روح۔ کبھی  
بے نیاز نہیں۔

موتو اور ماشق تو کما

دوسرا فائدہ - اللہ تعالیٰ نے ہر کام میں صحت و حکمتیں ہوتی ہیں اگر جانی بادش کے زمین پانی اگل دیا سرتی تو کھیت باغ بھی سرسبز نہ رہے کیونکہ جب ان کا غسل نہ ہوتا۔ صرف جڑوں کو تری پہنچ جایا کرتی قربان اس کریم و عظیم کے جس نے ہمارے پانی سے ہمارے تمام پودوں کو درختوں کو غسل دیا۔ یہ فائدہ ہمارے فائدہ سے حاصل ہوا۔ انزل اوپر سے ہمارے کو کہتے ہیں

تیسرا فائدہ - دینا ہمارے پاس آ جانے پر بھی ہماری اپنی ہیں۔ اب چاہتا ہے تو ہم اسے استعمال کر سکتے ہیں جو دنیا کو پنا

کھے دوے خوف سے یہ فائدہ ظہر اہل (خ) سے حاصل ہوا

چوتھا فائدہ دنیا کی ہدایت سے ہمیشہ غفلت کی حالت میں ہی نہیں ہوتی کسی بیداری میں ہمارے سامنے برپا ہوتی ہے ہم دیکھتے اور روتے اور ہاتھ ملتے رہتے ہیں یہ فائدہ لیلیلاو مہاراج سے حاصل ہوا

پانچواں فائدہ کبھی دیر کی بربادی انسان کی ہدایت کا دریاء بن جاتی ہے۔ عقلمند اس سے عبرت حاصل کر لیتا ہے یہ فائدہ لقوم بعکروں سے اشارة حاصل ہوا اگر انسان دیا کھوکڑہیں کھولے اغفلت سے بیدار ہو جائے تو سہارا سستا ہے۔ ان بربادیوں میں بھی اللہ کی رحمتیں ہیں کبھی انسان پتہ ٹھوکر سب بچھ یا فیتا ہے

پہلا اعتراض یہاں اتنی دراز عبارت کیوں ارشاد ہوئی کہما انزلنا من السماء صرف اتنا لانا کافی تھا کاسر۔

جواب اس درار عبارت کے فوائد ہم ابھی تفسیر میں عرض کر چکے۔ اس کے مطلق ایک فائدہ ۱۱، سمجھ لو جو تفسیر صادی نے بیان فرمائی۔ بادش کا پانی آسمان سے آتا ہے جس میں تمہارے کس کو دخل نہیں یونہی تمہاری روزی آسمان میں تمہارے کس پر موقوف نہیں وہی السماء روزقکم و ما نزلنا من السماء من ماء فاشربوا۔ ہر دوسرا بندہ کہے گا تو دوسرے کو دے دے کہے تہذا تم اس کی تلاش میں رہ کر بھول جاؤ۔ باقی وہ فوائد میں جو ابھی تفسیر میں عرض کیے گئے

دوسرا اعتراض بارشِ آسمان سے نہیں ہوتی ہے اور بالِ زمینی نہ سے جتنا ہے پھر ان لوگوں میں السماویہ تو ارشاد ہے  
جواب۔ اس اعتراض کے بہت جواب ہم نے پارہ اول میں اسے دیئے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ تاء سے مراد یا تو ہا دل میں  
کیونکہ تاء کا لفظی ترجمہ ہے باندھنا۔ اور اگر تاء بمعنی آسمان ہے تو معنی یہ ہیں کہ آسمان کی طرف سے یا آسمان کے سب سے  
بارش برسانی۔ اور اس میں حکمتیں وہی ہیں جو ابھی تفسیر میں عرض ہوئیں۔

تیسرا اعتراض یہاں لغوم بتھکروں میں رشاد ہو کر آ کر مجید تو سارے انسانوں کے لئے ہے

جواب۔ یہاں لغوم میں اصح ہے یعنی اس سے صبح صرف غرور و لرے والے لوگ ہی پاتے ہیں پادشہ ہر جگہ ہوتا ہے مگر اس سے فائدہ صرف اچھی زمین ہی حاصل کرتی ہے

تفسیر صوفیانہ: دنیا میں جیسے سب میں مگر کوئی اپنے لئے جیتا ہے کوئی اپنے خاندان کے لئے کوئی قوم کے لئے کوئی ملک کے لئے ہوئی شیطان کے لئے ہوئی رحمان کے لئے۔ یہ آخری۔ مذکورہ کی لازول ہے جو سوت سے بھی نہیں ٹھنی باقی تمام رند کہاں فانی ہیں جن میں سے پہلی قسم کی رند کی جی آپ سے اور چوتھی رند کی جی شیطان بہت جلد فنا ہوتی ہے۔ یہاں اس فانی رند کیوں کو ایک نہیں مٹاں سے سمجھایا گیا ہے اس کی بے وفائی و رات ظاہر ہوتی ہے شعر۔

کنج اماں نیست دریں خاکداں مقرر و قائمست دریں اثناں

کہتہ مزائے است بعد چاہ گرو کہتہ دامن گرو تو فوہ نو

صوفی فرماتے ہیں کہ یہ وہ ہے جو رب سے غافل کرے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ مال کی طرح ہے اگر بچے ماں کی محبت ماں کی کو دبی میں رہے استاد کے پاس۔ جائے تو باطن خوار رہے گا۔ اگر کچھ ہوتا ہے تو مال و چھوڑا استاد سے سایہ میں آؤ۔ مراد پوٹے بلکہ اگر ایمان و محال دنیا میں رہیں بھی دیا کے لئے ہوں تو فانی ہیں اور اگر مال دولت اللہ کے لئے ہو اس کی راہ میں خرچ ہو تو باقی ہے نہ جان و نہ میں اور نہ لی چیریں عام ہوں و جس دین عرش عالم بود عالم جہاں ہے یہی عبادت عبادت کو بورالی بناؤ رہا کہ حیات جاودانی پاؤ۔ اللہ والوں کے دس کی دنیا کبھی نہیں جڑتی اس دنیا سے انقلاب دل کی دنیا پر نہیں کرتے اگر اجڑے سے چٹا چاہتے ہو تو دل میں اللہ رسول فی یہ کو بساؤ اور م ان کے واس میں بسو۔

مال چوں آہست و تابہ شد رواں مہمبا پانہ اردو افل جہاں

چند روز سے چوں کندہ نیجا درنگ کندہ و بے حاصل است و حیرہ رنگ

جاری پانی گندوں کو پاک رنگ زمین کو سیراب کر دیتا ہے ایک جگہ گھڑا ہوا پانی خود گندہ ہو جاتا ہے۔ اس کا رنگ و بو مزہ بگڑ جاتا ہے اپنے مال دولت کو او ظم و غیرہ کو صفائی جاریہ بناؤ۔ تاکہ تم خود ہمیشہ اس سے لطف اٹھاؤ۔ (روح دسیاں مع زیادہ)

وَاللّٰهُ يَهْدِيْكُمْ اِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ

اور خدا تعالیٰ تم کو امن کی طرف اور راہ کی طرف ہدایت دے گا جس کو چاہے

اللہ ہدایت دے گا جس کی طرف چاہتا ہے اور جسے چاہے

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ<sup>(۱۰)</sup>

سیدھے راستہ کی طرف

سیدھی راہ چلاتا ہے

تعلق ر آیت ریرہ انجیلی آیت سے بدطر م تعلق ہے۔

پیدا تعلق انجیلی آیت کریم میں راستہ یعنی یا کا ذکر تھا اب ر۔ متعل دا بقاء یعنی رست کا تہ ۱۰ ہے تاکہ لوگ رست نرست کریں اور حرمت میں رغبت۔

دوسرا تعلق انجیلی آیت کریم میں اس دنیا کا کہ تھا جس کا ظاہر اچھا باطن حجاب ہے اب اس رست کا تذکرہ ہے جس کا ظہر بھی اچھا اور باطن بھی اچھا کیونکہ یہ رست دنا ہے اور جنت یا روفادار۔

تیسرا تعلق انجیلی آیت کریم میں لوگوں کو دنا سے ڈرایا گیا کہ اس پر اعتماد کرو۔ انٹر مارک وقت میں دھوکا دیتی ہے۔ رشا ہے کہ اگر تم دنا کو دنا نہ رکھو بلکہ اسے دین بنا لو کہ اس میں جنت کا ختم کا شرف کرو۔ تو نہ یہاں رہو نہ اسے دنا ہو۔ یہ دھوکا۔ گویا دارالہما کے لڑکے بعد اسے دارالبقاہ بنا لے گا کہ ر۔

تفسیر واللہ بدعوا یہ یا بعد ہے اس کا، او ابتدا یہ ہے اللہ تعالیٰ کا م۔ ات ہے یہی سم اعظم ہے۔ اس کے معنی اور ر۔ صاف م رسم لہ فی تفسیر یعنی سو قاتحہ میں کر چکے ہیں۔ بدعو بنا ہے دعویٰ کے معنی دانا پکارنا اس کا مفہول الناس پشیدہ ہے جو بدرب تعالیٰ کی یہ دعوت ہمیشہ بھولی راتی سے اور بھوتی رہتی گی۔ اس سے بدعو مصارع ارشاد ہوا۔ چونکہ رست صرف تان مومن کے لئے ہے نہ شیعہ یا جنات کے تہیں اس لئے اس کا مفہول سار ہی ہیں۔ یہ دانا

بادارسط امیر، رام ہے اور ان حضرات نے وفات سے بعد بادارسط علماء دین، اولیاء کاملین ہی یعنی حضرات امیاء رب تعالیٰ کے نائب ہیں اور علماء دین اولیاء کاملین انبیاء کے نائب ہیں حضرات ر۔ قول، المال حواں سب ہی اللہ کی دعوت ہیں تاکہ ان کی باتیں سن لیں کے حالات دیکھ کر لوگ راہ راست پر میں الی دارالسلام یہ مہارت متعلق ہے بدعوا ر۔ دار سلام سے م۔ جنت ہے اور جنت کی طرف جانے کا مطلب یہ ہے کہ اپنے عقائد اعمال کی طرف بلایا جاوے جو حست

حاصل کرے گا وریو ہیں۔ حست و چندہ سے دار سلام کہتے ہیں (۱) دارالسلام تعالیٰ کے نام ہے۔ کیونکہ وہ ر۔ رے بیوہ کروری شامی و غیرہ سے سلامت یعنی پاک ہے تو دارالسلام نے معنی ہو لہ صدہ فکرم یا اس لئے کہ رست کا تہ ۱۰ دارالراہ رست، رب تعالیٰ ہے اسے کسی مستری یا کاریگر نے نہیں بنایا نیز اس پر کسی داعوی نہیں (۲) سلام معنی سلامتی سے دارالسلام سلامتی لی جگہ چونکہ جنت میں بھوک، پیاس، بیماری، نادوری، اہل سنگڑے مارن آفات بلا رست سے بھی سلامتی ہے۔

لئے اسے دارالسلام کہتے ہیں۔ (۳) سلام کے معنی تہ وہ ہی تہیت ملاقات کا سلام۔ جنت دارالسلام اس سے ہتے ہیں۔ وہاں رب تعالیٰ مستیوں و سلام ارشاد فرمائے گا سلام قولاً من رب الرحیم یہ وہاں فرشتے جنتیوں و سلام یا ریں لے۔ والسلامکے بدخلوں علیہم من کل بات سلام علیکم بما صیرتم ارشاد ہے و قال لہم سریتہا سلام علیکم علیہم یا خود بخشتی آجیں میں یک دوسرے کو سلام کیا کریں گے۔ فرماتا ہے لرحبتہم فیہ سلام نیز آج بھی خشتی لوگ دیا

سے مومنین کو سلام کرتے ہیں سلام لکھ من اصحاب البیہیں اس وجہ سے جنت کو دارالسلام کہتے ہیں (تفسیر یہ، بیان) یوں سمجھ لو کہ رب تعالیٰ عظیم تو اس کی جنت کیسی عظیم جس کی طرف وہاں رہا ہے۔ وہ جنت یہی عظیم ہوگی۔ (خازن)



کو نصیب ہوتی ہے۔ یہ فائدہ بھدی میں پشہ (رُت) سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ اللہ تعالیٰ نے سب کی ہدایت کا راہ نہیں یا بلکہ بعض گرامی کا راہ مرایا۔ اگرچہ سے پسند یہ ہے کہ سب ایمان میں ہدایت پا آئیں اور وہ نور حیات میں فرق ہے یہ فائدہ ڈیھدی میں پشہ سے حاصل ہوا۔

مسئلہ یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کی ہدایت کو دل سے پسند فرماتے ہیں مگر سب کی ہدایت کا وہ میں فرماتے رب فرماتا ہے۔ ایک لائہدی میں اسحیبت وہاں بھی میں شش نہیں فرمایا بلکہ میں اسجستہ فرمایا۔

پانچواں فائدہ رب تعالیٰ کی طرف سے دعوت اسلام پر برہوری ہے کبھی بند نہیں۔ یہ فائدہ ویدعو، مضارع سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ حضرات انبیاء کرام خصوصاً حضور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قوس۔ فعل صحت میں حضور ﷺ سے تائین عامہ و اولیاء ان کے قوس و فعل رب کی طرف سے دعوت اسلام ہے یہ فائدہ ویدعو سے مطلق ہوا۔ سے حاصل ہوا۔

بہت لوگ حضور انور ﷺ کا پیچیں شریف دیکھ ایمان آئے جیسے شیخہ راجبہ وغیرہ اگرچہ ان کا وہ ایمان شری ایمان نہ ہوا اور وہ صحابی نہ بنے صحابیت کے لئے شری اسلام درکار ہے جو حضور ﷺ کی اول تبلیغ سے شروع ہوا۔ اسی لئے ورقہ امین قوس نے اول مومن ہوئے نہ صحابی کیونکہ حضور اور ﷺ نے تبلیغ اسلام شروع نہ کی تھی یہ بات یاد رہے۔

ساتواں فائدہ۔ اگرچہ جنت کے طبقے بہت ہیں اور ہر طبقہ کا نام علیحدہ جیسے جنت نعیم، جنت فعد، جنت مادی، جنت عدن، جنت فردوس وغیرہ مگر جنت یا دارالسلام یا فلد تمام طبقوں یعنی ساری جنت کو کہا جاسکتا ہے۔ (صادی) یہ فائدہ دار السلام فرماتے سے حاصل ہو کیونکہ مومنیں میں سے اوکے مختلف طبقوں میں جائیں گے مگر سب جائیں گے دارالسلام میں ہی

پہلا اعتراض۔ جنت تو جنت والوں کی ملکیت ہوگی پھر اسے دارالسلام یعنی اللہ تعالیٰ کا گھر کیوں فرمایا۔

جواب: یا اس لئے کہ جنت تو جنت والوں کی ملکیت ہوگی اور جنت والے رب تعالیٰ کی ملکیت اپنے مملوک کی مملوک اپنی مملوک ہے غلام کا ہاں مولیٰ کا مال ہے یہ اس لئے کہ جنت خود رب تعالیٰ کے اپنے دست قدرت سے بنائی نہ کسی مستری سے ہوئی نہ کسی فرشتے سے اس لئے کہ اہل جنت وہ صرف رب کے فضل سے ملے گی۔ وہاں ملکیت کے بارے اسباب میراث خرید وغیرہ کو اس میں دخل نہ ہوگا۔ یا اس سے کہ اس سے جنت کی عظمت معلوم ہو۔ فقیر اور بادشاہ کے گھروں میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ تو بتاؤ اس عظیم کا گھر کیا عظیم ہوگا

دوسرا اعتراض۔ عربی قاعدہ ہے کہ اگر ہدایت کے بعد الی آئے تو اس کے معنی ہوتے ہیں راہ دکھانا یہاں الی موجود ہے تو معنی یہ ہوئے کہ اللہ جسے چاہے اسے راہ دکھائے۔ ہاں کہ رب تعالیٰ نے راہ سب کو دکھائی ہے پھر یہ فرمان کیونکر درست ہو۔

جواب: یہ قاعدہ کلیہ نہیں لکھی ایسا بھی ہوتا ہے اور بھی اس کے خلاف بھی یہ قاعدہ بھی کلیہ نہیں کہ اگر ہدایت کا حامل رب

نہی ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں مقصود تک پہنچنا۔ اگر فاعل نبی یا قرآن ہو تو معنی ہوتے ہیں رہا ہونا

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ کا آپ بندوں کو درالسلام کی طرف بلانا کی طرح کا ہے جو مادہ درجہ میوہ و ناریہ پر مبنی ہوتا ہے یہ دعوت عامہ ہے، خصوصاً کسی نظری طور پر بلانا ہے کہ اس کی فطرت طبعاً اسے راہِ راست پر رکھتی ہے کسی کو ایمانی طور پر ی اشاعتِ حق و خوب کے درجہ پانچ حضرت ابوہریرہؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ اور عیسیٰؑ کے ساتھ ہی نبیوں کی طرف مائل تھے۔ یہ نبیوں سے میرا یہ دعوت خاص ہے درالسلام دنیا میں بھی ہے۔ قبر میں بھی ہے۔ مٹی میں بھی ہے اس کے بعد بھی۔ ایا میں دارالسلام دارالمان حضور انور ﷺ کا امان ہے جو عالم میں پھیرا ہو ہے۔ وہاں ہر مصیبت دارالسمانی جتنی۔ وہاں آفتوں سے لہاں سے جو اس امان میں گیا دارالایمان دارالامان دارالسلام میں گیا۔ شعر

وہاں مصطفیٰ ہے مجرم مفلک رہے میں دارالامان میں پہنچے اب اضطراب کیسا

مرتبہ حد تک خصوصاً اولیاء اللہ کی قیود و السلام ہیں کہ جو مومنوں کے قریب دلی ہو جائے گا یا جسے شرمش عظیم کا سایہ دارالسلام ہے۔ جہاں کھڑی آفات سے امان ہے پھر حنت دارالسلام ہے مگر یہ تیوں دارالسلام سے میں کے جسے پسند دارالسلام یعنی داس رسول نصیب ہو جائے۔ ان کی یا میں نبویاں مروی ہیں اللہ سدا آباد ہو گئے۔ شعر

اے کھنڈے کھنڈے جگہ عکس گئے ہرگز ترا نام لینے پیتے جسے غینہ آگئی ہو

عامہ مومنوں کا صراطِ مستقیم وہ ہے جو جنت کے گلزار تک پہنچنے خواہش کے لئے صراطِ مستقیم وہ ہے جو راہِ راست بلکہ پار کی دیدار تک پہنچائے اس در نظر رہا میں حضور انور ﷺ دارالقرآن ہیں صوفیہ فرماتے ہیں کہ ہماری ہستی دارالافات ہے اور دارالسلام ہم جسے نہ تھے تو ساری لذت سے محفوظ تھے جب وہاں میں کے ہر راہِ آفات نہ تھے اسے۔ وہ دارالواحدیت ہے۔ جو دارالشیعت کے سارے جگہ اس کے میں۔ اگر سلامتی چاہتے ہو تو ان کو فنا کر دو دریا کے لئے یعنی رمدہ کو فنا کر دو۔ رمدہ کو پے سر پر رکھ لینا ہے۔ سے ترانا ہے۔

آب دریا مروں را بر سر نہد مگر رود زلفہ ز دریا کے رمدہ

تفسیر کبیرے مراد یہ کہ اس دریا کے لئے کوشش کرتا ہے مگر درجہ کے ہیں۔ یا کی کل درجہ کی کل۔ یا کی کل میں چار خبریاں (۱) نہ معلوم ہر کوئی ہے یا نہ ہے (۲) زمین کی کل طے تو نہ معلوم غامدے کی ہے یا نہیں کی (۳) اگر غامدہ وہی کل ملی تو اس میں نصیب شامل ہوگا کہ دنیا کا ہر نفع نصیب سے رہے آرام و تظیف سے مخلوط۔ (۴) اگر کل ہم خاص طبع ملے تو دینی نہیں آفرین ہوگا مگر حرمت کی کل میں خرابیاں نہیں بہ آخرت دارالمدام ہے۔ اس سے اس کے کوشش کرے اس پر احوال اللہ یدعو الیہ دارالسلام۔ اللہ تعالیٰ دعوت قبول کرے ی تو میں دے۔ ہمارے دوس کو دارالسلام بنائے کہ اس میں حسد و کینہ اور نفسانی میوے سے سلامت رہے

## لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ

وَجْهَهُمْ قَلَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

## وَجْهَهُمْ قَلَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

وَجْهَهُمْ قَلَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

## هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

تحقیق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلی آیت میں تھا کہ اللہ تعالیٰ بدوں بودار سامری طرف یاد رہا ہے اب اس آیت کریمہ میں اس

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

چوتھا تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

پنجمے تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

ششمے تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

ہفتمے تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے

ہشتمے تعلق پچھلی آیت میں جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے جنت بودار سامری کے لیے





ہیں جیسا محسوس کی اس کی جنت۔ حالانکہ اگر یہ قیاد کر نہ جنت کے لئے ہے۔ ان کے لئے یہ بھی دوسرے  
نہ لئے چاہیں۔

خاصہ تفسیر ان لوگوں کے لئے جنہوں نے عقیدے بھی چھوئے تھے۔ کئے اعلان بھی ان سے مطابقت مثال سے جنت  
بھی ہے بعض کے لئے جنت ظہیم بعض کے لئے فردوس وغیرہ اس نے عطا وہی عطا ہوتی ہے دنیا میں  
محبوبہ کی نیکیوں کی جزا میں دس سے بے کرات ہو گیا اس سے ریا ہو گیا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی رضا و مشیقتی سب  
سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کا دیدار جو ساری نعمتوں سے بڑی نعمت ہے اس سے عطا ہوتا ہے جس میں اس سے نہ کا ہے ہوں۔  
عرب زدہ بلکہ چہرے چمکے والے کو دیا لے ہوں گے۔ جیسے وہاں دیا اس سے چہرہ کا ٹھنڈا۔ عام فنی ہوں۔ چہرے  
سلیہ ہوں گے اور یہ اللہ کے چہرے چمکیں گے۔ چہرے سون سے بڑھ سوار وہاں پہراں سے رنگ سے ان  
مرتب کی پہچان دگی یہ لوگ جنت والے اس کے مالک اس سے مستحق ہیں۔ جیسے اعمال کی جنت دوس میں ہمیشہ ہیں  
تے۔ یہاں تفسیر مساوی سے فرما کہ تمام جنتی لوگوں کو اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو گا مگر کسی کو مال میں ایک ہاں کسی کو عیدہ میں کسی کو  
بہت میں ایک ہاں اور کسی کو روزانہ کسی کو ہر دن میں پانچ بار اور کسی کو ہر وقت یعنی ایک آن سے لئے بھی دس اس سے محبوبانہ  
ہو گا۔ اگر ایک آن سے لئے جہاں الہی اس سے چھپ جاوے تو وہ جنت سے اٹل جانے کی آرزو کریں (مساوی) اس کے  
یہ عیس دور میں ہوں سے منہ کا لے آئیں گے۔ وہ رب سے دیدار سے محروم کلا انہم عن ربہم یومئذ لیسعہو ہوں۔ ہر قسم  
سے عذاب میں گرتے رہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں سامعین محسوس بنائے آمین۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے پتہ چاند حاصل ہو۔

پہلا فائدہ جنتی بننا ہے تو عقیدے بھی اچھے اختیار کرو۔ اور عمل بھی اچھے۔ یہ فائدہ لے سکیں احساس سے حاصل ہو  
ایسا دل کی بھلائی ہے اور تقویٰ جسمانی کی دوسرا فائدہ عبادت میں حضور قلب کی کوشش کرنا چاہیے یہ فائدہ احساس سے  
ایک تفسیر سے حاصل ہو کہ حساب سے مراد حضور قلبی کہ بندہ کی عبادت یہ سمجھ کر روئے تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ ہے ہو (ان) دیکھ  
تفسیر۔

تیسرا فائدہ: جنت میں بغض و تعاقب سب سونوں کو یہ ارادہ ہو گا یہ ہر کسی عمل کا بدلہ ہو گا محسوس اس کے حاصل و کرد  
سے ہو گا۔ یہ فائدہ و رسالہ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ کہ رسالہ سے مراد دیدار الہی ہو۔ رب سے حجاب میں رہنا کفار پر  
عذاب ہو گا۔ کلا انہم عن ربہم یومئذ لیسعہو ہوں عطا دیدار پہنچانے حاصل گئے یوں ہی روزنی اس کے درکات  
اس سے چہروں کی سیاہی سے بچائی جائے گی کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہ ہو گی۔ یہ فائدہ لا برہق و حوہم فخر (خ)  
سے حاصل ہو۔ بفرماتا ہے المعجزوں بسما ہم اور بفرماتا ہے یومئذ لا یسئل عن ذنبہ انسان ولا مغان۔

پانچواں فائدہ جنتی لوگ جنتی جنتوں سے مالک ہوں گے۔ وہاں جتنی قیمت ہوں گے۔ یہ فائدہ صاحب المحبہ  
سے حاصل ہوا۔ صاحب خائے گھر کے مالک وہاں جاتا ہے اس سے مال یعنی مال و املا مال کے مالک کو

چھٹا فائدہ جو شخص ثواب کے لئے بہت میں داخل ہوگا وہاں سے کبھی نہ نکلا جاوے گا۔ موت دے گا۔ بغیر موت دے کر یہ فائدہ ہم فیہا حاصلوں سے حاصل ہو۔

ساتواں فائدہ بہت کے باعث میں۔ کئی خزاں ہو۔ پھلوں کے لئے کوئی موسم وہاں کا موسم نہ ایسا ہے۔ پھل و تر یہ فائدہ بھی حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے۔ اکلھا دالہم۔

آٹھواں فائدہ کوئی سختی اپنا کوئی ہار نہ کسی کے ہاتھ فروخت کر سکتے نہ حیرت یہ فائدہ بھی حاصل ہوا۔ ہر اقبال ملکیت ہو جاوے تو ملود یعنی بھگتی ہو رہے۔

پہلا اعتراض یہاں زیادتی سے مراد دیدار الہی نہیں ہو سکتا کیونکہ زیادتی مزید علیہ کی جس سے ہوتی ہے۔ اور دیدار الہی جنت کی نعمتوں کی جس سے نہیں لہذا زیادتی سے مراد بہت کے پھلوں کی زیادتی ہے۔ اگر میں کہوں کہ میں۔ یہ وہاں کی قدم و رکھ یا وہ دنیا تو دور زیادتی بھی گندمی کی ہوگی۔ کہ جو مسواری (مستور)

نوٹ۔ مستور فرق دیدار الہی کا سر سے۔ یہ اعتراض نہیں کا ہے

جواب اس اعتراض کا جواب تمیز ہے۔ خالص روح المعانی امیر سے یہ دیا ہے کہ اگر مزید لی قدر مقرر ہو تب تو وہی فائدہ ہے کہ زیادتی اسکی جس سے ہوگی۔ میں کہ مزید علیہ کی حد بندی یعنی مقدار میں نہ ہو تو زیادتی اس سے ملادہ ہوگی۔ جیسے میں نے مزید تو گندم اور پھر زیادہ دیا تو وہاں زیادہ سے مراد گندم نہیں کوئی اور چیز ہوگی۔ روپیہ پیسہ جو یا سر و میر دیدار چوہہ الحسی میں جنت کی مقدار نہ بتائی گئی لہذا زیادہ سے مراد جنت کے سوا کوئی دوسری چیز سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ یا فرمایا کہ وہ دیدار الہی ہے۔ حضور انور ﷺ کے ارشاد کے مقابلہ سے قاعدے خط ہیں۔

دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ کا دیدار ناممکن ہے رب فرماتا ہے لا یسرکھ الابصار سے۔ انھیں نہیں پائیں لہذا یہاں زیادتی سے مراد دیدار الہی نہیں (مستور)

جواب۔ وہاں اس آیت میں دیدار الہی کی نفی نہیں بلکہ اور اک الہی کی نفی ہے۔ یعنی اس کا احاطہ کر لیتے کہ کتاب و تاج و زائے اسوئے جیسے سند یا آسمان کو دیکھ تو جاتا ہے مگر اس کا احاطہ نہیں ہوتا اس لئے وہاں لا یسرکھ فرمایا۔ لا یسرکھ فرمایا۔ وہاں الابصار سے مراد دیدار الہی نہیں ہیں واقعی کوئی شخص یا میں اس آنکھوں سے رب کو نہیں دیکھ سکتا۔ احوی دیدار کے لئے وہ آیت ہے الہی وہاں ماطر خدیا کی آنکھ تو سورج کو بھی نہیں دیکھ سکتی۔ اس سے مقابلہ حیرہ ہو جاتی ہے۔ تیز بلب پر نہیں غہرتی۔

تیسرا اعتراض اللہ تعالیٰ کی دیدار ناممکن ہے کیونکہ دیکھی دیا جاتی ہے جو رنگت ہو وہ بھی کسی خاص سمت یعنی اس سے رب تعالیٰ رنگت اور سمت دونوں سے پاک ہے پھر دیدار کیسا۔

جواب دیدار کے لئے یہ تمام قیدی اس آنکھوں کے لئے وہ اس جہان میں ہیں آخرت میں اس قیدیوں نے بغیر دیدار ہوگا۔ جیسے ہوگا انشاء اللہ دیکھ کر قائم کے۔ بہر حال اس کا دیدار برحق ہے۔ کیفیت دیدار نامعلوم ہے اسی طرح اس پر ایمان

المختار

\_\_\_\_\_

• ایسا نہیں ہے جو آپ کے دل کی بات کہے اور اس سے پہلے کہ وہ اپنے دل کی بات کہے۔

الانصار که الانصار و هو بزرگ الانصار از آلای زینبها مآثره بهم عن ربهم بوسه استحقاق بود

پیش روئے امتیاز سے یہ کہ علم و دانش کی یہ عمارتوں میں سے ہے جو دنیا کی

[illegible]

تاریخ تالیف: ۱۳۸۵ (مطابق ۱۴۰۵)

جواب: ہم سے دارالحرب پاکیزہ ہیں۔ آپس میں مشغول رہنا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ دینی امور سے غافل رہتا ہے۔

۱۰۔ "اور نبی بہت امدید میں، قطعی موت کسی توفیق مومنی کے ہاتھ سے نہیں ہے۔ یہ وہ آیت الحفہ ہم کو دیتی ہے۔"

۱۳۔ مجھے یہ لوگوں میں نظر آ رہا ہے کہ وہ ایک نئی لائسنس دے دیں۔ رحمہ اللہ ان کے لیے بہتر فیصلہ ہو۔

پسیرنی نے دو شعروں میں مسئلہ حل کر دیا۔ شعر۔

و ان لا تجد حرمين يبدون بغيري  
من نصيب ولا حمدا حرم

... ..

... ..

المعنى: من كان له من الدنيا ما يحب ومن لا يملكه شيء

[illegible][illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

حدثنا يحيى بن عمار قال حدثنا

میں نے اسے اس طرح دیکھا تھا کہ وہ ایک بڑے بڑے گھر میں رہتا تھا۔

میں نے اس کے ساتھ ساتھ ایک اور چیز بھی یاد کی۔

۱- سب سے پہلے اس مسئلہ کے متعلق ایک جامع اور مفصل کتاب لکھی جائے۔

... ..

سورۃ یوسف ۱۲

۱۔ اے نبیؐ! میں نے اپنے رب سے دریافت کیا کہ میں تم کو کس قوم پر بھیجوں؟

سیدہ کی تہ "یاد تیرا جاوے گا" کی دھڑکن پہ وہ سہلے ہوئے۔ "جیسے دے دے، اس کے پاس"

پیش روئے ہندوؤں کے لئے ایک نیا دور کا آغاز ہوا۔

[illegible]

حت والے جس میں وہ ہمیشہ میں اور ہمیشہ میں گئے۔ دنیا پر قبر و مشرک اس جہت میں ہی ہیں جس کے لئے اطاعت کر کے والے اور جاتے ہیں رب کے لئے طاعت والے اور اپنی پیچھے جاتے ہیں جیسے لوہا تھاویس کی طرف اس لئے انہیں تہذیب کہا جاتا ہے شش رہانی بھیج رہی ہے۔

وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سِوِّةٍ بِمِثْلِهَا

اور وہ لوگ جنہوں نے کمائے گناہ بدلہ برائی کا اس کی حل ہے اور جنہوں نے بریاں کماں تو برائی کا بدلہ اسی جیسا

وَتَرْهَقُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَمْ يَمْنُنِ اللَّهُ مِنْ عَاصِمٍ

”جیسا ہے گی اس جہت کی۔ دگاہے کے لئے تہذیب کی طرف سے وہی ہے“ اور اس پر اوست جی بھی ہی انہیں اللہ سے بچا دے“ بولی نہ دگا تو بیاں سے چس

كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ الْبِلِّ مُظْلِمًا

”یہ تھا پتہ دینے گئے اس کے چہرے کھڑی سے اندھیری رات کے یہ لوگ پر اندھیری رات کے کھڑے چڑھا دیئے ہیں

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

”اب اس لئے ہیں“ اس میں ہمیشہ میں ہے وہی اور خدائے جہاں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے

تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق گذشتہ جہلیت میں دنیا کی بے مکتبی و بے فکر مثال دی گئی تھی اب اس مثال کو کفار کے اعمال و عقائد پر منطبق فرمایا جا رہا ہے کہ جیسے سردی گرمی نے ایک بھونگے سے ہرے بھرے کہت شک ہو جاتے ہیں ایسے ہی موت کی ایک جہلی سے کفار کا سب سے کیا دھرا رہا ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے صوفے معبود انہیں کام آتے ہیں شان کے باطل عقیدے اور

دوسرا تعلق اسی جہلیت میں اللہ تعالیٰ کے اس فضل کا ذکر ہوا جو مسلمانوں پر ہوگا۔ اب اس کے اس بدل کا ذکر ہے جو کفار سے لیا جاوے گا گویا جمال کے بعد جاس کا تذکرہ ہے۔

تیسرا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں موسیٰ کے منہ و جیالے ہونے کا ذکر تھا اب کفار کے منہ کا لے ہوئے کا ذکر ہوا۔

[illegible]

خیال رہے کہ سوا السبب سے مراد ہے کہ وہ مرتے دم تک کفر کرتے رہے جو شخص عمر بھر کافر رہے کرے سے  
بچہ پہلے موتیں ہو جائے اور ایمان پر سرے وہ اس میں داخل نہیں حواء مبنہ منٹھا اس عبارت کی یہی تفسیر سات  
کی گئی ہیں مگر آسمان ترکیب یہ ہے کہ جزاء سے پہلے لہم پوشیدہ ہے اور جزاء مقرر نہیں ہے اور منٹھا متعلق ہے جزاء  
سے (عبارت سے روئے البیہ و میرہ) پھر یہ جملہ المسبب کسوا (ان کی) کی حر ہے کسی رہے عمارت کا ان یہ بار  
نہیں اس سے ہر جرم کی صرف ایک ہی مر لے گی۔ ر ائم اصاف ہر۔ ر اے طارہ چارہ مصب جو طاف مہ سین۔ ر  
اس کی ایک علی کا ثواب دس سے سات سو ناسک پھر اہل کا فصل اس سے ۱۲ ہے وہ فصل تھا یہ حل ہے

[illegible]



ہوئے بارادیر و ٹکڑے یہ ہیں مگر کہ ہے نہری ہے روز۔ چور و آخرت میں یہ سب ملے گی۔ کسی حدیث میں ہے۔  
 ان پر رگ کے قول میں امام علی نے ایسا اعلیٰ میں فرمایا کہ فضل روایت سے پتہ چلتا ہے کہ یہاں موسیٰ بن مرادم  
 ایک آں سے ہے اور ان میں رہتا ہے اور زیادہ سے زیادہ سات ہزار سال آخر کار اسے ست میں پہنچا ہے (اور وہ  
 ایمان) اس لئے کہ اس نے یہ ہے کہ غار کا اور فنی ہونا اور قیام میں ان سے ہی جتنی ہوتا ہے مگر یہاں اس کا  
 دور رخ میں جانا وہاں سزا پانا ہمارے لئے جتنی نہیں۔ ممکن ہے کہ وہ رب تعالیٰ اسے کش دے فرماتا ہے لا تضطو اس رحمہ  
 اللہ ان اللہ یضطر الذنوب جمیعاً یعنی راجحاً کا ذکر ہے مشکوک کا ذکر نہیں بعض واضعین بتے ہیں کہ ایک مدارقہ  
 اس کی روایت ہے کہ دور رخ میں رہتا ہے یہ ان کا پناہ گاہ ہے اس کی روایت کوئی نہیں

فائدہ سے روایت یہ ہے چند فائدے حاصل ہوئے۔  
 پہلا فائدہ دور رخ صرف کسی طور پر بندوں کو ملے گی۔ عطائی یا وہی طور پر نہیں۔ یعنی کوئی کسی کی ظلیل وہی نہیں  
 ثانی فائدہ وہ کسی کی عطائی میں وہی نہیں۔ یہ نہ کہ کسیو المسیبات سے حاصل ہو۔ بلکہ وہ  
 دوسرا فائدہ وہی نہیں کہ وہ اپنے سوا کسی کا عذاب میں بخش ملتا کہ خدا یا میرے ساتھ فائدہ سے ملے۔ اس سے صرف  
 اپنے سوا کسی کی سزا ملے گی نیکیوں کا ثواب بخشا جا سکتا ہے یہ فائدہ بھی کسیو المسیبات سے حاصل ہوا  
 تیسرا فائدہ فقر بہت قسم کے ہیں ایمان صرف ایک یہ فائدہ مسیبات جمع کرانے سے حاصل ہوا کہ یہاں مسیبات سے  
 مراد فقر، شرک یا سناخت ہے۔

چوتھا فائدہ مسلمانوں کی رائیں رب کی طرف سے اضافہ نہیں ہوگا۔ ایک سزا کی ایک سزا نہیں۔ فی جہاد میں بہت  
 مسائل بھی ہوں گے اور طور طریقہ فعل بھی یہاں وہ حواء مسینہ بمسبھا سے حاصل ہوا۔ ایک اول سے متعلق رہتا ہے جس  
 جہاں بالحبس فله عشر امثالہا۔ یہ کریم کی رقم نواری ہے۔

پانچواں فائدہ سامن چہ کیس میں سزا ہو کر قیامت میں اس کا سزا نہ ہوگا۔ چہ میں یہی عا ہے کہ اس سے  
 یہ نہ کہ وہ ہم دلتے سے حاصل ہوا

چھٹا فائدہ قیامت میں مددگار نہ ہونا لقا پر مدد ہوگا اللہ تعالیٰ مسلمانوں سے نہ بہت سے مددگار مقرر فرما دے گا۔  
 فی ربھوئے ہے بھی ماں باپ کی شفاعت کریں گے یہ فائدہ وصالکم من اللہ من عاصم سے حاصل ہوا۔ اس سے  
 ہمارے تاک قبر مت القرآن ملاحظہ کرو۔

ساتواں فائدہ قیامت میں موسیٰ و کار چروں سے ہی پچانے جائیں گے کہ مسلمانوں نے منہ دیا لے کاروں کے سر  
 کا۔ ہوں گے یہ فائدہ کسانما اعشب و سوحہم (ن) سے حاصل ہوا۔ فرماتا ہے یعرف العجموں  
 سبحانہ۔

مسئلہ: بعض سہار مسلمانوں نے چروں پر مارا ہوگا یہی لے گا وہ اور علامات ہوں گے۔ جن سے ان کے برسر ہوں گے۔





چروں پر غت ترسیا ہی ہوگی۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ سونٹیں کا جنت میں دخل ایمان سے ہوگا۔

وہاں کے درجات اہل صالحہ سے اور وہاں کی پہنچ اس کی نیت اور ارادہ سے کہ اس کا ارادہ یہ تھا کہ ہمیشہ نیک اعمال کروں گا اگر وہ ابدی بادل تک جیتا تو رب کی عبادت ہی کرتا اس کے برعکس کافر کا درخ میں داخلہ کفر کی وجہ سے ہوگا۔ وہاں کے درجات اس کے ہد اعمال کی وجہ سے اور وہاں کی پہنچ اس کی نیت کی بنا پر۔ اس کا ارادہ کہ ہمیشہ بت پرستی و کفر کروں مل کی نیت بھی یک مل ہے۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

اور اس دن جمع کریں گے ہم ان کو سب و پھر ہمیں گے ہم ان لوگوں سے جنہوں  
اور جس دن ہم ان سب کو غامض کر دیں گے پھر مشروں کو سمجھیں گے

اَشْرَكُوا مَكُمْ اَنْتُمْ وَاَشْرَكَاكُمْ فَزَيَّلْنَا

تو یہ یا خدا! ان تیرے ہم اور شریک تمہارے پھر بدل دیں  
وہاں تک کہ وہ تیرے ہم اور تمہارے شریک تو ہم نہیں

بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ مَا كُنْتُمْ اِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿٣٨﴾

تو ہمیں ان کے اور ہمیں گے شریک ان کے نہ تھے تم ہم کو دیتے  
معبودوں سے کہ ہمیں گے وہ ان کے شریک ان سے ہیں گے تم ہمیں سب پوجتے تھے

فَكَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اِنْ كُنَّا

تو کافی ہے اللہ کو اور درمیان ہمارے اور درمیان تمہارے بیشک ہم تھے  
تو اللہ گواہ کافی ہے ہم میں اور تم میں کہ ہمیں تمہارے

عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغٰفِلِينَ ﴿٣٩﴾

تمہاری عبادت سے غافل  
ہوئے ان سے بھی غافل

تعلق: ان آیات کے پیر کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: جیسی آیت کے پیر میں شریکوں کی ایک طرح کی روحانی ذات قرار دینا اور ہوا یعنی ان کے معنی کے ہونا

اس کی دوسری قسم کی امت و عوامی کا تذکرہ ہے جس سے عشر والوں کے سامنے ان کے معبودوں کا اس پر عمل ملنے کرنا ان سے بیزیر ہو جانا یا سمجھنا رسولی کے بعد دلی اور راحانی رسوائی کا تذکرہ ہے۔

دوسرا تعلق بھیجی آیت کریمہ میں کفاروں سے کی کا، کرہو کہیں کا اگر مذہب سے بچاتے وہ بولی نہیں ہوگا دوسرا لہم من اللہ من عاصم اب اس جہ کسی کی تفصیل عیاں ہو رہی ہے کہ شہر نے ایمانی مس بنوں کو اپنے دگار رہتی سمجھا تھا۔ وہ قیامت میں انہیں صاف جواب دیں گے ان سے بیزار ہو جائیں گے کہ یہ آیت کریمہ بھیجی آیت کی تفصیل ہے۔

تفسیر وہوم معشرہم حبیبہ یہ ماں عالی یا بھلہ ہے اس کا داؤد اثبات یہ ہے اور اس میں ایک فعل پوشیدہ ہے اور مکر ہذا کسروہم خوفہم۔ اندر وہم یعنی کفار کو وہ دن یاد دلائے یا اس کا ذکر کیجئے یا اس دن سے ڈریے وہوم سے مراد ہے

قیامت کا دن اس لئے بمعنی وقت ہے رات کا مقابل دن مرا نہیں معشرہم ہے معشر سے بمعنی جمع کرنا قوی یہ ہے کہ ہم سے مراد سارے انسان ہیں مومنین اور کفار اور مشرکین کے بت اس میں حضرات خباہ کرام داخل ہیں یہ قیامت کے اول

وقت ہوگا۔ جب سارے انسان اپنی قوم سے نکل کر میدان محشر میں جمع ہوں گے حصصا ہم کا حال ہے اس میں پاتو یہ بتایا گیا کہ سارے ہی انسان جمع ہوں گے کوئی باقی نہ بچے گا۔ یا ایک ہی جگہ ایک میدان میں جمع ہوں گے اس کے بعد تلاش

شفع میں یہ سارے ہی مختلف جگہ پھریں گے۔ اگر اس مجمع میں حضرات انبیاء بھی ہوتے تو یہ مجمع انہیں دھوٹانے کے لئے کیوں مارا اور پھرتا۔ قسم مفعول بدلیں اشو کوا۔ رفرماں عالی معطوف ہے معشرہم پر چونکہ یہ واقعہ لوگوں کے جمع ہونے کے

بہت عرصہ کے بعد ہوگا اس لئے قسم ارشاد ہوا اظہر یہ ہے کہ برادر است رب تعالیٰ ہی شرکین سے رکلام فرمائے گا۔ فرماں غضب اور قہر کا ہوگا لہذا یہ آیت اس آیت کے خلاف نہیں ولا یسکسہم (ار) کو ہاں رحم و کرم کے کلام لی لہی سے اور یہ

سکتا ہے کہ فرشتوں کے ذریعہ یہ کلام ہو۔ شرک سے مراد سارے کفر ہیں خدا کی ہستی کا انکار۔ چند معبود ماننا۔ لی کے کسی فرمان کا انکار سب ہی اس میں شامل ہیں۔ چونکہ انکا مضمون شرک ہے متعلق ہے اس لئے یہاں احسر کسوا ارشاد ہوا۔ یہ بات

خیال میں رہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ صرف شرکین الگ کر دیئے جائیں اور یہودی عیسائی دہریے وغیرہ سب کا اس مسلمانوں کے ساتھ رہیں مکلفکم انتم وشرکائکم حق یہ ہے کہ حکاکم اسم فعل نہیں جس کے معنی مکان اسم ظرف

ہے یعنی جگہ سے پہلے اسر صواب پوشیدہ ہے شرکاء سے مراد شرکین کے بت ہیں۔ جن میں چاند تارے سورن لکڑی۔ پتھر وغیرہ کے سارے بت داخل ہیں جن کی شرکیں پرستش کرتے تھے اس میں حضرت عیسیٰ اور عری اور وہ نیک بندے داخل ہیں

جن کی یہود و نصاریٰ وغیرہ کفار پوجا کرتے تھے۔ حضرات انبیاء و اہل حق اس مجمع میں تھے ہی نہیں ہاں صلیب داروں۔ رکوں کے نوٹو جیسے جن کو یہ پوجتے تھے وہ اس میں داخل ہیں یعنی اس کا روم اور تہارے مھوٹے معبودات یہاں ہی ضمہ و بن فیصلہ

سنو۔ پناہ نام معلوم کرلو۔ فریسا مبہم یہ عبارت یا تو مکانہم (ار) کی تفصیل ہے یا مفعول بدلیں اشو کوا۔ معطوف ہے چونکہ یہ طہر کی اس لڑماں کے نور ابد ہو چکا۔ لی اس لئے ف ارشاد ہوئی قوی یہ ہے کہ مٹانا بتا رہا اس

سے معنی غنایا ہوا یا مٹو یا مٹا بات تفصیل میں آراں نے معنی ہوئے طہر کی کر دی ہم نے۔ اگر مبہم سے مراد مومنین و کفار

یہود و نصاریٰ وغیرہ کفار پوجا کرتے تھے۔ حضرات انبیاء و اہل حق اس مجمع میں تھے ہی نہیں ہاں صلیب داروں۔ رکوں کے نوٹو جیسے جن کو یہ پوجتے تھے وہ اس میں داخل ہیں یعنی اس کا روم اور تہارے مھوٹے معبودات یہاں ہی ضمہ و بن فیصلہ

ہیں تو مکانی عید کی مراد ہے۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے و اعتادوا لیوم ایہا المعجزون کہ وہاں سے موسیٰ اور جبریل پہنچا دیئے جائیں گے۔ اور عطا وہاں ہی پور ہیں گے۔ اور اگر بیہوش سے مراد شریک اور اس کے بت شکن تو رکی عید کی مراد ہے۔ یعنی ہم عابدین اور معبودین دونوں کے ہوں کو الگ الگ کر دیں گے کہ ایک دوسرے سے قطع ہو جائیں گے ایک قرأت میں اہل البیت ہیں ابو القدر نے کہا کہ یہ اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ماش اور واقع ہوئے تو وہ کوئی میں غم کر دیا گیا (تفسیر روح المعانی و سیرہ وغیرہ)

خیال رہے کہ یہ واقعہ قیامت میں ہوں گے مگر چونکہ یقیناً ہوں گے سزا انہیں ماضی سے شاد فرمایا جیسے وضع فی لصورہ وقال شرکاء ہم ما کسبنا من تعبدوں۔ یہ فرمان عالی ایک پوشیدہ عبارت پر معطوف ہے کہ شریکین ہے بتوں کے یا رادوں کے متعلق کہیں گے کہ خدا ہم کو انہوں نے گمراہ کیا ہم نے ان کی عبادت کرنے کے ساتھ ہوئے ہم کو سزا دے گا ان کو ان کو دے تب ان کے معبود یہ کہیں گے رب تعالیٰ انہیں قوت گویا بخشے گا۔ مطلب یہ ہے کہ حد یا انہوں نے ہم کو نہ پوجا بلکہ شیطان اور اپنے نفس ہمارے کو پوجا جس کے نتیجے پر انہوں نے شرک سے۔ مذاہرۃ سے یہ کیسے بچ سکتے ہیں۔

خیال رہے کہ کفار کے بہت چاند سورج بھی دوزخ میں ڈالے جائیں گے۔ مگر عذاب پانے کے سے نہیں بلکہ کفار کو عذاب دینے کے لئے سزا فرماتا ہے۔ انکم و عاتبدوں میں دونوں اللہ حصص جہنم حصص نے کہا کہ یہ تو رشتوں اور حضرت عیسیٰ و مریم علیہم السلام کا ہے۔ کیونکہ ان حضرات کی عبادت کفار کرتے تھے تو ان تو ہی قرآن مجید کی رو سے میں ہر رنگوں و شرفاء میں کہا جاتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق دوسری جگہ ارشاد ہے۔

اے انت قلت للناس اتحدوننی و امی (الحج) فکفی باللہ شہیداً ایسا ویکم۔ یہ ان ہی شرکاء کا کلام ہے پہلے ظام کی دلیل تھی ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ تم نے ہماری عبادت نہ کی بلکہ اس کی جس سے تم کو یہ راہ بتائی اور تم سے شرک آیا۔ اس دعوئی کی دلیل یہ ہے کہ آج ہم تم دونوں ہر گاہ الہی میں ضرورتیں خود رب تعالیٰ جو احکم الحاکمین ہے ہمارا تمہارا گواہ ہے کہ ان کما عن عبادکم لعافیل۔ اس عبادت میں ان اصل میں انسانی تھی ہم تو تمہاری اس عبادت کی خبر نہ تھی۔ اس فرمان عالی سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہاں شرکاء سے مراد صرف بت ہیں فرشتے انبیاء کرام اس میں داخل نہیں۔ کیونکہ حضرات کو تو اس عبادت کی خبر تھی رب رشتوں کے متعلق فرماتا ہے یصلحون ما فعلون اور حضرات انبیاء کرام کے متعلق فرماتا ہے یوم یبعث من کل امۃ شہیداً و جنابک علی ہؤلاء شہیداً یعنی کرنا کا تینا رشتے تمہارے اہل کو جانتے ہیں اور حضرات جیاد کرام اپنی امتوں کے گواہ ہوں گے گو وہی علم و خبر کے بغیر ناممکن ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کفار و مشرکین کو اس ہولناک اور کسی پرسی فراتری کے دن سے ڈرو۔ جب پہلے تو ہم سے موسیٰ و کفار ان کے مجھوئے معبودوں کو کچھ جمع فرمائیں گے۔ پھر اس بحر سے مجمع میں جمع ہونے کے بعد شریکین سے فرمائیں گے کہ تم مسلمانوں سے چھوٹ جاؤ کہ تم اور تمہارے بت تو یہاں ہی رہو مسلمان قرب الہی میں صبح جاتے ہیں تم پناہ لینے سنو۔ چنانچہ ہم مسلمانوں اور کافروں میں علیحدگی اور فیصلہ کر دیں گے تب کفار اور س کے بتوں میں جھکے ہوگا۔

کفار بارگاہ الہی میں عرض کریں گے کہ موٹی ہم کفر و شرک کرے میں بے قصور ہیں ہمیں تو اس مردودوں نے بہکا۔ ہم کو معافی دے انہیں سخت سزا دے تو ان کے جھوٹے مسیو جواب میں کہیں گے کہ تم ہم کو نہ پوجتے تھے بلکہ درحقیقت شیطان اور اپنے نفس کو پوجتے تھے۔ ہم نے تم کو اپنی عبادت کا حکم نہیں دیا تھا۔ شیطان اور تمہارے نفوس سے دیا تھا۔ ہمارے تمہارے درمیان رب تعالیٰ گواہ ہے۔ اس کی گواہی پر فیصلہ ہے وہ جانتا ہے کہ ہم کو تمہاری عبادت کی خبر بھی نہ تھی ہم نے مان لکڑی پتھر تھے اور حق کے نام پر ہمیں گڑھا گیا تھا جیسے اساتذات عربی یا جیسے ہم چند کرشن وغیرہم وہ تمہاری عبادت سے پہلے ہی ہر چکے تھے تم صدیوں بعد ان کے پیاری بے انہیں تمہاری عبادت کیا جبر۔

فائدہ: اس آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: قیامت میں پہلے مارے مومنین کا فرین ٹٹھے کھڑے ہوں گے۔ اس لئے اس یوم اشتر کہتے ہیں یعنی جمع ہونے کا دن پھر مومنوں کا فروں میں چھانٹ ہوگی اس لئے یوم الفصل کہتے ہیں یعنی جدائی کا دن یہ فائدہ و محسن ہم جمیعاً سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: دنیا میں لوگوں کا ایک جگہ جمع ہونا جسمانی قربت وغیرہ سے ہوتا ہے مگر قیامت میں اجتماع ایمان و کفر سے ہوگا کہ چھانٹ ہوئے پر کافر باپ مومن بیٹے سے کافر ماں ہو مومن بیٹی سے لگ کر دی جاوے گی اجنبی کفار کے ساتھ مل کر جاوے گی۔ یہ فائدہ طریقہ منہم (الحج) کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ اس سے مراد کفار و مومنین کی چھانٹ ہو رب فرمائے گا و اعنازلوا الیوم ایہا المعجرون۔

تیسرا فائدہ: مومنوں کو چاہئے کہ دنیا میں بھی کفار سے صورت و سیرت میں الگ چھٹے ہوئے رہیں اپنی شکل و صورت مومنوں کی ہی رہیں اپنی اعمال کردار حضور امیر مکار علیہ السلام کے سے بنائیں۔ جب وہاں چھانٹ ہوتی ہے تو یہاں ہی چھانٹ کیوں نہ کر لیں۔

چوتھا فائدہ: قیامت میں چھانٹ اس طرح ہوگی کہ اجتماع کی جگہ سے سلطان منتقل کر کے دوسری جگہ پہنچائے جائیں گے۔ کفار وہاں ہی رہیں گے اس میں مومنوں کی عزت افزائی ہوگی یہ فائدہ مکامکم انتم و شرکاتو کم سے حاصل ہوا پانچواں فائدہ: قیامت میں رب تعالیٰ لکڑی پتھر کے جوں کو بھی گویائی دے گا جس سے وہ کفار کی مخالفت اور اپنی بے راری کا اظہار کریں گے۔ یہ فائدہ موقال شرکاتو کم (الحج) سے حاصل ہوا۔

چھٹا فائدہ: یہاں شرکاء میں حضرات انبیاء اور فرشتے داخل نہیں۔ اگرچہ بعض ان کی پرستش کرے ہوں صرف بت یا کفار کے سردار ہیں جو انہیں اس عبادت کا حکم کرتے تھے ہاں صیب اور جناب عیسیٰ و مریم کے فوٹو اور مجسمے اس میں داخل ہیں یہ فائدہ ان کسان عبادتہم لعاللین۔ سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ: حضرات انبیاء اور اولیاء اپنے متبع مومنین سے نہ دنیا میں بیزار ہیں نہ آخرت میں بیزار ہوں گے۔ بلکہ وہاں ہر طرح ہان اٹھی ان کی مدد ان کی شفاعت کریں گے۔ کیونکہ بیزاری مشرکین سے ان کے بت کریں گے جو یہاں



تیسرا اعتراض اللہ تعالیٰ تو انعم الی کمین ہے نہ کہ کوہ ہر یہ کیوں ارشاد ہوا کہ شکھی ماللہ شہد اکوا اور ہوتا ہے حاکم  
اور۔

جواب حاکم کی کوہی شاعی گواہی ہوتی ہے۔ جو تمام گواہوں سے اعلیٰ اس کی تحقیق ہم تیسرے پارہ میں داتا معکم میں  
اشاہد میں کی تھی میں کر چکے ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ دیا میں رب تعالیٰ دیکھ رہا تھا کہ تم تمہاری عبادت سے غافل تھے۔  
چوتھا اعتراض اس سے کہ یہ میں یک جگہ ہم ہے کہ ہم مقول للذین انشروا اور دوسری جگہ ہے۔ فرمایا  
ہم اس فرق جاننا کی وجہ کیا ہے۔

جواب اس کا جواب بھی تم سے علوم ہو چکا وہاں کی جمع فرما۔ اور چھٹ فرماتے ہیں اصل ہوگا چھٹ بہت  
عمر سے بعد ہوگی لیکن پھاٹ کے علم اور پھاٹ واقع ہو جاتی میں ملی بھر کا قاصد ہوگا حکم ہوا کہ پھاٹ ہو گئی اس سے پہلے  
ہے لئے ہم ارشاد جس سے تاخیر مظلوم ہوئی اور دوسری جگہ ارشاد ہوئی بحال فرما۔

تفسیر صوفیانہ قیامت میں انسان کی روحیں اور چیزوں کی حقیقتیں ظاہر کر کے جمع کر دی جائیں گی۔ چنانچہ دنیا و لوگ  
ہاں دنیا کی حقیقت نکلیں گے جو بہت حقیر صورت میں ہوگی۔ پھر ارشاد ہوگا کہ یہ ہے وہ دنیا جس کی طلب میں تم سے پہلے  
عمریں خرچ کر لیں۔ اب تم اور تمہاری معبود دنیا ایک جگہ ہو کہ تم اعلیٰ تھے اور دنیا اسفل۔ تم اونچے ہو کر نیچے کی پوجا چاہی  
ہوئے اب تم اس نیچے کے ساتھ رہو۔ پھر ہم مشرینہ اور ان کے معبودوں میں فرق کر دیں گے کہ انہیں لعنت و پھنکار داری  
جہنم کے رنج و غم میں مبتلا کریں گے اس وقت ان کے مال میں شکایت کریں گے کہ خدا بارہ نفس و شیطان کے پھاری تھے ہم  
کو نفس و شیطان کے لئے استعمال کیا۔ مگر یہ بھی تیرے لئے استعمال کرتے تو ہم عین دین بن جاتے ہوں کا معبود ہیں نہیں  
بلکہ ان کی ہو و حرص ہے السراپت من الخد اللہ ہو کہ یہ لوگ عبادت الہی نہ ملت اور احسانت رسول کے دوق سے  
جبر ہے اور ہم اس سے قنقرہ ہے۔ قیامت وہاں ہے جس میں مسلمانوں کے بہت سے خیالات فاسد نکلیں گے چنانچہ کفار  
کی عبادات۔

حکایت کسی سے حضرت حمید بغدادی کی وفات نے بعد میں خوب میں دیکھا پوچھ کچھ گذری گذری شہادت ماب  
ہو گئے۔ عبادت نہ ہو گئیں رسم کام نہ آئیں۔ علوم سے ساتھ چھوڑ دیا آخر رات کی گریہ زاری تھک کے رکوع ہوا  
آئے۔ شعر۔

بہ کجی سعادت کہ خدا را حافظ  
از یمن دنا سب و اور مہری بود  
چوں باطن مہری دمنے کجا است  
در دعویٰ پیش آں سلطان خدا است  
صوفیاء کے نزدیک رب سے فطرت دنیا میں مشغولیت رت پرستی ہے (روح بیان)

هَذَا لَكَ تَبَلَّوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا اسْفَحَتْ وَرُدُّوْا اِلَى

یہ کتاب ہے جس کی ہر جہت پر اللہ نے عظیم کامیابی حاصل کی ہے۔

اللَّهُ مَوْلَاهُمْ الْحَقِّ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

۱۰۔ اب سچائی کی طرف اور غائب ماحول سے بے خبری سے ہم نے اپنے  
حاصل کئے ہوئے کمال کو بھولی سے واپس لی ہائی، ہمیں اس سے ہماری

تعلق اس آیت کے بعد کا پہلی آیات سے چودھری تعلق ہے

پہا اُٹھتے تھیلی آیت کریم میں بتوں اور سہ پرستوں کے لئے ہے کہ وہ جو قیامت میں نہ گناہ کے نتیجہ کا تذکرہ ہے یعنی بت پرستوں کا اپنی ظلمی مابین کو یہاں جو یہاں تھا وہاں ہر جانے گا۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں مومنوں اور کافروں میں چھانٹ کا اور ہوا اب اس اولے مانتوں کے اعلان میں چھانٹ کا ذکر ہے کہ مومن اپنے اعمال عقائد کی حقارت کو کنارے پر مقامات اظہار کو دیکھیں کہ کیا مانتوں میں یہاں سے بعد اعمال کی پیمائش کا ذکر ہے۔

تیسرا افسوس پچھلی آیت پر یہ کہ جو کہتے ہیں کہ ہم اپنی عبادت کا انکار نہیں کرتے، مگر ان کے پاس کلمہ اہل  
تعلیموں سے معلوم ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی عبادتوں کا حضرت مہدیؑ کی عبادتوں کا انکار نہیں کرتا۔  
فرما میں گئے ان کی قدر والی فرمائیں گے اب ارشاد ہے کہ اس انکار و اقرار سے باطل اور بے فائدہ چھانٹ رہا ہے۔  
وہاں مومن کا فائدہ ایک جگہ ہیں اہل انکار ایک طرف لے رہے ہیں۔

تفسیر۔ ہالک نسلوا کل نفس یہ زمان مان یا حملہ بہ ہالک کل نفس ہیں اس تکھی اس سے معنی ہائے اس وقت یہاں وہاں میں اورست میں چونکہ یہ ظرف نسلوا سے آگے سے اس لئے دھرنے میں ہے۔ یعنی اس کی تکھی اس کی وقت رب فرماتا ہے۔ ہالک دعا ذکر باریہ اس کی جگہ جہاں بی بی مریم تھیں حضرت رلیا سے ایمانی ہادی آت میں نسلوا انت اور با سے ہے یہ بتا ہے نسلو سے معنی ہا پچارا فرماتا ہے و نسلو کم بالسر والحبیر و قد ہا فرماتا ہے و نسلو کم نفسی من الخوف (الخ) یعنی نفس جائے گئی ایک قرأت میں ہے مسنون اور نہ سے اور اس نفس کے فتح سے یعنی ہر نفس کو ہم جان نہیں گے ایک قرأت میں نسلو ہے دو ت سے یا ثلاث سے یعنی نفس پانچ سے کا اپ ایمان۔ اس کی تفسیر وہ آیت ہے۔ اقوا کما تک کل نفس معک الیوم حسبا اپنی کتاب خود پڑھ سے نسلو سے معنی پیچھے ہوتا یعنی ہر نفس اپنی اعمال کے پیچھے چلے کی مومن کو اس کی نیکیوں سے کی طرف رہبری کریں کی کا اس



[illegible]



نشان مرد مومن با تو گویم قضا آید عجب برب اوست

اللہ تعالیٰ ایمان پر سوت نصیب فرمائے۔

آٹھواں فائدہ اللہ تعالیٰ ہر مومن و کافر کا سوتی یعنی مالک اور رب ہے چاہے سوتی وہ ہے یہ فائدہ مولہم الحق سے حاصل ہوا۔

نواں فائدہ قیامت میں کیا ارہ چاہا ہی حالت میں بارگاہ الہی میں پیش ہونا کفار پر رب کا عذاب ہوگا۔ مومن نشاء اللہ بچے نیک اعمال اور اپنے پی صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ میں مومنین کی ہر اسی شفاعت کرتے و انوں مددگاروں سے نصرت میں وہاں حاضر ہوں گے یہ فائدہ حاصل عہم ماکانوا یفتخرون۔ سے حاصل ہوا۔ اگر مومن بھی ایسے ہی بے کی حالت میں پیش ہوتے تو یہاں اس بے کسی کو کفار کا عذاب قرار نہ دیا جاتا ہے یوم یحشر المنافقین الی الرحم و قتل۔

دسواں فائدہ کفار نے جس میں اپنا والی وارث سمجھا وہ غلط اور جھوٹے میں مومنوں کے، ان وارث شیعہ شکاری بالکل برحق میں اس مدد برحق ہے یہ فائدہ مفسروں سے حاصل ہوا۔ مومنوں کے لئے رب داتا ہے۔ انما ولیکم اللہ ورسولہ و الذین امنوا۔

پہلا اعتراض جب قیامت میں ہر نفس بچے نیک و بد اعمال کی خودی جانچ کرے گا تو رب تعالیٰ کے حساب لئے کیا فائدہ ہوگا

جواب۔ وہ حساب اجر و ثواب کے لئے ہوگا۔ بعض لوگوں سے حساب نہ لیتا اور بغیر حساب انہیں منت میں بھیج دیتا رب ہا کرم ہوگا۔ مگر کسی کو بغیر حساب دوزخ میں نہیں بھیجا جاوے گا کہ اس میں عدل کا تصور ہے عدل اور فضل میں فرق یاد رہے۔ دوسرا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کافروں کا بھی مولا ہے کہ فرمایا کیا مولہم الحق۔ مگر دوسری جگہ ارشاد ہے وان الکافرین لا مولیٰ لہم۔ کافروں کا سوا کوئی نہیں آتوں میں تعارض ہے۔

جواب وہاں سوتی یعنی مددگار ہے اور یہاں سوتی یعنی رب اور مالک ہے اللہ تعالیٰ کافروں کا مالک راق ہے مگر ان ہا مددگار نہیں ہند۔ سستی دونوں یک ہیں۔ (روح البیان و معانی۔ کبیر وغیرہ)

تیسرا اعتراض یہاں سوا کے ساتھ حق کیوں ارشاد ہوا کیا باطل سوتی بھی ہے۔

جواب۔ جی ہاں جس جنوں اور سرداروں کو کفار نے دیا میں اپنا رب یا مالک یاں رجا فائدہ باطل سوتی تھے چاہا مالک رب تعالیٰ ہے۔

چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ کفار کے بت قیامت میں غائب ہو جائیں گے۔ واصل عہم ماکانوا یفتخرون مگر دوسری جگہ ہے کہ ان کے بت ان کے ساتھ رہیں گے حتیٰ کہ دوزخ میں ان کے ساتھ جائیں گے۔ جنوں میں تعارض ہے

جواب: جنوں کی مدد شفاعت وہاں ان سے غائب ہو جائے گی۔ ہاں کی مخالفت کرنے انہیں اور زیادہ دوسرا دینے لے

لہٰذا علم کرنے کے لئے قیامت اور دوزخ میں ان کے ساتھ ہوں گے۔ حتیٰ کہ چاند سورج بھی ان کے ساتھ جائیں گے تاکہ آگ کی گرمی کے ساتھ انہیں سورج کی گرمی بھی پہنچے۔ فرسکہ ہر ایسی دھواں کی اور ہے اور فُصْب و قُہْرُلی پُتھ اور (رصادی) تفسیر صوفیانہ۔ مومن دنیا کی ہر چیز کا ظاہر و باطن دونوں دیکھتا ہے۔ یہ ظاہر حسین اور باطن قبیح ہے۔ اس سے اس کی کسی چیز سے دل نہیں لگتا۔ مگر کافر صرف حسین صورت دیکھتا ہے اور اس میں بغض کر رہ کر کھول دیتا ہے مومن کے لئے دنیا کی ہر چیز خدائی کا ذریعہ ہوتی ہے اور کافر کے لئے رب تعالیٰ سے حجاب دیا کی ہر چیز برف کا کھلنا ہی ظاہر میں سب پتھ باطن میں کچھ نہیں آتا۔ کافرا شاعر۔

وما الخلق فی التمزال الا کلحہ  
بہا سورۃ لکن تبدت من الماء  
علوا الکشف لم بشہد سری الماء وحده  
تبدی بوصف الشلج من غیر اعضاء  
ومن حجبہ سورۃ الشلج حاصل  
تغطی علیہ الامور من لمع اصواء

جہاں نے برف کے مٹانے کو حسین محبوب سمجھا اس سے کھیلے لگا۔ مگر سورج نکلتے ہی جب وہ پختہ گات حقیقت کھل جائے گی کہ یہ قاتی تھا۔ دنیا کو یا سردی کی راتیں ہیں یہاں کی چیزیں حتیٰ کہ نفس نے نے عبادت کو یا برف کے مٹانے ہیں قیامت کا دن کو یا سورج چمکنے کا وقت ہے۔ ان اعمال کا یہ بد ہو جائے گا۔ گویا ان کا پانی بن کر رہ جاتا ہے۔ حاصل عہم ماکانوا یغفروں۔ مومن نے انہیں دنیا میں ہی قاتی پانی پانی جانا۔ قیامت میں ان کا بغیر میں انہیں ہو جاوے گا (تفسیر رصادی) روز قیامت گویا پروئے اٹھنے کا دن۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَقْنُ يَمْلِكُ

ہاں ہے ہاں رزق دیتا ہے تم کو آسمان اور زمین سے ہاں مالک ہوتا ہے  
تم کو دوا نہیں ہاں دہی دیتا ہے آسمان اور زمین سے ہاں مالک ہے کمال

السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ

ہاں ہاں سمع اور ابصار ہاں نکالتا ہے حیدر حیات سے  
اور انہماں کا اور نکالتا ہے مردہ کو حیدر حیات سے

وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ

اور نکالتا ہے مردہ کو حیدر حیات سے اور نکالتا ہے حیدر حیات سے  
اور نکالتا ہے مردہ کو حیدر حیات سے اور نکالتا ہے حیدر حیات سے

## فَسَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلُّ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۱۳۹﴾

ہاں ملحق یہ کہیں گے کہ اللہ پس فرماؤ تم کہ پس کیوں نہیں خوف کرتے ہو  
تو ب کہیں گے کہ اللہ تم فرماؤ تو کیوں نے ڈرتے

**تعلق:** اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق:** پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ قیامت میں مشرکین و کفار بھی اپنی بے کسی دیکھ کر رب تعالیٰ کی وحدانیت و حقانیت کو مان لیں گے اب ارشاد ہے کہ دنیا میں بھی اسلامی دلائل کی قوت دیکھ کر کبھی مشرکین اللہ تعالیٰ کی وحدانیت قدرت کے قائل ہونے پر مجبور ہو جاتے ہیں گویا آئندہ کے اقرار کے بعد موجودہ اقرار مذکور ہو رہا ہے۔

**دوسرا تعلق:** پچھلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ مشرکین اپنی رسوائیوں کے بعد اس وقت ایمان لائیں گے جب ایمان معتبر نہ ہوگا۔ اب ارشاد ہے کہ یہ لوگ دنیا میں اس طرح ایمان لاتے ہیں جو معتبر نہیں یعنی توحید کو مان لیتے ہیں مگر بغیر یوت کے گویا بے وقت ایمان کے بعد بے قاعدہ ایمان کا تذکرہ ہے۔

**تیسرا تعلق:** پچھلی آیات میں اشارہ ذکر ہوا تھا کہ ان کے بھوٹے معبودان کی محض گڑھی ہوئی باتیں ہیں اب ارشاد ہے کہ خود وہ بھی مجبوراً یہ بات مان لیتے ہیں کہ کہتے ہیں کہ آسمان و زمین کی روزیاں خود ان کی اپنی جسمانی طاقتیں رب تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں۔ جب ایسے ہی خود مانتے ہیں پھر معبودان باطلہ خالق و مالک کہاں رہے گویا پہلے دعویٰ کا ذکر تھا اب دلائل کا۔

**تفسیر:** قل من يرادفكم من السماء والارض هار یہ ہے کہ خطاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور یوروکم میں روئے کن ان کفار سے ہے اللہ تعالیٰ کو خالق رازق مالک مانتے ہوئے بتوں کو اپنا شفیع اور بت پرستی کو خدا ربی کا ذریعہ سمجھتے تھے ما سئلکم الا ليقربونا الى الله زلفا اور کہتے تھے۔ ہولاء شفعاء ما عام مشرکین عرب خصوصاً مشرکین مکہ ایسے ہی

کافر تھے یہاں دھڑیوں وغیرہم سے کلام نہیں آیت واضح ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہاں کی یہودی بھی اس خطاب میں داخل ہوں کہ وہ بھی حضرت عیسیٰ و عزیر کو خالق رازق ہیں مانتے صرف رب کو مانتے ہیں ان بزرگوں کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں۔ سورق ہا ہے ررق سے بمعنی روئی۔ رزق کے معنی ہیں حصہ۔ رب فرماتا ہے فجعلو رزقکم انکم تکلبون یہاں اس سے مراد

روزی کا حصہ ہے آسمان کی روزی ہارش دھوپ ہوا۔ موافق موسم ہے جس میں انسان کے کسب کو باطل دخل نہیں اور زمینی رزق و لے پھل چارہ وغیرہ ہے جس میں انسانی کسب کو بھی دخل ہے چونکہ روزی کی پیداوار میں آسمانی زمینی اسباب دونوں کو دخل ہے اور آسمان اور وہاں کی چیزیں موثر ہیں اور زمین اور یہاں کی چیز متاثر یعنی اثر لینے و ن اس وجہ سے آسمان و زمین

دونوں کا ذکر فرمایا اور آسمان کا ذکر پہلے کیا زمین کا بعد میں یہ تمہیں خارجی تھیں۔ پھر داخلی نعمتوں کا ذکر فرمایا۔ اس میں حاصل ملک السمیع والابصار اس فرمان عالی میں اسن اصل میں ام و درکن ہے ام بمعنی بلکہ من بمعنی کون ملک سے مراد یا مالک ہونا

ہے۔ یا محاذ ہونا یا خالق ہونا (روح البیان) سج سے جس سج مراد ہے جس میں ایک اور زیادہ سب داخل ہیں اس لئے اسے سج واحد ہونا اسلم نہ فرمایا۔ اور ابصار سج ہے اہر کی سج سے مراد سننے کی طاقت پھر سے مراد ہے دیکھنے کی قوت یعنی روحانی ممکن ہے کہ اس سے مراد کان ہو آئیں ہوں مگر یہ ضعیف ہے۔ کیونکہ کان کو مہر کی میں اون کہتے ہیں اور آنکھوں میں۔ چونکہ سننے اور دیکھنے کی طاقتیں تو مہر طاقتوں سے افضل و اشرف ہیں کہ دوسری طاقتیں چلنا۔ چھونا وغیرہ ان کی مدد سے ہی ممکن ہے نہ ہر آیات البیہ انہیں کے ریزہ سنی اور دیکھی جاتی ہیں۔ انہیں سے ہی نبی کا فرمان سنا جاتا ہے۔ رسول دیکھا جاتا ہے آنحضرت و رضی اللہ عنہما انہیں سے ہوتی ہے اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا۔ چونکہ کان ہر طرف کی آواز سن لیتا ہے آنکھ صرف سامنے کو دیکھتی ہے۔ بعض نبی ایک وقت حادسی طور پر پڑتا ہوا ہے۔ و البصیر عہد کر ہرے لمبی سین ہوئے۔ ان وجوہ سے سج کو پہلے اور ابصار کو بعد میں بیان فرمایا گیا۔

اگر ہے سننے اور دیکھنے کی طاقت میں رب تعالیٰ کی عیب قدرتوں کا نظارہ ہے آنکھ میں ماسطور کتنے پردے ہیں اور

اور ابصار کو بعد میں بیان فرمایا گیا۔

نے کی طاقت میں رب تعالیٰ کی عیب قدرتوں کا نظارہ ہے آنکھ میں ماسطور کتنے پردے ہیں اور  
کی نازک ہیں کہ کان ایک قطرہ پانی اور آنکھ ایک نگارداشت نہیں کر سکتا ابھی خاصی آنکھیں  
یہ نعمتیں دینے والا ہے وہ ہی ان کی طاقت فرمانے والا ہے اس لئے ان کے متعلق یسک فرمایا  
ان کی عیب کے بعد اس کی طاقت میں ہیں۔ سو من مخرج الحس من السمیت  
ان فرماں مالی میں رب تعالیٰ کی تیسری صفت کا ذکر ہے۔ یہ مہارت من علیک (ان) پر  
کی بہت تفسیریں ہیں۔ حسی سے مراد جامعہ سے بہت مراد جان رب تعالیٰ زعم یعنی بزرے  
اتا ہے اور بے جان غلط سے جاندار حیوان اور جاندار حیوان سے بے جان غلط کو۔ یا جاندار  
اور بے جان اظہ سے جاندار حیوان کو عالم سے جال اور جال سے عالم کو یا کار سے مومن  
عالم کو اور داخل سے بیدار کو یا خوش نصیب سے بد نصیب کو اور بد نصیب سے خوش نصیب کو۔  
تیز زبان کو بیدار فرماتا ہے۔ تاؤ یہ قدرت و قوت کس میں ہے و من مخرج الامور یہ مہارت  
سمع (ان) اس پر میں رب تعالیٰ کی چوتھی قدرت کا ذکر ہے تدر سے مراد کلی نظام جس سے  
لی احکام ہیں یعنی تاکہ دنیا کا انتظام کو ن فرما رہا ہے۔ کس کے انتظام سے یہ جہان قائم ہے۔  
لی۔ موت و زندگی قوموں کی ترقی و تزل جاندار و سورج کا طلوع و غروب یہ سارا نظام کو ن کر رہا  
یہ چار سوال کریں گے تو فہم فہم لوں اللہ تو یہ شرکین عرب یا شرکین اور یہود و نصاریٰ بیک  
لہ تعالیٰ کرتا ہے۔ ان کاموں میں اس کا کوئی شریک نہیں یہ فرما کر اثر اذ بتایا کہ وہ لوگ پلانا خیر  
لفظ اللہ سے پہلے اسی بعد میں مصلح پاشیدہ ہے۔

سے انتظامات فرشتوں کے سپرد کر دیئے گئے ہیں چنانچہ ان کی ایک جماعت ماں کے پیٹ میں  
جماعت جان نکالنے پر ایک جماعت اللہ کی رحمتیں بارش وغیرہ لانے پر ایک جماعت طاب

لیتا ہے۔ آنکھ صرف سامنے  
ہوئے سن و سمع سے سج کو  
خیال رہے: سننے و سمع  
پردہ کیا کیا کام کرتا ہے پھر  
ذرا میں بیکار ہو جاتی ہیں وہ  
بہت ہی مناسب ہے ہم ہر  
و مخرج السمیت من  
مطلوب ہے اس فرمان  
سے مراد یعنی خشک بجایا  
جز اس سے بے جان غلط  
اور مومن سے کار کو۔ بیدار  
تیز زبان سے لگا کر نکلے۔  
مطلوب ہے جس علیک  
دنیا قائم رہے اور سے مراد  
مذق کی تفسیر مومنوں کی  
ہے جب آپ پہنچے ان۔  
زبان کہیں گے کہ یہ سارا کام  
فرما رہے جواب دیں گے۔ یہ  
خیال رہے: عالم کے  
نکھٹانے رستہ سے اک

نے پر قرآن مجید نے جن فرشتوں کو ہرات امر فرمایا ہے۔ فرمانا ہے۔ وَالصَّٰلِحٰتِ اَمْرٌ اَمْرٌ فَرِشْتِے خدام بارگاہ میں دی کے حکم سے اس کی دی ہوئی طاقت سے یہ پتہ ہر عالم کرتے ہیں۔ شب ہرات میں ہر قسم کے احکام متعدد فرشتوں میں تقسیم کئے جاتے ہیں فرمانا ہے فہما یلقی کل امر حکیم لہذا متقی ہر رب تعالیٰ ہے اور اس کے او اس کے ارادے سے فرشتے بلکہ عالم اجسام میں بادشاہ اور حکام۔ پولیس وغیرہ دنیا کا انتظام کرتے ہیں لہذا یہ آیت واضح ہے دوسری آیات کے خلاف نہیں۔ فعل الاملا نقضوں۔ اس میں اللہ کی طرف سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب الجواب کی تعلیم ہے نقضوں سے ہے تہی سے بھی چٹایا ذرا محسوس اے کافر و جب تم رب کی ان تمام صفات کے قائل ہو تو اس سے ڈرتے کیوں نہیں یا تم کفر و شرک و ہت پرستی سے بچتے کیوں نہیں۔ مجبور ہے ہاں توں کی پوجا کیوں کرتے ہو۔ انہیں خدا کا شریک کیوں مانتے ہو۔ بھان اللہ کیا پیاری تبلیغ ہے۔

خلاصہ تفسیر : اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ کی چار لمبی عطاؤں کا ذکر ہے۔ جس کے متعلق مشرکین و کفار عرب یہود و نصاریٰ بھی عقائد رکھتے تھے کہ یہ صرف رب تعالیٰ کی کرم واریاں ہیں اور راق۔ ہوش و حواس موت و حیات دیا کا انتظام۔ چنانچہ محبوب کریم سے فرمایا گیا۔ کہ آپ ﷺ ان لوگوں سے یہ تو پوچھو کہ آسمان اور زمین سے روزی تمہیں کون دیتا ہے۔ بارش ہوا۔ دھوپ یوں ہی زمین میں اگانے کی طاقت اس کا سبزہ اگانا۔ اس میں پھل پھول لگانا کس قدرت سے تم کو ملے ہیں آپ حواس سے غور کرو کہ تمام ظاہری حواس کی اصل اور نہایت ہی نازک اور بہت ہی کارآمد۔ یعنی سننے اور دیکھنے کی طاقت کا مالک کون ہے۔ کہ جب چاہے تم کو سننے والا دیکھنے والا بنادے جب چاہے یہ تو تمہیں تم سے چھین لے۔ کون ہے جو نقد نقد سے جانداروں کو پیدا فرماتا ہے اور جاندار سے یہ چیزیں پیدا کرتا ہے۔ کافر سے مومن اور مومنوں سے کام یونی عاقل سے غافل اور غافل سے عاقل۔ یوں ہی خوش نصیب سے بد نصیب اور بد نصیب سے خوش نصیب کو پیدا فرماتا ہے۔ اور کون ہے عالم کو سمجھا لے ہوئے اس کا انتظام فرما رہا ہے۔ یہ سواں سن کر وہ لوگ بے توقف کہیں گے کہ یہ سارے کام اللہ تعالیٰ ہی کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے بتوں کو باپ سنی حضرت عیسیٰ کو یہودی حضرت عریقہ کو راق، خالق و مدبر نہیں مانتے اس جواب پر آپ ان سے فرمادے کہ جب تم یہ سب باتیں مانتے ہو تو کفر و شرک سے بچتے کیوں نہیں تمہارے اعمال تمہارے اقوال کے خلاف کیوں ہیں۔

فائدہ : اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ ہر سواں کرنے والے کی بے طہی سے ہیں۔ کبھی اقرار کرانے یا سرزنش کرنے کے لئے بھی سوال ہوتا ہے یہ فائدہ من پسروں کے (الح) سے حاصل ہوا۔ یہ آیات حضور ﷺ سے برائے گئے کفار کو قائل کرنے یا ان کی سرزنش کرنے کے لئے۔

دوسرا فائدہ رقی و رقی کا کارخانہ آسمان میں ہے مگر اس کا خزانہ زمین میں یہ فائدہ من السماء والارض سے حاصل ہوا کہ رقی کو آسمان و زمین کی طرف نسبت کیا گیا ہے۔ دوسری جگہ ہے وفي السماء رزقکم و ما توعدون۔

تیسرا فائدہ ہاری بے کسی رب تعالیٰ کی قدرت کی دلیل ہے۔ یہ فائدہ من علیک السمع والابصار سے حاصل ہوا۔



ہو۔ چوتھی بات یہ کہ اگرچہ یہ سب باتیں ہیں مگر یہ سب باتیں ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔

چوتھی بات یہ کہ اگرچہ یہ سب باتیں ہیں مگر یہ سب باتیں ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 اب بے پناہی کے پہلے ان کا یہ سب سے بڑا مسئلہ تھا کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 ان کا پڑنے لکھنے کا یہ سب سے بڑا مسئلہ تھا کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 ان کے دل میں تھیں۔  
 اور طرح کا خوف خدا میں بود تو ان میں کاپی تھا کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 ان کے دل میں تھیں۔  
 ان کے دل میں تھیں۔  
 ان کے دل میں تھیں۔

پانچواں فائدہ: ایک ماں سے پیدا ہوا وہ بچہ جس کا دل میں تھیں۔  
 کوئی بچہ پیدا ہوا اس کی قدر کی جائے۔  
 چھٹا فائدہ: عام طور پر یہ سب باتیں ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 قدر سے قائم ہے جس کی قدر کی جائے۔  
 محبت قلب بدل اوتا وہ غیر ہم میں ان کے دل میں تھیں۔  
 ساتواں فائدہ: کتنا بڑا نعمت ہے کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 چند خالق مائے عالم کے لیے کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 سب تعالیٰ کو مانتے ہیں جس کی قدر کی جائے۔  
 لیغزلون اللہ سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ: ان پر ایمان لائے ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 ہے یہ قاعدہ اہل انبیا سے حاصل ہوا۔  
 نواں فائدہ: سب تعالیٰ کے لیے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 ہوا یہ سب باتیں ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔

پہلا اعتراض: کہ یہ سب باتیں ہیں جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 مرد حکم من سعادۃ الارض والسماء۔  
 جواب: ان قائلین کے لیے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 رفقہ میں سے وہ ہے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 میتوں کے لیے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔  
 میں سے اسرار سے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔

میں سے اسرار سے جو کہ ان کے دل میں تھیں۔



دوسرا اعتراض: اس آیت کریمہ میں یہ کیوں فرمایا گیا کہ مع بصر کون، مالک ہے یہ کہنا چاہئے تھا کہ اس کا حلقہ ہوتا ہے جواب: تاکہ معلوم ہو کہ ان چیزوں کے پیدا فرمانے کے بعد رب تعالیٰ ن کا مالک ہے تم کو صرف کام لینے کی حیرت ہے۔ مالک مطلق، حفاظت، ملکیت سب کو شامل ہے وہ جب چاہے یہ نعمتیں تم سے چھین لے۔ جیسا کہ اس آیت سے دیکھا جاتا ہے

تیسرا اعتراض: میت سے کہتے ہیں جو باہر ہو چلنے کے بعد بے جان ہو۔ یعنی مردہ مردے سے کوئی زندہ نہیں ہوتا پھر یہ فرمائیے کہ مردہ میت ہوا کہ یحییٰ من العیسیٰ

جواب: قرآن مجید میں میت بہت معنی میں استعمال ہوا۔ ایک وہ ہیں جو تم سے کہے رب مر جاتا ہے ملک میت و انہم مومن۔ دوسرے جنگ معنی اس سے سولہ زمین کو میت لہا گیا تیسرے بے جاں چیز جیسے دانت اظفار اظفار اس معنی میں یہاں میت ارشاد ہوا بلکہ کافر۔ غافل کو بھی میت کہا گیا اس کے متعلق مومن و کافر کو زندہ

چوتھا اعتراض: اس آیت سے معلوم ہو کہ کفار بھی صرف اللہ تعالیٰ کو ہی مدبر عالم مانتے تھے۔ کسی بت یا درندے کو نہیں مانتے تھے۔ مگر تم لوگ ہمیں ولیوں کو مدبر عالم مانتے ہو۔ چنانچہ تمہارے اعلیٰ حضرت خود غوث پاک کی شان میں فرمانے ہیں

ذی تصرف ہے تو اذن بھی تسلط بھی ہے کار عالم کا مدبر بھی ہے عبدالقادر  
تم مشرکین مکہ سے بڑھ کر شرک ہو۔ (دیوبندی)

جواب: اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی اور دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے فرشتوں کی ایک جماعت کو مدبرات امر فرمایا ہے فالمدبرات امر، نیز تم انہی بادشاہوں، حکام کو یا کا تسلط مانتے ہو یا نہیں مانتے ہو اور ضرور مانتے ہو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ حضرات اولیاء کے ذریعہ سے عالم کا نظم قائم ہے حتیٰ کہ بیان تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ قطب عالم کے ذریعہ زمین و آسمان قائم ہیں اگر دوسرے آسمان گر پڑے اسے اعماد اطمینان کہا جاتا ہے یہ سب عقیدے شرک ہیں یا نہیں۔

جواب: تحقیقی یہ ہے کہ رب تعالیٰ مدبر عالم ہے اپنی قدرت سے یہ حضرات مدبر عالم ہیں اپنی خدمت سے یعنی رب کے خدام ہیں اس نے انہیں مدبر عالم پر مقرر فرمایا ہے میں محمد صاحب بیف الملوک میں فرماتے ہیں شعر۔

مردم دے تھ کارن سارے آپ خداوند نے دیا باغ دی دیتی مالی ہے پودے لاوے پنے

یہی باغ عالم کا رب تعالیٰ مالک ہے اولیاء اللہ اس باغ کے مالی انہیں رب نے اختیار دیا ہے کہ پودے لگائیں اور انہیں کسی پودے کا قلم کسی سے لگائیں مالک اور مالی کا فرق دھیان میں رہے اور فرماتے ہیں۔ شعر

بر مشکل دی نگیں یارو تھ مرداں اس آئی مرد نگاہ کرن مس دینے مثل رہے نہ کافی

غرضکہ وہ اللہ ہے مالی وہی اللہ ہے وہاں مالک ہی مالی مالک کا خدام باغ کا مختار

پانچواں اعتراض اگر یہ بات ہے تو وہ شرک کیوں ہو۔ جیسے تم میں ولیوں کو ماریں، پروردگار عالم رحمت روا رکھ کر اسے سمجھتے ہو اپنے ہی وہ بتوں پر اور اسے مننے والا حاجت روا عام عیب حاضر و ناظر مانتے تھے اس لیے وہ شرک تھے تم نبیوں ولیوں کو ایسا ہی سمجھتے ہو تم بھی شرک ہو (دو مدعی) اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ یہ الٹا ہی دوسرا حقیقی

جواب الٹی جواب تو یہ ہے کہ تم کدہ معطر کی طرف توجہ کرتے ہو مشرکین بقرہ۔ بتوں میں تم آج رحمت کا حذر کرتے ہو۔ شرک نہیں کہ گناہ پالی کی۔ تم عید بقرہ کا اب احتیاج کرتے ہو۔ شرکیں حوی دیوی اور عیسائی عیسیٰ و مسیح دونوں سے مل بیٹاں میں پھر تم میں کیوں ہو اور وہ شرک کیوں جواب حقیقی ہے کہ عیسائی یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں اور مشرکین عرب فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہتے تھے لہذا وہ آپ کی طرح باپ سے برابری ہے تو اسوں نے اس بندوں کو اللہ کی برابری میں یا نیز مشرکین اللہ تعالیٰ کو آپے جس کی برابری سمجھتے تھے۔ اس کا عقیدہ تھا کہ رب تعالیٰ دنیا و دنیا پر تھا کہ تمہیں گیا کہ اس کا انتظام چلانے کے لائق نہ رہا تھا۔ بت یہ کام رہے ہیں وہ رب تعالیٰ سے بدلتے ہیں مگر اس کی حکومت میں ذلیل کار ہیں۔ اس برابری کے عقیدے سے وہ شرک ہو گئے رب فرمانا سے ثم السبیس کعبہ و اسرہم بعدلوں۔ شرکیں آپے بتوں کو رب کی برابری میں کرتے ہیں اس امر سے شرک ہو گئے۔ یہاں سے منقاد یلغاب کہ کتاب تو دن رات ہوتا ہے ابھی آ کر جو مانی ۱۹۷۱ء میں امریکہ سے ایک رائلٹ پاد (۱۵) سالہ عید میں طیارہ چاند میں بیٹھے، اس سے چاند کا فاصلہ دو لاکھ چھیانوے ہزار میل ہے مگر سریک میں بیٹھے ہوئے سڑا کر اپنے کانوں سے اس تیلوں کے دلوں کی دھڑکن سن رہا تھا اور گن رہا تھا کہ ایک منٹ میں کتنی بار حرکت کرتا ہے۔ یہاں سے انہیں سائے ہوں کو جگایا کہ تمہاری آکسیجن کی بجلی میں سوراخ ہو گیا ہے اسے فوراً بند کرو۔ یہ ہے اور سے منقاد دور مدد کرنا۔ مگر شرک اتنا سستا ہو چاہے تو آج سب ہی شرک ہوں گے بندوں کو بندہ ماں کر یہ صفات یہ صفات الہی دینے جا میں تو شرک ہیں اگر بدلتے کو خدا سے۔ ماں یہ جا ہے جب شرک ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب علم القرآن اور اسلام لی پارا سطرانہ میں کی گئی ہے وہاں مطالعہ کرو۔

چھٹا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ رب تعالیٰ تم کو آماں اور میں سے رواری دیتا ہے مگر دوسری جگہ ہے وہی السماء ردکم و ملقو عدو تمہاری رواری آماں میں ہے۔ دونوں آیتوں میں تضاد ہے۔

جواب اس اعتراض کے بہت جواب دیئے گئے آماں لا قوی جواب وہ ہے برسم۔ امی تمہیں میں عرش یا کرو کی نیکال جہاں رواری مٹی ہے وہ آماں ہے مگر رواری کا خزانہ جہاں سے رواری ہم لیتی ہے وہ میں ہے شہی سدا حلت ہے ملک میں جتنا ہے خزانہ سے اللہ اور انوں آیت درست ہیں پھر امی مسموہ تم میں ہو اس کی تفسیر صوفیہ نگلی آیت سے تھوڑی جائے گی

فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ فَبِأَذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا

پس یہ ہے اللہ پائے وہاں سچا اس کا کیا ہے پہلے سچے کے ساتھ گمراہی کے  
تو یہ اللہ ہے تمہارا سچا رب پھر حق کے بعد کیا ہے گمراہی

الضَّلَالِ فَأَنَّى تُصَرِّفُونَ ۝ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ

میں میں گمراہی۔ جتنے ہو تم اس میں ہی طرح غلط ہو رہے  
گمراہی پھر کہاں پھر سے جاتے ہو یوں ہی ثابت ہو چکی ہے تیرے

رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝

میں آپ سے رب کا اس لوگوں پر جو فاسق ہوئے، یقین وہ نہیں ایمان لائیں گے  
میں ان بات فاسقوں پر تو وہ ایمان نہیں لائیں گے

تعلق ۱۱ آیات کریمہ کا بھی آیات سے چند طرز تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پچھلی آیات میں رب تعالیٰ کی وہ صفات بیان ہوئیں جنہیں مشرکین اور یہودی عیسائی بلکہ ہمارے کفار عرب  
چار یا پانچ مانتے تھے۔ اب اس مائے کا نتیجہ ارشاد ہو رہا ہے کہ جس میں یہ صفات ہوں وہ حقیقی رب ہے۔

دوسرا تعلق: ابھی پچھلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا تھا کہ جب ہم رب تعالیٰ کی یہ صفات مانتے ہو تو پھر بت پرستی سے  
کیوں نہیں بچتے افلا تظنون۔ اس سوال کا جواب انہوں نے تو نہ دیا رب تعالیٰ نے خود دیا کہ مکمل حقت (اخ) جنی اس  
کے بت پرستی سے نہ بچنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے گمراہ کار اور لٹی ہو چکا ہے ان کا نام کفار کی فہرست میں آچکا ہے۔ گویا پچھلی  
آیت میں سوال تھا اس آیت میں اس سوال کا جواب ہے۔

تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں لفظ تعبد کی معنویت اس کی صفات عالیہ سے ثابت کی گئی اب ارشاد ہے کہ جو  
صفات سے موصوف سے وہ تو حق معبود ہے جو بت پرستی میں اس کی معبودیت باطل ہے گویا رب تعالیٰ کی معبودیت سے بعد  
ہیں کی خاصیت کا ذکر ہے۔

تفسیر: فذلکم اللہ دیکم الحق یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جزاء ہے لہذا اس کی ف جزاء یہ ہے یعنی جب کہ تم نے  
رب تعالیٰ مذکورہ صفات کا قرار لکھا تو یہ بھی قرار کر لو اس پر بھی ایمان۔ اذذلکم ۱۱ کے اشارہ کے لئے آتا ہے رب تعالیٰ  
میں اشارہ سے پاک ہے کہ وہ اس میں نہیں آتا اس نے ارشاد فرمایا ہے۔

تو دل میں تو آتا ہے کچھ میں نہیں آتا پچھان گیا میں تیری پہچان یہ ہی ہے

چونکہ اللہ کی شان والا ہے کہ اس کی شان ہماری مثال سے ورا ہے لہذا اشارہ بعید یعنی، الہم ارشاد ہوا اشارہ قریب یعنی ایا ہذا ارشاد نہ ہو۔ چونکہ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کی ذات ایک (واحد) ہے اس کے صفات بہت دن صفات کی وہ سے کبھی اس کے لئے ضمیر جم ارشاد ہوتی ہے قوی یہ ہے کہ، الہم متدا ہے اللہ اس کی ہر اس فرمان مان کی ہر بہت تفسیر یہ ہیں

خیال رہے کہ دیکھیں خطاب انہیں شرکیں و کفار سے ہے جن سے پہلے سوالات ہوئے تھے لہذا روایت سے مراد جسمانی ربوبیت ہے جو جسمانی نعمتوں سے ہوتی ہے روحانی ربوبیت مراد نہیں ربوبیت جو روحانی نعمتوں ایمان تقویٰ وغیرہ سے ہوتی ہے چونکہ کفار نے اس کی وہ ربوبیت قبول کی ہی نہیں۔ ربوبیت قہری۔ ربوبیت مہری۔ ربوبیت محبوبی میں فرق ہم بار بار عرض کر چکے ہیں رب تعالیٰ و رب العالمین بھی ہے رب اناس بھی رب مومنین بھی ہے رب کافریں بھی پھر وہ رب اولیاء بھی ہے رب انبیاء بھی اور رب محمد مصطفیٰ بھی اس لئے کہیں سے دیکھیں اور کہیں دیکھا جاتا ہے اس کی تفسیر سورہ فاتحہ میں رب العالمین کی تفسیر میں دیکھو الحق یا مقابل ہے باطل کا معنی سچائی تہا سے تجویز کئے ہوئے رب باطل اور مبہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سچا رب ہے یا مقابل ہے زائل کا معنی ناقابل زور یعنی اللہ تعالیٰ تہا را یہ رب ہے جس کی ربوبیت کو کبھی روال نہیں تہا را یہ پیدائش سے پہلے اور دنیا کی زندگی میں بھی مرے بعد ہر جگہ ہر طرف ہر وقت مختلف طریقوں سے تہا را یہ پرورش فرماتا ہے دوسروں کی پرورش دتی اور قابل رول میں۔ تم ایسے دانگی رب کو چھوڑ کر دوسروں کی عبادت کیوں کرتے ہو۔ لما ذا بعد الحق الا الضلال لفظ ما ذایا تو ایک ہی لفظ ہے بمعنی کیا اور یا سوال کے لئے ہے اور بمعنی اللہ بن اسر مہسول اور بمعنی غیر سوئی ہے (روح البین وغیرہ) ضلال کے معنی اس کے قسم ہم سورہ فاتحہ میں و العالمین کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ یہاں بمعنی کفر و شرک ہے ماسوائے اللہ کی عبادت اگرچہ ظاہری اعضاء سے ہوتی ہے اور کفر و شرک دس کا کام ہے مگر چونکہ وہ عبادت اس بد عقیدگی پر مبنی ہے اور اس کی عصمت ہے اس لئے خود عبادت کو مصادی فرمایا گیا۔ یعنی صرف رب تعالیٰ حق ہے تو اس کا غیر اور اس فکر کی عبادت گمراہی ہی ہوگی کہ ہدایت اور گمراہی کے درمیان اور کوئی چیز نہیں۔

خیال رہے: کہ یہاں حق بمعنی ہدایت ہے لہذا یہ حق پہلے حق کے علاوہ ہے اس لئے یہاں حق کا نام یہاں گیا۔ پہلے حق کی طرف ضمیر نہیں لوتائی گئی۔ (روح المعانی) اسی تصور فوں اس فرامی علی میں نئے یہ ہے اور مجدد ایک پوشیدہ شرط لی جڑا ہے یعنی جب یہ بات ہے تو تم حق سے کیسے پھرے جاتے ہو لفظ لی کے معنی فاتحہ، حور شکم شسم کی تفسیر میں عرض کئے کیف بمعنی کیف ہوتا ہے اور بمعنی من بن بھی یہاں بمعنی کیف ہے صرف لے معنی میں پھرنا یہاں مراد ہے ایمان عقال۔ اسلام سے کفر و شرک کی طرف پھیرنا حقیقہ پھیرنے والا رب تعالیٰ ہے ظاہری پھیرنے والا نفس امارہ ہے یا شیطان (بیر روح المعانی) یعنی اس قدر ظاہر ہوتے ہوئے تم رب کی عبادت سے کس طرح پھرے جاتے ہو کذلک حق کلمہ دیکھ اس عبادت سے پہلے ایک عبادت پوشیدہ ہے یعنی جیسے رب تعالیٰ لی ذات حق ہے اس کا نام حق اس کی عبادت حق اس کے احکام برحق اس کے نی حق یہی اس کا یہ فرماناں بھی حق اور ناقابل زور ہے کہ۔ لوگ ایسے نہیں انے

والے۔ کلمہ رب سے مراد یا تو وہ فرمان ہے لاصلح جہم منکم جمعیں یا یہ فرمان علیٰ فہمکم شفی وسعدیہ روز  
ارل نور کا پھینکا دھوؤں پر ۱۱۱ یا بعض پرندہ ۱۱۱ اور وہ سیاہ ہیں تو ارشاد ہوا کہ تم نے دوزخ کے لئے پیدا کیا۔ یہ دور جیوں کے  
سے کام کریں گے یا کلمہ سے مراد ہے رادہ الہی معنی ن۔ کفر پر مرہ کا رادہ مراد الہی علی الدین فسقوا اس کا تعلق فسق  
سے ہے۔ الدین سے مراد یہی کفار ہیں جس کا کفر پر مراد علم الہی میں آچکا۔ فسقوا بتا ہے فسق سے معنی طاعت سے نکل  
جانا فسق کی بہت قسمیں ہیں۔ یہاں صلیق فوری مراد ہے۔ یعنی کفر و شرک فسقوا سے مراد ہے کہ وہ علم الہی میں قانع ہو  
چکے انہم لا ہوموں۔ یہ ماں علی ایک حکمت کا بیان ہے ایمان سے مراد دنیا میں ایمان، مانا ہے جس پر نجات کا مدار ہے  
ورنہ نجات کے دن تو سب ملی کہہ کر مومن ہو چکے پھر مرتے وقت جاں نکالنے والے فرشتوں کو کچھ کر بھی سب ایسا قبول کر  
لیں گے۔ مگر دونوں ایسا مفید نہیں نہ ان کا کوئی تکلف ہے۔

خلاصہ تفسیر اے لوگو جس ذات کو میرے تم کے مذکورہ اوصاف سے اور تم نے ان کا اقرار کیا کہ وہ ہی آسمان و زمین  
سے سب کو روزی دیتا ہے وہ ہی کان تکہ کا مالک ہے وہ ہی مراد سے زندہ اور مردہ سے مرد پیدا کر دیتا ہے وہ ہی دنیا  
جہاں کی تدبیر کرتا ہے ان صفات کا مالک ہی تو تباردا پکارا ہے جس کی ربوبیت تم پر نرم فرما رہی ہے اور ہے اور ہے گی  
سے کبھی روال نہیں۔ جب حق وہ ہے تو سمجھو کہ سے چھوڑ کر جسے اختیار کیا ہوا ہے وہ کھس کر ہی ہے تم سے پھر جاتے  
ہو رب کی طرف کیوں نہیں آتے اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جیسے رب تعالیٰ کی ذات میں سے صفات اس کے حکام برحق  
ہیں۔ ایسے ہی میں کا یہ مراں بھی حق ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ میں گئے ان کے متعلق فیصلہ ہو چکا کہ یہ اپنی خوشی اپنے ارادے  
اپنے اختیار سے کافر جنس گئے۔ کافر مرے گئے۔ اگر یہ دگ آپ کی بات نہ سنیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سننے کے لئے پیدا  
نہیں ہوئے۔

فائدے: ان آیات کو میرے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: دین کے حالات یہاں کے واقعات معرفت توحید سے رہے ہیں جام کو دیکھو رب کو پہچاننا یہ فائدہ اللہ اکبر  
ف سے حاصل ہو مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم معرفت یحییٰ کا دریوہ ہیں کبھی توحیدی معرفت الہی کی معرفت کا دریوہ بن جاتی  
ہے اس قسم کی بات ایمان کی طرف رہبری کرتی ہیں اس لئے کبھی رب تعالیٰ اپنی پہچان دیتا ہے دنیا کی چیزوں سے کبھی  
پہچان کراتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دریوہ سے۔ ہو الہی ارسل رسولہ مالمہدی (۱۱)

دوسرا فائدہ: تعالیٰ دنیا میں بندوں کے گناہوں بلکہ کفر و شرک کی وجہ سے اس کی روری نہیں بند کرتا یہ فائدہ اس کے  
فرمانے سے حاصل ہوا کہ انہیں کفار و مشرکین سے ارشاد ہوا ہے کہ تم تباردا سے رب میں تم کو پال رہے ہیں۔ شعر  
لیکن خداوند با و پست یہ حصیوں اور رزق پر کس نہ ہست  
رب تعالیٰ ہم کو غیرت، ایمانی عطا فرماوے کہ ہم اس کے مطیع و فرمانبردار ہیں۔ رنج و غم، عیش و خوشی میں اس نے  
دروارے سے نہ نہیں۔

تیسرا فائدہ کفر و ایمان کے درمیان کوئی اور درجہ نہیں انہوں نے سوچا کہ اگر یہ فائدہ ہمسماں بعد الحق الا  
الضلال سے حاصل ہوا یہی اہل سنت کا مذہب ہے۔ معتزلہ ان دونوں سے درمیان نقش کا درجہ مانتے ہیں۔ ان کے پاس  
فاسق نہ سوچا جاتا بلکہ قرآن کریم نے تمہارا ستون کو سوچا لڑایا ہے اور ان طاعان من المومنین اقلوہ انہیں سب  
لڑنے پر مقرر ہے۔ جنگ و جدل کرنے والوں کو سوچا لڑایا ہے۔  
چوتھا فائدہ کبھی رب تعالیٰ بندوں کے سوال فرماتا ہے تمہارا ہے لئے سوال میٹھ۔ مٹی۔ یہ نہیں ہوتا ہے  
فائدہ دہانی قصہ فہون سے حاصل ہوا۔

پانچواں فکرو اہل بد بخت ہرگز یہاں میں نہ ملے دو تا حضور اور ﷺ یہی د آپ ﷺ سے بھارت کا شہدہ ہے۔  
 اسی کا فرق ہے یہ فائدہ انہم لایوسوں سے حاصل ہوا کسی مساب سے کوئی عید میں ہوسکتا کسی پانی سے کوئی پاک نہیں  
 ہو سکتا۔

پرتو نیکا نہ گیر دہر کہ جیاش بدست  
تربت نامی را چون گراں پر کند است

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں لفظ حق دو جگہ آتا ہے، جو اس کے الحق اور قصداً بعد الیقین الا انصلاصاً حق اللہ تعالیٰ کا نام ہی رب ہے۔ حق اس دو جگہ ہے اس سے پہلے کوئی چیز ہے۔ اس نے بعد وہ یہ لکھا ہے، حق اس ہے اور حق آ کر پھر بعد الحق فرمانا کی تکرار درست ہو۔

جواب اس کا جواب اسی قدر ہے معلوم ہو گیا کہ پیسے حق سے مراد، نہ تعالیٰ ہے اور نہ حق سے مراد، متعقبات۔ نیک فعال ہیں، یہاں بعد ہمیں حوائج حق سے مراد، جو ہے وہ کمری ہے۔

وہ سراسر اعتراض یہاں حق کا مقابلہ بدل رہا یا مباح نگاہ اس کا مقابلہ باطل ہوتا ہے یہ مقدمہ جو کراہت ہے۔  
جواب یہاں بدل یعنی باطل ہی سے غیر حق عقیدے اور غیر حق دلائل باطل ہیں۔ اگر اس عمل کا حقیقہ کی بات ہے  
ہو تو کمر ہی بلکہ نفرتیں وہی یہاں مراد ہیں۔ مصلحتوں اور عقیدوں کے مصلحتی حاکمیت ہیں اور مصلحتی کمر ہی بلکہ مصلحت  
غیر اللہ کی عزت مارنا یا نہ مصلحت قرآن مجید سے ملتی رہے۔

[illegible][illegible]

نہیں ہوا بلکہ اختیار کر لیا، اس لیے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ کفر میں مبتلا ہیں۔  
 بے کارم و بے کارم چوں کہ بحسب اندر  
 مجبور و مختارم چوں کہ بحسب اندر

تفسیر صوفیہ: اسے محبوب ہر مثل رخصت کرنے سے پہلے وہ ان نبوت سے ایساں عرفان لی، وہی جس سے تفریق  
 و پرہیزگاری کی روئی اس وقت ہے۔ جس کی صحت دل کے باطن پر فیضان ہوتی ہے۔ اس سے دل  
 بوسے ہوئے محم ظاہر ہو جاتے ہیں تمہا سے اس میں گوش ہوش اور بصیرت نوافی کس کے نشی اور سکاہن مالک ہے۔ موس  
 کو کافر سے کافر کو سوسن سے یوں ہی ذاتی مائل کو مائل سے اور مائل کو مائل سے کون پیدا فرماتا ہے۔ اس دنیا میں بھی  
 ایسی طاقتوں کا راج ہوتا ہے بھی وہی اور ولایت کے فیض کا راج ہر ہوش والا یہ کہہ گا کہ یہ سب پنہ اندہ توفیق ہی رہتا  
 ہے۔ تو ان سے فرماؤ کہ تم ادھر ادھر کیوں بھٹکتے ہو۔ میرے دامن روم میں آؤ کہ سب کی پناہ یہاں ہی ہے میرے اور میرے  
 بچاؤ کو وہ رب ہے جس نے مجھے تمام عالم بقا کا وسیع بنایا شعر۔

وہی رب ہے جس نے تجھے کو محبت کی کمر بنایا  
 ہمیں بھیک مانگنے کو ترا آستان بنایا

یہ عقیدہ حق ہے اس لیے سواج ہے وہ محض کرامت سے جو حنور جو پانی کی حد سے باز رہے۔ وہ شکاری جانوروں کا  
 لغزش جاتا ہے مجھ سے بچے وہ شیطاں کے ہال میں بھسوکے یہ سب توحق ہے مگر اس سے باوجود بہت سے لوگ آپ  
 کی طرف نہ آئیں گے۔ کیونکہ وہ حلقہ ڈری ہیں ماریوں کوور سے نفرت فطری طور پر ہوتی ہے اس لیے متعلق رب تعالیٰ کا  
 فیصلہ ہو چکا کہ وہاں رہائیں گے۔ دو صدیوں کا اشتعال مانگس ہے۔ نارودر کا کھڑا ہونا ہے۔ سوا فرماتے ہیں۔

ناریاں مرنا یاں را طالب نہ  
 نوریوں مروریوں را جذب نہ

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَايَكُمْ مَن يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ

اے نبی! کہہ دو کہ کیا تمہارے شریکوں میں سے کوئی ہے جو شروع کرتا ہے پھر دوبارہ  
 پیدا کرتا ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ ان کا نام مجھ سے ہے۔ ۱۰۰

قُلْ اَللّٰهُ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَاَلَيْ تَتَوَكَّلُوْنَ

میں نے ان سے کہا کہ اللہ شروع کرتا ہے پھر دوبارہ  
 پیدا کرتا ہے۔ اے نبی! تو اللہ سے متوکل ہو۔ ۱۰۰

قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكَايَكُمْ مَن يَهْدِيْٓ إِلَى الْحَقِّ

اے نبی! کہہ دو کہ کیا تمہارے شریکوں میں سے کوئی ہے جو  
 راستہ دکھاتا ہے۔ میں نے ان سے کہا کہ ان کا نام مجھ سے ہے۔ ۱۰۰

اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدایت دی ہے۔ ۱۰۰

قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ

وہ جسے ہدایت ہے اس کی طرف حق ہے تو یہاں جو ہدایت ہے اس کی طرف حق ہے

أَفَمَنْ يَتَّبِعْ أَفَمَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِي

حق ہے اس کا کہ اس کی ہدایت ہے تو یہاں جو ہدایت ہے اس کی طرف حق ہے

فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ

پس کیا تم کیسے فیصلہ کرتے ہو

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلا آیت سے چار طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ہے معبود اور کفار کے جوئے معبودوں میں چار طرح فرق کیا گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ رازق ہے بت رازق نہیں۔ اللہ تعالیٰ تمہارے حواس کا مالک ہے۔ بت نہیں۔ اللہ تعالیٰ رحمہ کو مہر دے سے مراد کو خدا سے نکالنے والا ہے بت نہیں اللہ ہر امر ہے۔ بت نہیں۔ اس فرق کو دوسری آیت میں بتوں سے بیان کیا جا رہا ہے (۱) رب تعالیٰ خالق ہے پہلے بھی اور بعد میں بت نہیں (۲) رب تعالیٰ مادی ہے بت نہیں گو یہ چار فرق ہیں مگر اس کے بعد پانچواں فرق بیان ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں بیرونی مالک سے رب تعالیٰ کی معبودیت ثابت کی گئی رہی تھی اس پر وہ دوسرا آیت میں ہمارے اندرونی اہل سے اس کی معبودیت کا ثبوت دیا جا رہا ہے۔ جس ہماری ہستی پیدا کرنے سے جسے خلق کہتے ہیں اور روحانی ہستی سے جسے ہدایت لہا جا رہا ہے۔ گویا بیرونی کے بعد اندرونی کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیت میں رب تعالیٰ کی اس قسموں کا ذکر جو ہر دور ست بدوں و عطف ہوتی ہیں رزق تدبیر عام و تدبیر خاص اس نعمت پر ہے کہ جو ہر دور بدوں و عطف ہوتی ہیں کہ کوئی شخص جیسے رساں ہدایت میں ہوتا ہے اس کا رب فرما رہا ہے اس کا لہدی الٰہی صراط مستقیم اور فرماتا ہے ان هذا القرون یہدی للشیء ہی اقوام گویا تو ہدایت کے بعد ہدایت کا ذکر ہے۔ جس سے توحید ایمان بنتی ہے۔

تفسیر قل ھل من مشرک انکم میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور وہ جسے مشرکین کہتے ہیں اور ہوسکتا ہے کہ یہودیوں سے بھی ہو کہ ان آیات ان تک پہنچتی تھیں۔ نیز انہوں نے حضرت مسیح اور عزیر علیہ السلام کو رب کا فرما دیا



تھا جیسا بپ کا شریک ہوتا ہے مگر پہلا خدا قوی ہے رکھی آیات میں خطاب شریعین سے ہوتا ہے۔ ہل انکاری سول نے لئے ہے جس کے جواب میں انہیں یہ ہی کہتے ہیں کہ جتنی بھی کہ واقعی ہے۔ سے بت حلق یا ہادی نہیں سر ۵۰ سے مراد شریوں کے بت اور ان کے وہ سردار ہیں جنہیں یوں سے رب تعالیٰ کا شریک مان رکھا تھا حتیٰ کہ نہیں حرام و حلال ۵۰ ملک مطلق مانتے تھے۔ اور ہو سکتا ہے کہ ان شرکا میں فرشتے داخل ہوں کہ مشرکین عرب انہیں رب تعالیٰ کی بنیاں مان رہاں کی عبادت کرتے تھے۔ مگر پس اس احتمال قوی ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے میں انہیں شرکا میں داخل مانا ان کی عبادت سے بے گناہ ہے کہ یہ لفظ غضب کا ہے اس میں غضوب عاید بندے ہی داخل ہوتے ہیں۔ کہ رست والے۔ اس میں حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو داخل ماننا باطل ہی ظاہر ہے جیسا کہ اگلے حصوں سے ظاہر ہے۔ مس پسند الحلق ثم بعدہ۔ یہ فرمان مانی میں شرک کانکم کا مستند ہو کر ہے ہذا مطلق سے مراد مخلوق کو اس دنیا میں پیدا فرمانا ہے اور دوبارہ بنانے سے مراد قیامت میں اس کو دوبارہ زندہ کرنا ہے بعض مشرکین قیامت کے قائل تھے۔ ان سے یہ فرمانا تو بالکل ظاہر ہے مگر اکثر اس کے منکر تھے ان سے یہ فرمانا واقعہ کے لحاظ سے ہے۔ نہ کہ ان کے عقیدے کے لحاظ سے چونکہ قیامت اور وہاں کے واقعات قوی دماغ سے اس طرح ثابت ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی۔ کون ہے جو کسی کو اس کا حساب نہ لے رب بھی اپنی ہی ہوئی سمجھوں کا حساب ضرور لے گا اس لئے منکرین قیامت سے یہ سوال ہے جائیں گا یا نہ ہوں نے یہاں پر خلق سے بندہ کو پیدا فرمانا مراد یہاں جیسے حضرت آدم کی پیدائش پھر پیدا فرمانا مراد بنانا بعد سے مراد یہ (تفسیر میں القرآن مرزائی) مگر یہ بعید ہے ورنہ پھر بعد ماضی ہوتا بعد انصار نہ ہوتا کہ اس معنی سے پہلی پیدائش ایک بار ہو چکی بار بار نہیں ہوتی۔ قل اللہ یبدی اللہ یبدی الحلق ثم بعدہ چونکہ مذکورہ سوال ایسا تھا جس کے بہت سے کفار انکاری تھے یہی قیامت میں دوبارہ پیدا کئے جانے سے قائل نہ تھے اس لئے یہ فرمایا گیا کہ وہ کہیں گے بلکہ ارشاد ہوا کہ اے محبوب خود آپ ہی ان سے یہ فرمادیں کہ وہ سے جواب میں بھی یہ عمارت دہرائی گئی کہ اللہ تعالیٰ ہی وہ قدرت والا ہے کہ پہلی بار دنیا میں مخلوق کو پیدا فرمانا بنانا ہے پھر وہی قیامت میں سب دوبارہ زندہ کرے گا اس کے سوا کسی میں یہ طاقت نہیں۔

خیال رہے کہ دنیا میں جو انسان پیدا ہوتے ہیں ان کی پیدائش میں اس فرشتے کو بھی دخل ہے جو ماں کے رحم میں پڑ جاتا ہے اسے نکلم پروردگار زندہ کرتا ہے اس کی تقدیر لکھتا ہے شرکوں کے بتوں کا تو اتنا دخل بھی نہیں پھر قیامت میں تمام کا بننا انھما جمع ہونا حضرت سرالیں علیہ السلام کے صور پھونکنے و دخل ہو گا کہ یہ سب اس کے صور پھونکنے سے ہو گا۔ رب فرمانا ہے و یصح فی الصور فداہم من الاحداث الی ربہم یسلون اس لئے سور میں جو لفظ شرکا، ارشاد ہوا اس میں فرشتے داخل نہیں ہوئے چاہیں۔ یہ عبادت سے کہ قیامت میں دوسرے جسم کی ساخت پہلے جسم کی اصلی جزو پر ہوگی دونوں میں بہت فرق ہو گا۔ اس لئے یہاں بعید فرمایا گیا۔ ان میں ایک بڑے دی کے متعلق کہتے ہیں کہ یہ وہی بچہ ہے جو فلاں سنہ میں فلاں کے گھر پیدا ہوا تھا اگرچہ پہلی کی شکل قد قامت اور بڑھاپے کی شکل قد قامت میں بڑا فرق ہے یہ آیت خیال میں رہے لہذا آیت واضح ہے فلسی نو فکون یہ مراد ایک پوشیدہ جملہ جزاء ہے۔ یعنی جب یہ بات اتنی ظاہر ہے

اس کا نکار نہیں لیا جاسکتا تو تم کیسے کہے جارہے ہو چند ف جزا یہ ہے اور انہی بعضی کیف ہے تو فکوں کا ہے انک سے جس نے معنی میں قلب عن النسیء کی چیز سے پھر جانا ایک شعر جاتا ہے۔

ان نک عن حسن الصبغة ما نوکا غلیٰ اخرین قد انکر

اس شعر میں مافوق اور افکوا سے افک بمعنی نوٹے سے بنا بعض حضرات نے فرمایا کہ قلب ہونے پھر نے کو کہتے ہیں مگر افک کسی رائے سے پھر نے یعنی رائے بدلنے کو کہا جاتا ہے (روح المعانی) اس نے تہمت لگانے واہک کہتے ہیں کہ اس سے ذریعہ لوگوں کو اس شخص سے تعلق رائے بدل جاتی ہے قل هل من سرکاکم من یھدی الی الحق اس فرمان عالی میں انہیں کفار و مشرکین سے دوسرا سوال ہے یہاں بھی شرکاء سے مراد ان کے بت اور سرداران کفر میں۔ ہدایت کے معنی اس کی اقسام سورہ فاتحہ میں اھدنا الصراط المستقیم کی تفسیر میں عرض کئے گئے۔ یہاں ہدایت سے مراد اسباب ہدایت پیدا فرمانا یعنی حضرات انبیاء کو بھیجنا اس پر کتاب یہ بھیجنا کہ فرمانا پھر لوگوں کو ان کا گمراہی سے بچنے کے سے حواس بخشا خوش نصیب لوگوں کو ان کی بات قبول کرے کی توفیق دینا یہ ہماری کرم نو زیاں صرف رب تعالیٰ ہی کرتا ہے۔

خیال رہے کہ رشتوں کو بھی ہدایت میں داخل ہے کہ وہ حضرات انبیاء پر وحی لاتے ہیں جو رہبر ہدایت ہے اور حضرات انبیاء کرام کو ہدایت میں بھی داخل ہے۔ بلکہ اس کتاب کو بھی اس میں داخل ہے اس لئے حضرت خلیفہ کرام نو ہادی کہا جاتا ہے لہذا یہاں بھی شرکاء سے مراد بت ہی ہیں اس میں فرشتے اور انبیاء کرام داخل نہیں۔ رب فرماتا ہے وادعوا شھداءکم من دون اللہ انکم صدقین۔ قرآن مجید کے مقابلہ کے لئے اپنے پیروؤں کو بلاؤ۔ وہاں بھی شہداء بھی مجبورین میں حضرت انبیاء اور داخل ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ حضرت عیسیٰ و مزیر کو قرآن سے مقابلہ کے لئے بلاؤ۔ قل اللہ یمھدی للحق یہ اس سول کا جواب ہے۔ چونکہ کفار حضور ﷺ قرآن دیتی کہ منکر تھے اس معنی سے وہ رب کی ہدایت کے منکر تھے اس لئے یہاں بھی قل رشادہ کہ اے محبوب آپ ﷺ خود ہی نہیں یہ جواب دو۔

خیال رہے کہ ہدایت کے معنی بھی آتا ہے اور کام بھی چونکہ حق ہدایت و حقا ہے لہذا اس سے بعد الی آتا ہے و چونکہ حق ہدایت کا اصل مقصود ہے اس سے اس کے بعد لام آتا ہے اس آیت میں اولیٰ طرح استعمال ہوا الی الحق بھی اولیٰ الحق بھی تفسیر روح المعانی کا حصہ یمھدی الی الحق حق ان ینبع۔ یہ فرمان عالی اس دوسری دلیل کا تہ ہے اس میں اس آیت سے ہے بمعنی تم حواس و چوہیدہ کر اور جو بات بحق کی ہدایت دے وہ اس کا مستحق ہے نہ اس کی اتنا ان جادے اور کوئی اور۔ یہاں تاریخ بمعنی اطاعت ہے کہ معنی تشر قدم پر چلے اور رب تعالیٰ قدم اور نقش قدم سے یہاں ہے نہ اس کے بعد کہ یہی انداز ناموس ہے تاریخ بمعنی نقش قدم۔ چنانچہ صرف حضور ﷺ ہی کی ہو سکتی ہے فرماتا ہے فاتبعونی یحبکم اللہ رب تعالیٰ یا قرآن کی تاریخ کے یہ معنی ہیں کہ اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ کی جادے میں لا یمھدی الا ان یمھدی ان مبات کا تعلق حصہ یمھدی سے ہے اس میں مخراب عطف کی اور یہ فرمان عالی پہلے پر معطوف ہے یہاں بھی من سے مراد ان کے بت اور سرداران کفر ہیں اس میں فرشتے اور انبیاء کرام داخل نہیں۔ لا یمھدی

اصل میں پہنچی تھی۔ اہلکاروں کا مضاربہ بہت زیادہ۔

خیال رہے کہ ہدایت کے لغوی معنی ہیں نقل و حرکت کیا جانا جیسے ہدایت العمارة الی دو جہا بیوی عاودہ کے پاس منتقل کر دی گئی جو چاقو حرم شریف میں ذبح کرنے کو لے جایا جائے سے ہدی کہتے ہیں۔ کسی کی خدمت میں پیش کش کو ہدیہ کہا جاتا ہے قرآن کریم فرماتا ہے اسم بھلیکم تعز حوں اور کہا جاتا ہے فلان بھادی ہوں المرجسین فلاں شخص دو آدمیوں کے درمیان لایا جاتا ہے جب کہ بیمار دو کے کدموں پر چلتا ہو۔ رہبری کو اس لئے ہدایت کہتے ہیں کہ اس لئے رہبر ایک شخص کو برائی سے بھلائی کی طرف منتقل کہا جاتا ہے۔ تو معنی یہ ہوئے کہ وہ بت جو نقل و حرکت نہ کر سکیں بلکہ انہیں دوسری جگہ آدمی لے رہے ہیں منتقل کیا جاتا ہو۔ وہ اتنا س کے کامل کیسے ہو سکتے ہیں (از تفسیر کبیر و مساوی و سبب العرب) اس صورت میں آیت کے معنی بالکل واضح ہیں چونکہ کفار ان بتوں کو عقل و سمجھ والا سمجھتے تھے وہ کہتے تھے کہ یہ بت پرچار ہوں کو جانتے پہچانتے ان کے کام آتے ہیں اس لئے ان کے لئے یہاں من اور شاد ہو جو عقل و انوں کے لئے آتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ شرکاء میں حضرت مسک و عزیر اور مرتضیٰ داخل نہیں کہ وہ حضرت ہادی بھی ہیں اور نقل و حرکت بھی کرتے تھے اور کرتے ہیں۔ فعلمکم کیف سمعکموں یہ سوں گذشتہ مضمون کا خلاصہ نتیجہ ہے حکم سے مراد فیصلہ ہے اور تعجب دلانے کے لئے یعنی بے وقوفانہ تم جیسے بوند سے فیصلہ کرتے ہو کہ ان دلائل قویہ کے جوتے ہوئے پھر شرک و کفر اختیار کرتے ہو۔

خلصہ تفسیر ان آیات کریمہ میں رب تعالیٰ سے خلق اور ہدایت دو چیزوں کے حصول کفار سے سوس کا حکم دیا۔ کیونکہ خلق و ہدایت میں گہر تعلق ہے اس لئے قرآن مجید میں جگہ جگہ ان دونوں کو ملایا گیا۔ چنانچہ حضرت ابراہیم نے فرمایا اللہ صلی جنسی فہو بہدیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ربنا الہی اعطنی کل شیء خلفہ ثم ہدی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہ حکم دیا گیا۔ صبح اسم ربک الاعلیٰ الہی خلق فسوی والہی قدر فہدی وغیرہ۔ کیونکہ خلق کا جسم سے تعلق ہے اور ہدایت کا روح اور دل سے بلکہ جسم کی پیدائش کا مقصور روح کی ہدایت ہے۔ سمائی حواس ہدایت قلب کا ذریعہ ہیں۔ (تفسیر بیبر) چنانچہ ارشاد ہوا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اس کفار و مشرکین سے بچھو تو کہ رب تعالیٰ کے سوا تمہارے معبود باطلہ میں کوئی یہاں نہیں ہے جس نے دنیا میں بندہ او مخلوق کو پیدا فرمایا اور آئندہ قیامت میں پیدا فرمائے گا وہ تو اس کا جواب دیں گے نہیں۔ آپ ﷺ ہی جو اب دیں کہ وہ حلق و رابط صرف للہ تعالیٰ ہے تو اس سے کہو کہ تم کیوں پھرے جاتے ہو۔ اور ان سے یہ بھی پوچھو کہ تمہارے معبودوں میں کوئی ایسا ہے جو لوگوں کو حق کی راہ دکھائے کہ اس کی ہدایت کے لئے نبی جیسے کتاب آسمانی اتارے۔ بندوں کے کاموں تک ہی کتاب کے فرمان پہنچائے پھر انہیں قبولیت کی توفیق دے وہ اس کا جواب دیں گے نہیں۔ کیونکہ وہ نبوت اور کتاب آسمانی سے قائل ہیں۔ تو آپ ﷺ ہی انہیں یہ جواب دو کہ وہ ہادی حقیقی اللہ ہے وہ ایک اللہ تو اے بےوقوف سرور کہ ایسا خالق مالک مادی اس واقع ہے کہ اس کی اطاعت اس کے نبی کی تلقین کی جائے یا وہ بت جو دوسرے بغیر بدئے بغیر منش دیے اپنی جگہ سے اٹل گی۔ پس تم کو ہو کیا گیا تم پرے متعلق کیسے فیصلہ کرتے ہو تم سوچو اور سچی سمجھ سے صحیح رائے قائم کرو۔ اللہ تعالیٰ سے عقل ہوش گوش اسی لئے رکھے ہیں۔

فائدے ان آیات کے پر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ قیامت میں مخلوق کی دوبارہ پیدائش کی نہیں ہوگی بلکہ اس اول پیدائش کا انادہ ہوگا اگرچہ شکل و صورت میں فرق ہوگا کہ ہر جنتی ساٹھ گز کا ہوگا۔ جسیں و جہیل کافر کے منہ کی ایک دائرہ پیمائش کے برابر ہوگی بد صورت بد شکل ہوگی اس اصل جزاء پر لہذا وہی شخص ہوگا۔ یہ فائدہ ہم بعیدہ (اٹخ) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ مشرکین بھی اپنی جہتوں سرداروں کو دیا کا خالق مانتے تھے یہ خالق صرف رب تعالیٰ کو جانتے مانتے تھے یہ فائدہ قل اللہ بہد الحلق (اٹخ) سے حاصل ہوا۔ پھر وہ مشرک کیوں تھے۔ جس کی وجہ کجی آیت میں عرس کی کئی تفسیرا فائدہ۔ اگر کوئی ضدی آدمی نہایت ہی ظاہری بات کا انکار کرے یا اقرار کرے تو اسے خود ہی تار بنا درست ہے تاکہ اگر وہ نہ مانے تو دوسرے سے واسطے تو مان لیں۔ یہ فائدہ ہم بعیدہ فاسی توفیکوں سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ حق تعالیٰ ہدایت اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے یہ فائدہ ظن کے بعد ہدایت کا ذکر فرمائے سے حاصل ہوا جیسے عالم جسمانی کا نظام سورج سے وابستہ ہے ایسے ہی عالم روحانی کا نظام ہادی مطلق حضور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وابستہ ہے اس لئے حضور کو قرآن مجید میں رحمتہ للعالمین فرمایا۔

شد وجودش رحمتہ للعالمین محمد اوشد ہر دوعے زمین  
سید الکونین ختم المرسلین آرم بود نحر الادلیس

حضور نور علیہ السلام تک پہنچن ایمان بلکہ رحمان تک پہنچنا ہے۔ ایک جگہ فرماتا ہے اللہ یمس علیکم ان ہدایکم الایمان۔

پانچواں فائدہ حضرات انبیاء و علماء دین اور اہل کائنات رب تعالیٰ کی صفت ہدایت کے مظہر اتم ہیں کہ رب تعالیٰ اس لئے سچا معبود ہے کہ اس نے یہ ہادی قائم فرمائے۔ یہ فائدہ اللہ بھدی للحق سے حاصل ہوا ارشاد فرماتا ہے لہ دعوة الحق جنوں کے متعلق فرماتا ہے۔ لیس لہ دعوة الحق۔

چھٹا فائدہ کبھی اتباع بمعنی طاعت تا ہے یہ فائدہ احق ان بتبع (اٹخ) سے حاصل ہوا۔ ورنہ لغوی اتباع بمعنی کسی کے پیچھے یا اس کے اقتدار قدم پر چلتا رب تعالیٰ کی نہیں ہو سکتی۔۔

پہلا اعتراض۔ کفار کہ جن سے ان آیات میں خطاب ہے وہ دوسری پیدائش یعنی قیامت میں انہیں کے قائل نہ تھے پھر ان سے تم بعیدہ فرمانا کیونکر درست ہوا۔

جواب۔ بہت سے کفار کہ قیامت کے قائل تھے وہاں لی جزاء ہر ایک کے بھی مستحق تھے کیونکہ وہ حضرات ابراہیم علیہ السلام کی راہ تھے اور ان کے دیں پر ہونے کے بعد ان سے وہ بہت سے نیک کام بھی کرتے تھے صدقہ و خیرات۔ کعبہ معظمہ کی خدمت حجاج کی گمرانی تاکہ قیامت میں ان کی جزا ملے۔ ہاں بہت سے اس کے منکر بھی تھے لہذا ان سے یہ فرمانا بالکل درست ہوا۔

دوسرا اعتراض :- گذشتہ آیات میں تو ارشاد ہوا تھا کہ ہر انسان اللہ سے پیدا ہوا ہے اور اللہ ہی اس کا خالق ہے۔

جواب اس لئے کہ ان آیات میں رب تعالیٰ کی وہ صفات بھی عیاں ہوئی تھیں جن کے سارے مظاہر کامل تھے رب تعالیٰ کا خالق رازق مدبر امر و نکر یہاں اس صحت کا بھی ذکر ہے جن کے بہت سے مظاہر عیب منکر تھے قیامت میں بدوں کا انحصار ایت کے سے انبیاء کو صیغہ تلوین مقرر فرمایا و غیرہ اس نے یہاں نقل فرمایا ہے۔

تیسرا اعتراض: عام مصریوں نے یہاں شرکاء میں حضرت مسیحؑ کو مریدِ عظیمِ اسلامؐ کو داخل کیا ہے لیکن جیسا کہ یہودیوں کی عبادت کرتے ہیں مگر تم نے کہا کہ صرف بت مراد ہیں تمہارا یہ قول عام مصریوں کے خلاف ہے۔

جواب ہم نے شرکاء کی تفسیر قرآنی محاورہ کو دیکھ کر کی ہے قرآن مجید میں شرکاء کم شہداء کم ظہیں فعلوں میں دونوں الفاظ جن کے لئے آتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ مردوں کو کفر کے لئے ان عام الفاظ میں حضرات احمیاء داخل نہیں ہو کرتے اس میں روئے سخن بتوں کی طرف ہوتا ہے بلکہ کبھی الناس سے صرف کفار مراد ہوتے ہیں نہ کہ مومنین۔

سالمیں و فودھا الناس و الحجارۃ اردو قاری نے محاوروں میں کبھی عام مطلق میں حضرات احمیاء داخل نہیں ہوتے۔ لیکن سہی فرماتے ہیں۔

مکہ دہندہ آن شوخ دہ کیسہ دہ

کہ وائے ہر خلق ناگیرہ

جو کوئی یہاں عام غلطی میں نہیں آتا اس کو داخل مانے وہ ہے اس میں ہے۔

چوتھی اعتراض مفسرین نے اس لا بھدی الا ان بھدی میں حضرت مسیحؑ پر لافزشتوں کو داخل مانا ہے وہ کہتے ہیں کہ ان میں کوئی بدعت یا فتنہ نہیں جس تک کہ رب تعالیٰ کی طرف سے بدعت دیا جائے مگر تم نے کہا کہ اس سے سب بدعت مراد ہیں بدعت بے جان بے شعور نگیزی پھر ہیں وہ خط کن میں داخل نہیں ہو سکتے نیز وہ بدعت ہیں چاہتے ہیں ان کے متعلق الا ان بھدی کی نگر دست ہے۔

جواب ہم نے یہ تفسیر جو اے تفسیر کبیر اور صادی اور روح المعانی کی ہے اور بہت قوی ہے چونکہ کفار جنوں کو ماقبل ماقبل بتا رہے تھے تو ان کے خیال کے لحاظ سے کہیں کن فرمایا کہ واقعہ کے لحاظ سے اور ہدایت کے معنی عقل و حجت ہے ، ائمہ تفسیر جو اچھی دینی بھی کمزور تھے خود اہل حق سے کئے گئے بغیر حرکت نہ کر سکتے تھے یہیں رب تعالیٰ تک یا بہت تک یہ پہنچا سکتے تھے۔ خدا ہی کے لئے اس بات کی اطاعت چاہیے جس کا تعلق خلق سے بھی ہو خالق سے بھی اور امت مطلقہ سے رب کی سے نہ کہ اس کے مقابلہ میں کی۔

تفسیر صوفیانہ انسان کو چاہئے کہ ہمیشہ عمارت کی بنیاد مضبوط زمین پر رکھے اگر، جس کو وہ ہے تو بنیاد کو زور اور طاقت دے۔  
 ہے تو ساری عمارت کو زور اعمال ایک قسم کی عمارت ہیں جس کی بنیاد مضبوط پر ہے اگر مضبوط کا تعلق تو میدان و مہارت ہے۔

بڑا قوی اور اعلیٰ قوی لیکن اگر عقائد بت پرستی و دشمنان خدا سے تعلق پر قائم کیے گئے تو عقائد ضعیف بھراں ضعیف عقائد پر قائم کی گئی اعمال و عبادت کی عمرت کروڑا اصول سے یہاں ارشاد ہوا کہ ہے تو فو تم خود سوچو کہ تمہارے بتوں کو تو مخلوق کی پیدائش میں کچھ دخل ہے نہ اس کی ہدایت میں بلکہ وہ بننے میں تمہارے بتات سے عقل و حرکت کرتے ہیں تمہارے بتات سے تم اتباع کرو قوی قادر کی نہ کہ ایسے کردہ مخلوق کو صوفیاء فرماتے ہیں یوں ہی عقل کرو رہے عشق قوی بیان کی بناء عقل پر بندہ کو شعر۔

عقل کو تنقید سے فرمت ہیں عشق پر بنیاد رکھ ایمان کی کمرہ کے ساتھ نہ رہو وہ خود بھی بنے گا تمہیں پڑا ہے گا۔ وقت پر مین دھوکا دے کر اکیلا چھوڑ جاے گا۔ قوی کے ساتھ رہو جو تمہیں سفاقت سے بچاے گا دنیا کے ساتھ نہ رہو اس کے پیچھے نہ چلو یہ تم کو وقت پر دھوکا دے گی یہ خواہی فانی ہے جو اس سے وابستہ ہو جائے اسے بھی مٹا کر دیتی ہے دنیا کے لئے عبادات کرنا سب کچھ برباد کر دیتا ہے

انما الدنيا فناء ليس للمنياف انما الدنيا دمار فليس كسج العنكبوت

دنیا کڑی کے بچ لے کی طرف کروہ ہے جس کا پھیلاوا بہت مگر ایک انگلی لگ جائے تو بیکار ہو جائے دنیا نفس المارہ کا حوہ ساختہ بت ہے اس کی اتباع ال طریقہ کے نزدیک بت پرستی ہے جس کا انجام خراب

وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمُ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي

اور میں یہ کہتا ہوں کہ بہت سے ان میں سے مگر انکل کی تحقیق انکل نہیں کام آتی اور ان میں سے کچھ تو نہیں جانتے مگر گمان پر سے شک گمان حق کا کچھ

مَنْ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝

حق سے مقدر کچھ تحقیق اللہ جانتے دیتا ہے اس کا خود کہتے تھے کام میں دیتا ہے شک اللہ ان کے کاموں کو جانتا ہے

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ

اور نہیں ہے یہ قرآن کہ گھڑا چاہے طرف سے اللہ نے مامی سے اور اس قرآن کی یہ شان نہیں کہ کوئی اس طرف سے بنائے ہے اللہ نے انارے

وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ

اور میں تصدیق ہے اس کی جو سامنے ہے اس کے اور تفصیل ہے اس ہاں وہ نقل کہوں کی تصدیق ہے اور لوح میں جو کچھ لکھا ہے اس

## الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۱﴾

کتاب میں شک نہیں ہے اس میں طرف سے ہے جہوں کے رب سے  
نہیں ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے دگر عالم کی طرف سے ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں کفار کی بے عقلی کا ذکر ہوا اب ان کی وہم پرستی کا تذکرہ ہے۔ یعنی وہ عقل سے کام نہیں لیتے کہ

ایک خدا کی عبادت کریں بلکہ وہم گمان میں پھنسے ہوئے ہیں کہ بتوں کو پوجتے ہیں

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں ارشاد تھا کہ کفار رب کو نہیں مانتے کہ اس کی طرف سے جیسے ہوئے ہادیوں کی طاعت نہیں

کرتے اب ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ لوگ رب کے مقابل سب کی مانتے ہیں یعنی اپنے باپ و دوسرے کی۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں دور سے محمد الہی کا بیان چلا آ رہا ہے اب رب کی کتاب یعنی قرآن مجید کے فضائل کا تذکرہ

ہے و ما کان هذا القرآن (الحج) کہ قرآن مجید کی تعریف و حقیقت رب تعالیٰ کی حمد ہے کہ وہ اس کا بھیجا ہوا ہے۔

نزول۔ کفار عرب قرآن مجید کے تعلق کہتے تھے کہ یہ اللہ کی کتاب نہیں بلکہ حضور انور ﷺ نے بتائی ہے اور اسے رب کی

طرف نسبت کر دیا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی اتاری کتاب ہے ان کی تردید میں آیت و ما کان هذا القرآن (الحج)

بارل ہوئی۔ (تفسیر صاوی و کبیر وغیرہ)

تفسیر۔ و ما یبع اکثرہم الا ظاہر یہ فرمان مالی یا احمد ہے لہذا اس کا داوا اللہ یہ ہے مانا یہ ہے ماضی پر لانا یہ آ جاتا ہے

للا صدق ولا صلی پر ہی مضارع پر مانا یہ آتا ہے و ما یسطق عن الہوی یہ سمجھنا کہ لا صرف مضارع کی نفی ہے۔

ہے اور ما صرف ماضی کی نفی کے لئے غلط ہے روح معانی نے فرمایا کہ جب مضارع کی نفی ہے جو تو ہی مانا ہوتا

ہے۔ اتباع کے معنی کسی کے بتائے ہوئے راستہ پر چلنا اس معنی سے اتباع آدمی کی بھی ہو سکتی ہے اور دوسری پیر کی بھی دیکھا

یہاں اتباع کی نسبت ظن کی طرف ہے یہاں اکثر سے مراد سارے ہی کفار ہیں جیسے رب کا فرمان فقل بلا ما یومنون وہاں

قلیل سے مراد کفار ہیں ایک شاعر کہتا ہے۔

قلیل التشکی فی المصیبات حلیط من البوم اعصاب الاحادیث

اس شعر میں قلیل بمعنی جمیع ہے (روح المعانی و خوار و غیرہ) ما اکثر بمعنی بہت ہی ہے ان سے مراد سرداراں کھر میں

سردار ان کھرتو اپنے گماں سے شرک کرتے تھے اور ان کے ماتحت ان سرداروں کی دیکھا دیکھی یا اکثر لوگ تو تمھیں گماں سے

شرک کرتے ہیں اور تمھیں ہر اسلام کی حقانیت حضور انور ﷺ کی نبوت کے دل سے قابل صرف حسد اور عداوت ہے کھر کرتے

ہیں (صاوی وغیرہ) ظن یعنی گمان سے مراد یا تو جاہل باپ و دوسرے کی پیروی ہے یا یہ خیال کہ ایک خدا لاتے ہوئے ہیں جہاں کہ

ایک نہیں سنبھال سکا۔ لہذا کچھ شرکاء بھی چاہیں روح المعانی نے اس فرمان عالی کے ایک معنی یہ بھی کئے۔ بہت سے کفار و کفر  
تعالیٰ کی وحدانیت اس کی ذات و صفات کو دانتے ہیں مگر نور نہایت سے نہیں بلکہ محض اپنی رائے سے ہذا وہ بھی کافر ہیں کہ غل و  
گمان سے اسے مانتے ہیں۔ اس کی توحید توحید کے فرمان سے مانتی پاتے۔ (تفسیر روح المعانی) اس سورت میں ۱۸  
بمعنی بہت ہے اور یہ فرمان نہایت ہی سوروں ہے یعنی بہت مشرکین اور کفار بہت پرستی میں ہے کہاں لی رہتے ہیں یا بہت  
کفار عقیدہ توحید میں صرف گمان سے کام لیتے ہیں ان الطغر لا نفس من الہو حسیا اس فرمان عالی میں اس کی تردید ہے  
الطغر میں الب عہدی ہے۔ اس سے مراد وہ کفار کے اکل پکڑ قیامات ہیں علی میں غل جی معنی میں آتا ہے (البغیس الا  
علی الماحضین بطون انہم ملاہو اربہم) (۲) بہت بدگمانی جیسے بطون باللہ الطغوما یا جیت بطون باللہ عبر  
الحق ظن الجاہلیۃ ان بعض الظن ثم (۳) نیک گمان جیسے طس المومنین فی انفسہم حیرا المکل (۵)، (۶)  
و قیس یعنی یقین کا مقابل یہاں ظن اس آخری معنی میں ہے۔ عین حق کے بہت معنی ہیں۔ بج یعنی باطل کا مقابل ناقابل  
رد ال یعنی غیر قابل یقین یعنی شک و رکن کا مقابل یہاں حق ہے اس جہد کی آسانی ترکیب یہ ہے کہ حین مفعول ہے۔ لاجس  
کا اور من الحق حال ہے حین کا۔ اغتا سے مراد ہے ضرورت دفع کرنا یا کام آنا۔ جی اس کفار کے مذکور وہاں حق کی کوئی چیز  
نہیں مانتے کسی چیز میں کام نہیں آتے وہ وحی لٹی اور نبوت سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔ ہا سے سے بڑا مقل عقائد میں ہی کی  
جی دی کا حاجت سد ہے۔ غتا سے معنی میں ہے نیاز کر دینا۔ اس کے علاوہ ۱۲ مرتبہ میں یہی وہ میں اور غیر ظاہر بھی۔ ان  
اللہ علیکم بما یفعلون اس فرمان میں ان پر عتاب ہے اللہ کا دیکھ جانا غضب سے لئے بھی ہوتا ہے اور نرم نواری کے  
لئے بھی گر یہ فرمان عالی مومنوں کے نیک اعمال کے ساتھ ہوتا اظہار کرم کے لئے ہے اور اگر کفار کی بد عملیوں کے ساتھ ہوتا  
غضب کے لئے ہے یہاں دوسری صورت ہے جی اللہ کی بد عقیدگیوں و بد عملیوں کو پامال ہے انہیں اس پر سخت سزا دے گا  
وما کان هذا لقوان ان یفتی من دون اللہ ظاہر یہ ہے کہ یہ فرمان عالی یا جہد ہے والا ابتداء یہ گندہ شدہ میں کفار کے  
جھوٹے دلائل کا ذکر ہو کہ وہ محض ظلمات اور باپ دادوں کی اندھی تقلید میں ہیں اب اس کے مقابل اسلام کی مضبوط دلیل  
یعنی قرآن پاک کی شان کا تذکرہ ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں کا مقصد ہے ہذا اسووف القرآن صحت سے مل کر  
اسم وراں بھنوی (ان) اس کی خبر بمعنی مفسرین نے فرمایا کہ ماسکوں کے معنی ہیں ما اصبح یا ما اصبح اور ان بھنوی  
اصل لاں بھنوی ہے (روح المعانی) ایسی ممکن ہی نہیں کہ یہ شاعر قرآن پر خدا کی طرف سے گڑھا ہو یا ہم قرآن کے  
معانی تفسیر کے دینا چاہے میں عرض کر چکے ہیں کہ یہ لفظ یا فواء سے ہے یا قرآن سے یا قرآن سے بھی پڑھی سونی یا ملی ہوئی یا مل۔  
والی کتاب۔ اب یہ خط اس موجودہ کتاب کا نام شریف ہے الفسوی بنا ہے مری سے معنی چڑا چھیا۔ اس ان بھوتہ وافترا  
نہتے ہیں جو دوسرے کی طرف نسبت کر دیا جائے۔ دون کے معنی ہم بارہا دیاں کر پتے کر اس کے معنی اور مقابل، ماسوا، جس  
اور وہاں ہیں یہاں آخری معنی میں ہے جی حضرت قدس کے ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس دون سے بعد اس پر شہدہ سے  
اور دون بمعنی جتنے ہے یعنی اس قرآن کی۔ شان نہیں کہ اللہ سے سوا کی طرف سے نہ لیا جاوے یا اسے نہ کرے۔



طرف بغیر اس کے اتارے بہت کر دیا جائے اس دھوکے کی تمیں ویسے رشا ہو میں پہلی دلیل یہ کہ الکن تصدیق الہی  
 پس بدیعہ یہ نماں عالی یا تو کدشتہ کمان کی جہاں ہفتوی پر معطوف ہے تو داؤد عاقلہ ہے یا نیا جملہ ہے اور الکن لے بعد کان  
 پوشیدہ ہے اس کی یہ جہر ہے اس صورت میں وہ ابتداء ہے جس نے فرمایا کہ لکن کے بعد اصل پوشیدہ ہے یعنی قرآن آیا  
 تصدیق لے لے (روح المعانی) تصدیق معنی صدق ہے تصدیق کے تمیں معنی میں چا کرنا چا کہنا چا کہنا۔ الہی پس  
 بدیعہ سے مراد پہلی آسمانی کتابیں اور صحیفے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد کدشتہ ہی اس کے معجزات ان کی کتابیں سب  
 ہی ہوں کہ قرآن مجید نے سب کو چا کہنا۔ چا کہنا۔ چا کہنا۔ ان سب نے قرآن کی مدلی خبر دی قرآن آگیا وہ سب چے  
 ہو گئے اور سب کو چا کہنا۔ تاکہ یہ آج کی کتاب سے جو آ کرئی نی پر آئی اس نے سب کی تصدیق ہی کی کی نی کی کتاب کی  
 ثبات زدی اس صورت میں الہی تصدیق کا مفہول ہے یہیں بدیعہ سے مراد وہ نہیں آئندہ خبریں ہیں جن کی قرآن  
 مجید نے دی ہے وہ خبریں اس طرح ظاہر ہو میں۔ ان واقعات۔ قرآن مجید تصدیق کر دی اس صورت میں الہی تصدیق  
 کا فائل ہے۔ (روح المعانی) مگر پہلی تفسیر قوی ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ تفصیل الکتاب یہ عبارت معطوف ہے تصدیق  
 پر۔ تفصیل بنا ہے فصل سے معنی جدلی تفصیل جدا جدا کرنا ہے الگ کر کے یاں فرماتا۔ یہ مقابل ہے بحال کا یہی بہت  
 چیزوں کو ایک ساتھ بیاں کر دینا۔ الکتاب سے متعلق تمیں توں میں۔ ایک یہ کہ بمعنی مکتوب ہے یعنی مکتوب۔ رب فرماتا ہے  
 کتاب اللہ علیکم یا فرماتا ہے کتب علیکم الفصام یا فرماتا ہے کتاب علی الموسس کتابا موفوفا یعنی قرآن  
 مجید فرائض اور احکام شریعہ کا تفصیلی بیان ہے (مدارک روح البیان، حارث، بیضاوی وغیرہ) دوسرے یہ کہ الکتاب سے مراد  
 کدشتہ آسمانی کتب ہوں تو ریت و انجیل وغیرہ اس میں الف لام اشتراقی ہو یعنی ان کتابوں کے ایمان احکام کی تفصیل  
 ہے۔ تیسرے یہ کہ الکتاب سے مراد لوح محفوظ ہے جس سے متعلق رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا رطب ولا یابس لا ہی  
 کتاب میں اور فرماتا ہے وعلیہم الکتاب (روح بیضاوی) یعنی جو طومر فیضیہ علم کا کمان و مایکون لوح محفوظ  
 میں ہے قرآن مجید اس کا تفصیلی بیان ہے جس سے تعالیٰ قرآن مجید کا علم ہے اسے لوح محفوظ دیکھتی ضرورت نہیں (مدارک  
 تیسری دلیل یہ ہے کہ لا رب فیہ من رب الطعین لا رب فیہ من غیر سورہ بقرہ دلک الکتاب لا رب فیہ فی تصیہ  
 میں عرض کر چکے ہیں یہاں تاں مجھ کو کہ قرآن سے کتاب اللہ ہونے میں شک کی گنجائش نہیں۔ اگر کسی کو اس میں شک ہو  
 تو وہ شک اس کے ذہن یا اس کے دل میں ہے جیسے ادھا اگر سورج کے منور ہونے میں شک کرے تو یہ شک اس کی غلطی  
 بیانی کی وجہ سے ہے سورن میں شک نہیں یوں ہی جو شخص قرآن مجید کی فطرت و کائنات کی اعلیٰ تعلیم کی یہی  
 جہوں کی پتائی میں در بھی جو کرے تو بے تامل پکارے کہ ہذا الکلام لبس للبشر ہذا کلام حلق القوی والفقیر  
 اب اعطیاک الکونین چونکہ اللہ تعالیٰ رب ہے اس نے اس نے آسمانی پرورش لے لے، ارشاد مال فرمائی، یہی اس  
 سے روحانی پرورش کے سے قرآن کا پانی نبوت کے بارگاہ محمدیوں اللہ کے در پر مارل فرمایا اس لئے من اللہ۔ یہاں رب  
 العالین ارشاد فرماتا ہے رب وہ ہے جو قلب و قالب ظاہر و باطن دونوں کو پاتا ہے

خلاصہ تفسیر: ست پرستوں کے پاس عقائد شرعیہ بت پرستی وغیرہ اور اپنے گمراہی کی بنیاد پر اصل میں ان کے عقائد و افکار کی ماری وارت میں محض نکل چکی قیاس آراء اور وہم و گمان پر قائم ہے کہ چاند یہ کام تمہاری میں ہمیشہ سے مارے عرب والے کرتے آئے یہ لہذا اچھا ہے ان سے منع کرنا۔ ایک شخص کام ہے جمہوریت کے خلاف ہے۔ لہذا درست نہیں وغیرہ اور ظاہر ہے کہ ایسے علم و گمان سے کوئی حق بات حاصل نہیں ہوتی و نہ وہ گمان سے جو کہ اس سے حق نہیں ملتا۔ تو صرف انبیاء کرام کے ذریعے ملتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی حرکتوں و ہموں سے بے خبر نہیں وہ اس کے ہر عقیدے و ہم نواں و عمل سے خبردار ہے۔ عمل کی سزا و ناکارہ میں سے اکثر کا تو یہ حال ہے کہ محض وہم و گمان پر چلتے ہیں۔ اس میں محض وہم و گمان محسوس صورت اور سچائی کی حقانیت قرآن مجید کی صداقت پر یقین ہے مگر حضور ﷺ کے مسد سے یا اپنی سرداری کام، بخیریت سے سلام قبول نہیں کرتے۔ اب محبوب یہ لوگ قرآن کے متعلق کہتے ہیں کہ حضور انور ﷺ قرآن مجید جانتے اور رب کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ مردود بھونٹے ہیں خود قرآن کی مٹاں بتا رہی ہے کہ یہ کڑے۔ اس کی نہیں یہ کلام ربانی اس کی حق و دلیل ہیں ایک یہ کہ اس میں گذشتہ کتابوں سے مسائل عقائد وغیرہ کی تصدیق ہے۔ حالانکہ یہ خوب سے نہ تو وہ کتابیں پڑھیں۔ اس کتابوں سے جاننے والوں کی صحبت حاصل کی پھر اس کتابوں نے تاریخی واقعات کی تصدیق دہائی اور اس میں سے بہت بات غلط ہوئی اور دشمن یہودی عیسائی شر پناہ اپنے کفر طاعت ملکہ و بی ادب سے یہ کہ لوگ سمجھتے ہیں علوم دینیہ کی اس قرآن کی تفصیل ہے ہر وہ ہر فرقہ وکی اس میں فر ہے جو ہو ہو چکی ہوئی رقی ہے۔ اس سے تاب آئی ہو۔ اس کوئی تراویح ہو سکتی ہیں۔ جو متکل سے دراکار ہے۔ وہ اس کا کتاب اللہ ہوتا نہیں ہے چاہے لے گا دیکھو اسیوں پر ظاہر لوگ غائب ہے قرآن نے جو دی کہ عنقریب ان میں حلق ہوگی اور اب ان کی روئی غالب ہوں گے۔ ایسی ہی جو۔ حرا کی رتہ آسمان سے تارام ہی اس سے جانتا دیکھیں یہ کہ یہ لوگ آسمان ایک ایک نقطہ۔ بد قرآن سے حرا کی کہ ہم سے محبوب کا ہر چہ بلند رویا ویدوات تک حضور ﷺ کا لیسار پر چہ سے قرآن سے خردی کہ وہ سچا۔ جو ابھی ترور کھے حرا میں رب انہیں زمین و طاعت سے گا۔ ایسی ہی ہوں اس بھی ہر باجمعی فریں ہیں جن کا مشہدہ ان رات ہو رہا ہے

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: اللہ کے رسول کے مقابلہ میں ماری دیا اور مارے عقائد تصور سے دور جانیں ہیں۔ یہ فائدہ ہمیں کتبہم الا طاعت حاصل ہو

دوسرا فائدہ: تمام جہان کی رائے ظنی ہے کہ ہر ماں بیتی ہے اس کے گروہاں سے متعلق۔ قابل قبول نہیں یہ فائدہ بھی لا طاعت حاصل ہو کہ رب تعالیٰ سے مارے عرب والوں سے قول اور اتفاق و عمل فرمایا بھی نکل چکی قیاس۔

تیسرا فائدہ: عقائد جن پر کفر و اسلام کا درجہ اری اس میں نہیں اپنے قیاس خالی نہیں اس سے لئے وہی باوجود کی تائید ضروری ہے۔ یہ فائدہ ان الطرف لا یحیی من المیت کتبنا سے حاصل ہوگا کہ الظن میں بعد مہجرتی سے جس سے کفار۔ کس اور حق سے مراد اسلامی عقیدہ جو ہر ماری کا درجہ ہو

چوتھا فائدہ قرآن کریم نے عام اور چھپے مارے ہی ساری آ مالی کتابوں کو چ کر دیا کہ انہوں نے قرآن اور صاحب قرآن کی بشارت دی تھی۔ یہ فائدہ نصیب الہی کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ جب کہ الہی بینید یہ سے مراد گذشتہ نبی اور اس کی کتابیں ہوں

پانچواں فائدہ قرآن عید کتاب تخری ہے اور صاحب قرآن صل اللہ علیہ وسلم آخری نبی قرآن نے بعد کوئی آ مالی کتاب آئے نہ حضور ﷺ نے بعد کوئی ہی۔ یہ فائدہ بھی نصیب الہی ہیں بدیہ سے حاصل ہوا۔ تصدیق گذشتہ کی ہوتی ہے بشارت آئندہ کی۔ قرآن مجید سے سب کی تصدیق کی گئی بشارت نہیں آئی۔

چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو کل علم فہم عطا فرمایا۔ اب کوئی فکر و راہ نہیں جو حضور انور ﷺ کے علم میں نہ ہو۔ یہ فائدہ تحصیل الکتاب کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ جب کہ الکتاب سے مراد لوح محفوظ ہو۔ کیونکہ ساری لوح محفوظ کی تحصیل قرآن مجید میں ہے۔ اور سارا قرآن مجید حضور انور ﷺ کے علم میں۔ مگر حص علم القوان اور ظاہر ہے کہ سارے علم لوح محفوظ میں ہیں ولا رطب ولا یابس لافى کتاب میں اس لئے لوح محفوظ کو کتاب بھی کہتے ہیں اور کسی بھی ظاہر کرنے والا۔

ساتواں فائدہ ساری آ مالی کتابیں قرآن مجید میں موجود ہیں یعنی اس کی تعلیمات۔ فائدہ تفصیل ملے گی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ کتاب سے مراد گذشتہ آ مالی کتابیں ہوں پھر لفظ یہ ہے کہ قرآن مجید اس کتاب میں ہی تھا۔ رب فرماتا ہے انہ لکھی (ہو الا ولین۔

آٹھواں فائدہ قرآن مجید کی عبادت ای لی ترتیب بلکہ اس کے احزاب سب بحد رب تعالیٰ کی طرف سے ہے یہ فائدہ حص رب العلمین سے حاصل ہوا کیونکہ سارا قرآن رب کی طرف سے ہے اور قرآن میں ترتیب و احزاب داخل ہیں جو اسے ترتیب عطا کی گئی ہے اس آیت کا منکر ہے۔

پہلا اعتراض تم لوگ حدیث رسول کو دین اسلام کا رکن مانتے ہو۔ حالانکہ حدیث قطعی ہے اور قرآن مجید فرمان ہے کہ علی حق کا فائدہ نہیں دیتا لہذا تمہارا حدیث کو ماننا غلط ہے۔ (پکڑاؤ)

جواب ساری حدیثیں قطعی نہیں۔ حدیث متواتر خواہ نظامت ہو یا معی قطعی یقین ہے قرآن مجید کا قرآن ہونا حدیث سے ثابت ہے ہی قرآن انزل کرتے نہیں بلکہ ان کی روایت رکھنے کی مقدار سب ہی حدیث سے ثابت ہے وہ حدیث قطعی ہیں باقی حدیث واحد و میرہ ہر چہ قطعی میں کثری مسائل میں ثابت ہیں۔ یہاں اس حدیث میں اظہر ہے کہ حدیث سے بیانات عطا کیے ہیں جو قرآن واحد حدیث سے متقابل کرتے تھے۔ دیکھو تفسیر جو ابھی دی۔

دوسرا اعتراض تم لوگ احرام امت کو چھینی لیتے ہو تو کہ حضرت ابوہریرہؓ کی عداوت کے سوا کافر ہے ہو۔ عداوت کی ملاحضہ احرام امت سے ثابت ہیں احرام امت سے قرآن سے نہ حدیث میں کوئی نہیں کہہ سکتے پھر وہ قطعی ہے (رواخص)

يعتبر هذا

جواب : اجماع مت کو وحی الہی سے تائید حاصل ہے۔ یہ سب سے پہلے ایام میں بیع غیر سبیل المومنین مولہ عاتولیٰ موصولہ جہم حضور ﷺ نے فرمایا لا تجمع امتی علی الصلۃ قرآن و حدیث لی تانیہ فی وجہ برائے قلمس ہوا۔ یہاں تک کہ ہر اظہار کے لئے اگلاں ہیں یہ جہم رکھو

تیسرا اعتراض ضرر کی! ان ستمگاری خواب سے ثابت ہے۔ یہ در خواب تو نکلیں وطن و ایم سے تو ان کا تباہ اور ویسے ہوا کہ اس کا منکر گمراہ ہے۔

جواب۔ اس لئے کہ اس خواب کی تائید حضور انورؐ کے فرمان سے ہوگئی۔ لہذا یہ کلمہ شرعی وحی الہی ہے تائید فرمادی۔

چوتھا اعتراض مجتہدین کا قیاس فلتی ہے اور غل سے حق حاصل نہیں ہوتا۔ (غیر مقلد)

جواب : اسے بھی قرآن وحدیث کی تائید حاصل ہے۔ رب فرماتا ہے قاعبر وایا اولی الالباب حضرت معاذ بن جبل سے گور تھے وقت حضور انور سے عرض کیا تھانسم اجتہد ہوا، اگر مجھے کوئی مسئلہ کتاب وسنت میں نہ ملتا تو اپنے قیاس سے اجتہاد کروں گا۔ اس پر حضور انور ﷺ خوش ہوئے اور حضور ﷺ نے خدا کا شکر کیا کہ اس نے رسول اللہ سے کچھ حد کو تفریق نہ دی۔ یہ درکھو کہ یہاں جن ظن وگمان کی برائی ہے وہ کفار کا ظن ہے وحی کے مقابل۔ یہ بھی خیال رکھو کہ ظن کے بہت معنی ہیں۔ دیکھو تفسیر۔ قیاس کی بحث ہماری کتاب جہالت حق میں دیکھو۔

پانچواں اعتراض: یہاں تفصیل لکتاب میں لکتاب سے مراد لوح محفوظ نہیں بلکہ یہ تو شرعی احکام ہیں کتاب معنی مکتوب، گذشتہ آسمان کتب اللہ از قرآن میں علم غیب سے مراد حضور ﷺ کو (۱۰، ۱۱، ۱۲)

جواب: قوی یہ ہے کہ یہاں لکتاب سے مراد اس محفوظ ہے اس تفسیر کی تائید اس حدیث سے ہے کہ رب علیک الحکم باننا لکن حسی، لہذا یہ تفسیر اس تائید کی وجہ سے قوی ہے۔ تفسیر صادق روح البیاض وغیرہ۔ تاہم یہ تفسیر لی۔ جیسا کہ اجماعی تفسیر سے معلوم ہو۔

تفسیر صوفیانہ۔ کزور بنیاد اور کزور پشت والی دیوار کزور ہوتی ہے بے لنگر کی کشتی کو ڈوب کا خطرہ ہے۔ جس عقائد و اعمال کی بنیاد محض اپنا گمان و عین ہو اور پشت جاہل باپ و دہوں کی مدعی قلبہ و بے لنگر والی کشتی کی طرح ہیں جو کفار کو غرق کر رہے ہوئے مولا کا فرماتے ہیں۔

مشی ہے فکر آمد مر شر  
فکر عمل است مائل را امان

۷۔ عکروالی کشتی بادی محتاج ہے نہیں بنی مکتی اے اللہ کے بندے کسی ماحول سے لنگری بھیک مانگتا کہ دنیا میں تو ڈاٹا  
 جائے اس آیت میں ہمیں یہ لنگری کشتی والوں سے کہا گیا ہے کہ عکس دیکھیں کشتی کو ڈاٹا سے۔ پس پتا چلی کہ لنگری والی  
 کشتی کنارہ پر نہیں پہنچتی۔ صوبہ فرماتے ہیں کہ ہر چیز کی ساخت اپنے بنانے والے کا پتہ دیتی ہے۔ قرآن کتاب فہمی کی شان  
 بتا رہی ہے کہ یہ کسی بندے کا کلام نہیں۔ بے قوف ہیں وہ جو قرآن مجید کو حضور انورؐ کا بلیا ہوا بتے ہیں۔ میر جس وقت کریم

نے ساری عمر کسی انسان پر جھوٹ بھرا وہ رب کریم پر جھوٹ کیسے بول سکتی ہے قرآن کی شان و اے محبوب ان پاؤں  
دونوں بتا رہی ہیں کہ قرآن کلام الہی ہے اس سے ارشاد ہوا لا ریب فیہ من رب العلمین جیسے رب تعالیٰ اپنی توفیق کا گواہ  
ایسے ہی اس کا نظام اپنے کلام اللہ ہونے کا گواہ صریحاً کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کتاب الہی میں اور قرآن مجید آپ  
ﷺ کے معانی آپ ﷺ کی شان کی تفصیل ہے کہ قرآن قائل ہے حضور کے کسبہ شعر۔

لوح بھی تو قلم بھی تو تیرا وجود کتاب گنبد آئینہ رنگ تیرے محیط کا حساب

دن رات شام پر سورہ ۱۱۱ پھر صبح صادق اذیال الیہ ہی سورن کی نصیحت کا نام ہے۔ قرآن مجید کے آیات جلالی

جہاں احکام ارشاد فیہ اسی سورۃ نبوت کی کیفیت کا نام ہیں

أَفَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ

یہ آیت میں وہ کہتا ہے کہ یہ تو ایک سورت کی مثال  
یہ آیت میں کہہ رہا ہے کہ یہ تو اس جیسی ہی سورت

وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

اور یہ کہہ رہے ہو کہ تم سو اللہ کے دے ہو تم  
اور اللہ کو بھیجا رہو جو مل نہیں سب کو بدو رہو

صَادِقِينَ ۝ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا لَمُحِيضُوا بِعِلْمِهِ

یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم  
یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم

وَلَكِنَّا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ

اور یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم  
یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم

فِيهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝

یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم  
یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ کذب ہے جس کے علم



تر سے اور سب سے پھوٹی آیت ایک خط طے یہ کہ لی گئی ہو سکتی ہے۔ جیسے آیت ایک لفظ کی آیت ہے اور اس کی ایک  
یہ کہ اس آیت سے اس لئے یہاں پھوٹی آیت سے متبادلاً رکیز ہو اور وہ کوئی حرف نہ ہو۔ وغیرہ ہوں دیتے ہیں۔  
میں ایک آیت ہے جسے کسی بھی ایک آیت ہے مثلاً سورۃ کی صفت ہے اس میں وہاں جمع قرآن مجید ہے۔ سورۃ بقہ میں  
سورۃ میں مثلاً میں وغیرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تھی۔ اہل مطلب یہ تھا کہ ان خوب بھی بات سے ایک سورہ ہو

نہیں نہ چڑھے جناب والا شاکرہ رشید حق تعالیٰ

اے حضور اللہ کی باتیں ہوں تھی کہ اے ماں میں مثلاً ارشاد ہوا میں سے ساتھ یہاں قرآن مجید کی باتیں  
ارشاد ہوئی لہذا اس انداز میں (ارشاد ہوا حارث وغیرہ) مثل سے اس طرف حرفوں کی ترتیب میں مثل ہونا سبب  
فصاحت و بابت بھی خبروں میں مشیت ہے۔ اور نہ سارے عربی کلام انہیں انہیں حرف سے جتنے ہیں مگر حضرات اچھا  
ہوتے۔ علم میں قرب الہی وغیرہ انہوں میں سے مثل ہوتے ہیں۔ وادعوا من استطعتم من دون اللہ۔ یہ اور  
علم سے نہیں کفار و کفر میں پہلے نعم کی اہمیت لکھی تھی ہے۔ لہذا یہ دو جملہ ہے ادعوا ایما ہے دعاء سے یعنی پارہ  
ایمان ہے سے مطلقاً پارہ اور انہیں۔ یہاں اس بھی متعلق ہے بھی سوا خدا اس دون اللہ میں ان سے تہ راز  
کفر۔ یہود و نصاریٰ کے بڑے بڑے جہاں میں سے عام و غل حضور صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام۔ مومنین۔ صالحین ملانے اور  
برگزین اہل نہیں استطعتم فرما کر یہ بتایا کہ صرف مکہ معظمہ یا طائف کے علاوہ کئی کئی پابندی نہیں۔ دنیا بھر کے ہمارے کافروں علم  
و لوں کو ہمارے جہاں تک علاقہ مل سکتے ہو۔ یہاں اللہ یہ ہے۔ اہل دین کی لکھا اور وہ بھی وہاں جہاں لکھا ہوا ہے۔  
تھی۔ جس کی باتیں صحت و بابت پکارنا ہے کہ وہ بھی ہوئے۔ اکتے تھے اور وہ کوئی (کوئی ان کہتے  
صفتیں ساتھ دلی حرا پوشیدہ تہ (دونوں لکھا) بھی اگر تم اس خیال میں ہے ہر نہ آں مجید تصور ہو سکتا ہے  
ہوئی ہے تو آجہ و مقابلہ میں بتلاو ایک پھوٹی ہی سورت پھر کیے نہیں جملہ اپنے ہمارے مددگاروں کو بلو۔ اس کی تفسیر  
آیت ہے۔ وادعوا شہداء کم من دون اللہ ان کم صدقین بل کذبوا ایمانہم یحیطو بعلمہ ان عبارت  
سے ایک عبارت پوشیدہ ہے یعنی اس کفار۔ کچھ سوچی سمجھ کر قرآن کریم کا انکار نہیں کیا۔ کی عام کتاب کا انکار نہیں کیا جس  
میں عظیم اشیاں کتاب کا انکار کیا۔ جس سے جو جس کی صحت و بابت کہ یہ جہاں بھی نہ ہو۔ اسے اس کی تفسیر  
تہ اس طرح سے ہر ایک کے حرم و مرقع جانانی کی تہ تک پہنچی جہاں اس لوگوں سے صرف لوگوں سے اس کا  
ہو۔ اس سے حرم سے وقف ہو کر انکار نہیں کیا۔ یہ مطلب ہے کہ انہوں نے اس کتاب کا انکار کیا جس سے علم و دانائی  
میں نہیں میری۔ ولما اتھم تاویلہ یہاں ماں معطوف سے لم یحیطوا (نہ) پر اور مافصلہ سے معنی ہیں اب  
تک نہیں۔ یہ لفظ وہاں ہو جاتا ہے یہاں بھی ہوئی پیر ہوئی تو ہو کر ہوئے ان امید ہو تو اہل حق بھی یہاں سے اس سے وہ  
نہیں رہے اس سے اس کی آیت مجید ہے۔ ان۔ یعنی انہوں نے اس کتاب کو انکار کیا۔ اس کی تفسیر یہ ہے کہ  
یہ وہ ہے جو کہ انہوں نے انکار کیا۔ انہوں نے انکار کیا۔ انہوں نے انکار کیا۔ انہوں نے انکار کیا۔

تک ہیں آئی۔ یہی ظاہر نہیں ہو میں۔ اسوں سے تمہارا صبر تو کیا ہوتا اس کی خبروں کا تصور تو یہ ہے دیا ہوتا اسوں کی حمایت رہا روش کی طرح ظاہر ہو جاتی کہ ملک کذاب الدین من قہم ان ماں میں انہیں ڈرانا مقصود ہے۔ اور الدین من قہم سے مراد گدگد باک شدہ قومیں ہیں جیسے قوم یوحنا، قوم صالح، قوم یسوع اور قوم موسیٰ و یحییٰ علیہم السلام۔ جھٹانے سے مراد ہے اپنے میوں ان۔ معجزات ان کے محققوں کتابوں کا انکار یعنی یہ انکاری چیز نہیں بلکہ ان میں انکار کرتے ہی رہے ہیں آپ ﷺ سے طول نہ ہوں۔ فاطر کعب کا عالم الطالعین، اگر اس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے تو ظہر سے مراد ہے آنکھوں سے دیکھنا۔ یوحنا صور نور جھٹک لی نگاہ سے کون کہہ سکتا ہے یہ چیز پوشیدہ ہیں اور اگر خطاب ہر مسلمان سے ہے تو ظہر سے مراد ہے غور کرنا۔ خالین سے مراد ہیں کفار کیونکہ کافر ہی ظلم کرتا ہے ان الشریک اعظم عظیم عاقبت سے مراد ہے وہ مذہب جو ان قوموں پر آئے یحییٰ آپ ﷺ کی جھوٹو یا اے مسلمان غور تو کر کہ ان جھٹلانے والوں کا نتیجہ کیا ہے وہ ہلاک ہوئے ایسے ہی ان کا بھی انجام ہونا چاہئے۔

خلاصہ تفسیر کفار عرب کہتے ہیں کہ قرآن مجید کتاب ربانی میں بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بتائی ہے اور رب کی طرف بہت فرمادی کہ یہ قرآن رب کی کتاب ہے۔ اسے محبوب آپ ﷺ ائیں جو جب دو کہ انسانی مصون کی پکیاں یہ ہے کہ اس کی شکل انسان بنا سکے اس کا وہ ہے تم ایسے نہیں بلکہ تمام جہاں سے افکار، اس کو پناہ دے۔ اسے دلو اور سب مل کر قرآن مجید کی مثل صحیح و یلیٰ علوم عیب پر شامل ایک چھوٹی سی سورت بنا دو۔ اگر تم اپنے اس خیال میں چپے ہو۔ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے انکار کی وجہ یہ نہیں بلکہ انہیں دو میں یہ کہ اسوں نے اپنے قرآن کا انکار کیا ہے جس کے علوم کا یہ احاطہ نہ کر سکے نہ کوئی انسان احاطہ کر سکتا ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس مجید کو کھد کھد یا دوسری یہ کہ میں تک قرآن مجید کی بھی خبریں ان پر ظاہر نہ ہو میں۔ یہ تمہارا صبر تو کرتے۔ پھر کہتے ہیں کہ میں اس درجہ تک جوتی ہیں کہ سے پہلے بھی کفار نے اپنے نبیوں ان کے معجزات ان کی کتابوں معیوں کا انکار کیا۔ دیکھو ان خائفوں کا اسی یہاں ہو سب جہاد کے گئے یہ ہی نتیجہ اس کا ہونا ہے۔ خیال رہے کہ قرآن مجید نے کفار کو سے چھ موقعوں پر چھ مطالبہ کے (۱) پورے قرآن بنانے کا مطالبہ کہ فرمایا۔

قل لئن اجتمعت لانس والجن علیٰ ن یا قوا مثل ہذا لہواں لایاتوں مثله و لو کان معصہم لمعص ظہیر (۲) اس سورت میں بتانے کا مطالبہ کہ فرمایا قوا معشر سور مثله مفریات (۳) ایک چھوٹی بڑی سورت بتانے کا مطالبہ کہ فرمایا قوا سورۃ مثله (۴) قرآن مجید ایک بات بتانے کا مطالبہ کہ فرمایا قوا احديث مثله (۵) حضور ﷺ جیسی بقی کی مثل سے ایک چھوٹی سورت ہو۔ کا مطالبہ قوا سورۃ من مثله (۶) ان ایک سورت بتانے کے لئے سب سے اعلیٰ لینے کی اجازت کہ ایک سورت کے بتانے میں اپنے علماء بتوں سرداروں کی مدد لے لو وادعو شہداء کم من دون اللہ (۸) (تفسیر کبیر) ان مطالبوں کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے پورے قرآن بتانے کا مطالبہ ہو پھر فرمایا، پھر اس سورت بتانے کا مطالبہ ہو پھر ایک بڑی سورت بتانے کا مطالبہ ہو پھر فرمایا، پھر سب مل کر ایک چھوٹی سی سورت بتانے کا مطالبہ ہو۔



فائدہ سے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ جو نے کو اپنی بات کا اعتبار نہیں ہوتا وہ ایک بات پر نہیں ٹھہرتا کبھی کبھار کہتا ہے کبھی دیکھ اسے یاد ہی نہیں رہتا کہ میں نے کہا کیا تھا۔ یہ فائدہ محض اس سے حاصل ہوا کہ وہ لوگ حضور انور ﷺ کو کبھی دیوانہ کہتے تھے کبھی جاوہر کیا ہوا کبھی جاوہر کرکھی دھڑا کرے وہاں۔ حالانکہ دیوانہ اور مسکور بے عقل ہوتے ہیں۔ اور مغتری بڑے عاقل۔

دوسرا فائدہ۔ انسانی مصنوع کی پہچان یہ ہے کہ انسان اس کی شکل بنا سکے جس کی شکل اسان سے نہ بن سکے وہ خدائی چیز ہے۔ یہ فائدہ حقو اسورۃ منطلہ سے حاصل ہوا۔ ہم اس کی تحقیق پہلے پارہ میں منطلہ والی اس آیت کی تفسیر میں کر چکے ہیں دیکھو نحن ہولاء جہاز کو ہم انسانی صنعت مانتے ہیں اور چوٹی کو خدائی صنعت اس فائدہ سے کہ ہوائی جہاز اسے بنا دے ہوئے کے باوجود اسان سے بن سکتا ہے مگر چوٹی حالانکہ بہت چھوٹی ہے مگر کسی انسان سے نہیں بن سکتی۔

تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید بے مثل کتاب ہے لہذا حضور انور ﷺ بھی بے مثال نبی ہیں بلکہ حضور کی زواج مطہرات بے مثال ہیں ہا ساء النسی لیس کا احد من الساء بلکہ حضور ﷺ کی امت سے مثل امت ہے کہ ہم حور امیہ یہ فائدہ حقو بسورۃ منطلہ سے حاصل ہوا سورہ بقرہ میں بسورۃ منطلہ ارشاد ہوا یہاں قرآن مجید کی بے مثال ارشاد ہوئی اور وہاں حضور انور ﷺ کی بے مثال

چوتھا فائدہ۔ امر ہمیشہ واجب کرنے کے لئے نہیں ہوتا کبھی عاجز کرنے کے لئے بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ بھی فائقو اسورۃ (نوح) سے حاصل ہوا۔ دیکھو قرآن مجید کی مثل ناممکن ہے مگر اس کے بنانے کا مطالبہ کر کے صیغہ سے ہوتا کہ کفار کو اپنا مگر معلوم ہو

پانچواں فائدہ۔ کوئی کتاب صرف عربی ہونے انھیں حرفوں سے بننے رسم الخط یکساں ہو۔ کی وجہ سے قرآن کی مثل نہیں ہو سکتی بلکہ فصاحت بلاغت بھی خبریں عالی معاش میں مث بہت چاہئے جو ناممکن ہے۔ ایسے ہی کوئی شخص انسانیت۔ مابری اصحاب اور کھانے پینے کی وجہ سے حضور انور کا مثل نہیں ہو سکتا حضور ﷺ کی مثلیت کے لئے خاتم النبیین۔ سید المرسلین مفتی احمد شہید وغیرہ ہوا ضروری ہے اور وہ ناممکن ہے حضور انور کا اور قرآن کریم کا مثل ایسا ہی ناممکن ہے۔ جیسے رب تعالیٰ کا مثل۔ ہم نے عرض کیا۔ شمر۔

ولی مثل ان کا ہو کس طرح وہ ہیں سب کے مدد بخشی

سب دوسرے کی یہاں جگہ کہ یہ وصف دو کو حاصل ہیں

سب سے اول سب سے آخر سب کا سردار سب کا بھٹوایا۔ واما ایک ہی ہو سکتا ہے۔ اس وصف میں شرکت کی گواہی نہیں۔ یوں ہی سب سے آخری کتاب سب کی تاریخ کتاب صرف ایک ہی ہو سکتی ہے زیادہ نہیں۔

چھٹا فائدہ۔ فیہ اللہ مدد لینا اسے مدد کے لئے پکارنا نہ شرکت ہے۔ حرام بلکہ بالکل جائز ہے۔ یہ فائدہ حقو اسورۃ منطلہ سے حاصل ہوا کہ رب نے کفار کو اجازت دی کہ وہ اپنے مدد کے لئے اپنے سرداروں رہبان والوں کو بلا لیں اور

قرآن کی مثل نہیں اگر یہ شرکت ہوتا تو رب تعالیٰ اس کی اجازت نہ دیتا۔ اس کی تحقیق ہماری کتاب جہاں حق اور میں  
حافظ کرو وقلوہ امر بخیر سے لئے ہے وادعوا کا ہر فقرے کے لئے بھی اس کیونکہ کفار اپنے پادریوں کو بلا سے مایوس تھے یہ  
صرف جہالت سے لئے ہے اور شرکت کی اجازت بھی بری ہے۔

ساقواں فائدہ۔ قرآن مجید میں عموماً فقط مس دوں اللہ اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے مقابلوں کے لئے آیا جاتا ہے۔ اس  
کے محبوبوں کے لئے نہیں۔ یہ فائدہ مس دوں اللہ سے حاصل ہوا کہ یہاں سے نبی و پیغمبر کے امراء و انھیں جگہ کفار سے  
مراویں والی اللہ اور والی مس دوں اللہ کا یہی فرق ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب سامی و پادریوں کے اصولی اسطوار میں  
مطالعہ کرو۔

آٹھواں فائدہ۔ کوئی شخص قرآن مجید کے علوم کا احاطہ نہیں کر سکتا یہی اس کے سارے علوم پر پور پور مطلع نہیں ہو سکتا  
خواہ کتنی ہی خوش کرے۔ قرآن ایک مندرجہ انکار ہے یہ فائدہ ہمالیہ بحیطو اسے علمائے حاصل ہو ہیوں ہی حضور انور  
صلی اللہ علیہ وسلم کو کماحقہ کوئی نہیں جاسکتا۔ امام بصری قصیدہ بردہ میں فرماتے ہیں۔ مس سقطہ العجم او مس شکہ  
الحکم عروفا من البحر بردہ ما من الدیم من رسول اللہ مفسر ووافیوں بہ عبد جلیل۔

یعنی سارے نبیوں رسولوں سے حضور ﷺ کے مندرجہ سے ایک چلو یا حضور ﷺ کی بارش سے یہ یحییٰ حاصل یا  
حضور ﷺ کی خدمت میں سب نے اپنی حدوں پر کھڑے ہیں۔ آپ ﷺ کے علم ایک لفظ یا آپ ﷺ کی حکمتوں سے ایک  
حکمت حاصل کر رہے ہیں۔

نواں فائدہ۔ قرآن خبریں ساری برحق ہیں اگرچہ اس میں سے بعض کا ظہور دیر سے ہو۔ اگرچہ اس پر انکار نہ کرنا چاہیے  
یہ تاہم بولما باتہم قلوبہ سے حاصل ہوا۔

پہلا اعتراض۔ قرآن مجید میں ایک جگہ رشار ہوا لا تدعوا من دوں اللہ۔ خدا کے سوا کسی کو نہ پکارو اور یہاں فرماتا  
ہے وادعوا من استطعتم من دوں اللہ والوں آیتوں میں تھامیں ہے

جواب۔ وہاں بیماری پیش کردہ آیت میں لا تدعوا کے معنی ہیں نہ پوجو نہ بھی خدا سے الگ کی کو نہ پوجو۔ یہی دعا  
مطلوبی معنی مراویں اس کی تحقیق ہماری کتاب جہاں حق و باطل میں اور علم و قرآن میں مطالعہ کرو۔

دوسرا اعتراض۔ قرآن مجید کے مقابلہ کی خوش کرتا اس سے لئے دوسروں سے دینا تو کفر ہے چہرے رب تعالیٰ سے اس  
کا علم اور اس کی جہالت کیوں دی۔

جواب۔ ان کا غر ظاہر نہ سے لئے اور غر کا ظہور نہ سے یہاں کا دیکھو۔ گایسے معنی حایہ اسلام سے مقدم ہے  
وقت جہاد و غر و لا بدہا جاو کر۔ کی اجازت بلکہ علم دیا القوا ما انتم ملعون حالانکہ جہاد اسم یا کفر ہے اس کی  
جہالت نہیں دی جاسکتی وہاں بھی غر ظاہر کرنا مقصود تھا۔

تیسرا اعتراض۔ قرآن مجید میں فقط دو معنی ہوا آتا ہے۔ حاضرینوں میں دوں اللہ یہاں بھی اس سے معنی ہو۔

یہ ہی حال سب کی تمام مذکورہ صفات کا۔ اس بنا پر رشا ہوا کہ، کیا ایسا گناہ جس میں یہ صفات ہوں جیسے قرآن مجید میں صفات کی بنا پر ہے بے مثال ہے۔ ایسے ہی صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگوٹھوں صفات کی بنا پر بے مثال ہیں کہ

آپ ﷺ کا مثل مانگن ہے

لائیں تو یہ دوشرا اور کوئی دوسرا جس کو یہ روح عظام پہ کروڑوں درود جیسے ہمارے قربت دار بہت ہو سکتے ہیں مگر ماں باپ صرف ایک ایسے ہی غیاء اولیاء بہت ہوئے مگر خاتم الانبیاء۔ صرف یک کہ ماں باپ سے ہمارے جسم بنا حضور انورؐ سے سارا عالم بنا۔ ان کفار نے قرآن مجید کا اس لئے انکار کیا کہ وہ اس کے علوم تک پہنچنے کے صرف الفاظ ہی دیکھتے رہے یوں ہی حضور نورؐ کو اپنا مثل کہنے والے صرف کھانا پینا سونا جاگنا دیکھ کر یہ کہہ بیٹھے۔ حضورؐ کے یہ خط ہری صفات ان کی بصیرت کے لئے آئینہ کئے یہ آئینہ ہائے توفیق آجائے گا۔ شعر۔

کفر و اسلام کے ٹکڑے ترے چھپنے سے بڑھے

تو اگر پردہ اٹھا دے تو تو ہی ہو جائے

اللہ کرے کوئی پردہ ٹھانے والا مل جائے۔ اقبال کہتے ہیں۔ شعر۔

نکاح عاشق کی دیکھتی ہے پردہ نیم کو اٹھا کر  
اور ہدیکل میں لاکہ نہیں ضرور کو چسپ چسپ کر

وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ

اور ان میں سے وہ ہیں جو ایمان لائے گئے ہیں۔ اور ان میں سے وہ ہیں جو ایمان لائے گئے ہیں۔

اور ان میں کوئی اس پر ایمان لاتا ہے اور ان میں کوئی اس پر ایمان نہیں لاتا ہے۔

وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۱۱﴾ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ

میں سے اس پر اور آپ کا رب خوب جانتا ہے مفسدوں کو اور اگر تمہارے میں وہ آپ کو

دروغہ کہتا ہے تو تمہارا رب تمہارا رب خوب جانتا ہے اور اگر وہ تمہیں جھٹلائیں تو تمہارا رب

لِيَّ عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِنَّا

تو تمہارا رب میرے لئے میرا عمل ہے تمہاری اس سے تمہارا رب تمہارا رب

میں سے بے ایمان کرلی اور تمہارے لئے تمہاری برائی تمہیں میرے کام سے

أَعْلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۲﴾

میں سے بڑھ کر تمہاری برائی میں سے جو کرتے ہو تمہارا رب

میں سے بڑھ کر تمہارے کام سے تمہیں سے

تعلق۔ ان آیات کے بعد کا پہلی آیت سے چند طرے تعلق ہے

**پہلا تعلق** تجلی آیات میں کفار کے موجودہ حال بیان ہوا کہ وہ قرآن کو بغیر سوچے اور بغیر اس کی خبروں کا احجام کیے بھٹاتے ہیں اب انہیں کفار کا آخری حال و انجام بیان ہوا ہے کہ ان میں سے بعض لوگ ایمان لائیں گے تو ان کے موجودہ کفر کے بعد ان کے "نندہ" ایمان یا جہاد کفر کا ذکر ہے۔ یہ تعلق اس صورت میں ہے جب کہ یہاں یوس سے مراد جو "نندہ" ایمان لانا۔

**دوسرا تعلق** تجلی آیات کے بعد میں مراد ہوا تھا کہ کفار کے قرآن مجید کو بھٹا دیں۔ اب ارشاد ہے کہ اس میں سے بعض دل سے نام صرف زبان سے بھٹایا اور بعض دل سے بھی بھٹایا یہ تعلق جب ہے جب کہ یوس سے مراد موجودہ ایمان یعنی پہچان۔

**تیسرا تعلق** تجلی آیت کے آخر میں ارشاد ہوا کہ گذشتہ ظالم قوموں کے انجام میں غور کرو کہ وہ کیسے ہلاک ہوئیں جس سے شہر ہوتا تھا کہ یہ بھی ہلاک ہو جائیں گے۔ اب ارشاد ہے کہ ایسا نہ ہوگا ان پر خدا کر دینے والا عذاب نہ ہوگا۔ کیونکہ ان میں سے بعض لوگ ایمان لائیں گے۔ اگر ہلاک کر دیئے جائیں تو ایمان کیسے لائیں (تفسیر کبیر)

**تفسیر** وسهم من یوس بہ وسهم من لا یوس بہ اس فرمایا مانی کی چند تفسیریں ہیں ایک یہ کہ دونوں صیغے یوس اور لا یوس من بمعنی حال ہیں اور ایمان سے مراد حق فتویٰ ایمان یعنی جانتا پہچانتا اور وسهم من هم سے مراد یا مشرکین مکہ میں یا مارے کفار عرب جس میں یہود و نصاریٰ بھی داخل ہیں بسہ سے مراد قرآن مجید ہے جس کا ذکر پہلے سے ہوا ہے یا منور صلی اللہ علیہ وسلم جن کا ذکر قرآن مجید کے ذکر کے ضمن میں ہوا۔ (دیکھو تفسیر مدارک، تنویر المصباح، بیضاوی کبیر وغیرہ) (۱) یہی میں شرکین مکہ یا کفار عرب میں سے بعض تو وہ ہیں جو دل سے قرآن کریم اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت مانتے ہیں مگر خدا اور خدا کی وجہ سے ان کے انکار ہیں بعض قوموں کے بعد انہوں نے ایمان لایا اور بعض وہ عام کفار ہیں جو محض اپنے سرداروں کے کہنے میں آکر قرآن کریم اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے نفی نہیں مانتے۔ کئی ان سے صفات عاید میں جو نہیں کرتے (۲) یا ان شرکین و کفار میں سے بعض تو وہ ہیں جو آ کے چل کر قرآن و صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں گے اور اسلام کی بڑی بڑی حدتیں کریں گے جیسے حضرت خالد بن ولید اور عمرؓ۔ انہی ابو جہل۔ ابو سعید۔ ہندہ و میرہم اور بعض وہ ہیں جو ایمان نہیں لائیں گے کفر پر سریں گے یا مارے جائیں گے۔ جیسے ابوہبہ اور ابو جہل اور امیہ بن خلف و میرہم اس صورت میں یہ بھی خبر سے جو ہو ہو پوری ہو کر رہی۔ دنیا نے دیکھا اور دیکھ اعلم بالمفسرین یہ دوسرا یا زمان ہے یہاں المفسرین سے مراد کفر پر مرنے والے کفار ہیں کہ اصل فساد وہ ہیں جنہوں نے اپنی طاقت و بکارتی۔ علم سے مراد مصعب و قہر کے لئے جانتا تھا کہ انہیں عذاب دیا جائے لہذا آیت بالکل واضح ہے۔ یعنی سے محبوب ہم ان فساد کی کفار کو خوف جانتے ہیں انہیں سخت سزا دیں گے۔ حقانیت قرآن کے تمام دلائل میں فرماتے ہیں کہ بعد ارشاد ہوا کہ ان کے کلمہ کو کہ اس زمین عالی میں نکدیہ سے مراد بھٹا ہے پر قائم رہنا۔ ایمان اختیار نہ کرنا۔ اس کا قائل وہی کفار عرب یا شرکین مکہ ہیں جس سے اب تک خطاب ہو رہا ہے چونکہ ان میں بعض تو آگے چل کر ایمان قبول کرے گا۔ اسے تھے بعض نہیں

اس لئے یہاں ان فرمایا گیا۔ یعنی جو لوگ ایمان قبول کر لیں وہ تو آپ ﷺ کے اپنے ہو گئے اس طرح کہ آپ ﷺ و  
 نبیوں سے انہیں بھی مشابہ ہوگا ان دینیکیوں سے آپ ﷺ کا ثواب بھی بڑھے گا کیونکہ وہ نیکیاں آپ کی تعلیم سے ہیں  
 کے گناہ آپ ﷺ کی شفاعت سے بخشے جائیں گے۔ رہے وہ لوگ جو آپ ﷺ کو جھڑتے ہیں، یہ بیان الے ہی نہیں  
 ان سے دو باتیں فرمادیں۔ ایک یہ کہ فصل لی عملی ولکم عملکم۔ یہاں ام کے بعد جہاں اور لکم کے بعد عتاب  
 پوشیدہ ہے۔ بی اجر و لکم میں امام ترمذی کے لئے ہے نہ کہ شیخ کے لئے کہ کفار کون کے اعمال کا شیخ ہیں مگر۔ سزا حق ہے یا یاں  
 رہا ہوتی ہیں عمل سے مراد مطلق عمل ہیں خواہ دل کے ہوں یا اعضا ظاہری کے۔ یا مال اعمال یعنی تو آپ ﷺ ان سے فرما  
 دو کہ میرے اعمال کا ثواب میرے لئے ہے تمہیں ان سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ کیونکہ تم میرے نہ سے کافر قرابت داروں کو نہ  
 مال کی میراث ملے نہ اماں کی نہ اہول کی نہ کاس کی اور تمہارے گناہوں کی سزا صرف تم کو ملے گی اس کے متعلق مجھ سے پو  
 پرس نہ ہوگی۔ کیونکہ میں مکمل تبلیغ کر چکا۔ دوسری بات یہ کہ انتم ہونیوں معا تعمل و اما ہوی معا تعملون بعض معسرین  
 سے فرمایا کہ یہ فرمان عالی پیسے کلام کی تفسیر یا تاکید ہے۔ بعض نے فرمایا کہ پہلے فرماں سے نیک اعمال مراد تھے۔ حضور  
 ﷺ کے داخلی نیک اعمال اور کفار کی وہ نیکیاں جنہیں وہ نیکی سمجھتے اور کرتے تھے اور اس فرمان میں برے اعمال یعنی گناہ  
 مراد ہیں وہ مراد ہیں حضور انور ﷺ کی توحید عبادات اور تبلیغ کو گناہ کہتے تھے اور اپنے مدکرہ ریبوں کو گناہ سمجھتے تھے تو مطلب  
 کہ تم میرے گناہوں سے بری ہو تم سے اس کا حساب نہ ہوگا اور میں تمہارے گناہوں سے بری (اور وہ الیاں و میر و غیرہ)  
 خلاصہ تفسیر۔ ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان آیتوں کی بہت تفسیریں ہیں۔ ہم ایسا خلاصہ عرض کرتے ہیں جس میں  
 سب کا تذکرہ آجائے گا دے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم شرکین مکہ یا کفار عرب جو اس وقت بہت جوش میں ہیں یہ سارے کافر  
 رہیں گے نہیں بلکہ بعض ایمان قبول کر لیں گے اور اسلام کی بڑی خدمات انجام دیں گے اور بعض کفر پر سرریں گے یہاں سے  
 جائیں گے یا ان کفار میں بعض وہ ہیں جو صرف زبان کے کافر ہیں دل سے آپ ﷺ کو چاقرآن کو برحق جانتے ہیں۔ حسد  
 اور عناد کی وجہ سے انکار کئے جاتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو جوہر و فحش کرتے ہیں۔ صرف اپنے سرداروں سے من کر دل سے  
 آپ ﷺ کے انکاری ہیں اللہ تعالیٰ ایسے مسایلوں کو خوب جانتا ہے انہیں سخت سزا دے گا ان دونوں طریق میں سے جو  
 ضدی دل سے انکاری ہیں یا جو کفر پر اڑے ہوئے ہیں ان سے فرمادو کہ تم مجھ سے کٹ گئے لہذا میرے لئے میرے عمل کی بڑا  
 ہے تمہیں مجھ سے اور میرے عمل سے فائدہ نہیں پہنچے گا۔ اور تم کو تمہارے اماں کی سزا ملے گی۔ نہ میری شفاعت سے وہ جہنم  
 جاویں نہ مجھ سے ان کے متعلق بار پرس ہو۔ کیونکہ میں نے تم کو پوری تبلیغ کر دی تم میرے عمل سے بری ہو میں تمہارے  
 اماں سے بری اور بیزار ہوں۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ قرآن مجید کی غمی خبریں بالکل حق ہیں۔ جیسا فرمایا یہاں ہو کر ہایہ فائدہ میں ہوس اور میں لا ہوس کی  
 پہلی تفسیر سے حاصل ہو۔ جب کہ ایمان سے مراد ہوشی ایمان اور ہوس کے معنی ہوں ایمان قبول کر لیں گے۔ واقعی بہت

کفار و مشرکین بعد میں ایمان لائے اور بعض سے عہد ہو رہا ہے۔

دوسرا فائدہ کہ کفار حضور انور ﷺ کی صداقت قرآن مجید کی حقیت کے دل سے قابل تھے کچھ دھوکہ قابل نہ تھے یہ فائدہ مبہم جس موسم سے دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ جب کہ ایمان سے مراد ہوسوی ایمان یعنی دل سے قابل ہونا مراد ہو۔ اس کی تفسیر وہ آیت کریمہ ہے ہر طور پر کفار و مشرکین کے لئے ہوا۔

تیسرا فائدہ اگر حضور ﷺ کی الفت اور جذبہ اطاعت دل سے نہ ہو تو دل سے چاہا لینا شرعی ایمان کے لئے کافی نہیں ہے اس سے جات ہو۔ یہ فائدہ بھی جس موسم سے دوسری تفسیر سے حاصل ہوا دیکھو قرآن مجید اس کی دی پہچان کی خبر دے رہا ہے اور پھر ایسی کافر بھی کہہ رہا ہے آج بہت سے غیر مسلم ملحد ہندو بلکہ عیسائی حضور انور ﷺ کی حقیت بہت شہادت لکھتے ہیں مگر راجے ہیں ہندو کیونکہ تسلیم اور اطاعت و اقرار سے ملکہ ہیں۔

چوتھا فائدہ: بفضلہ تعالیٰ موسیٰ کو حضور انور ﷺ کے اعلیٰ طیب ظاہر سے فائدہ پہنچتا ہے اور قیامت تک جو قیامت کے بعد تک پہنچے گا۔ کفار اس سے عہد ہیں یہ فائدہ عقل لای عممی سے حاصل ہوا۔ کہ لای عقلی کو حق کیا گیا ان کتب و کلام پر حضور ﷺ کی نیکیاں ہم گنہگاروں کا ان شاء اللہ جہ پار کریں گی۔ حضور انور ﷺ نے اپنی امت کی طرف سے بانی بارہاں اور سے لئے کہ جاگ کر رو کر شفاعت کر رہی اور قیامت میں فرما میں کے۔

پانچواں فائدہ: حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بری اور بے عقل نہیں ان شاء اللہ ان کی بیایاں قبول کرتے اور ان کے گناہ بخشواتے ہیں۔ بلکہ اس کے ذمہ دار ہیں رب فرماتا ہے علیہ صاعنہم تنہا سے تکلیفی اعمال ان سے ذمہ دارم پر ہے (روح البیان علیہ صاعنہم کی تفسیر) اب فرماتا ہے کہ کفار نے مال و اعمال کی طرف نگاہ نہ کرنا دیکھو اور فرماتا ہے موسیٰ سے بنی بھر کے لئے نگاہ نہ پھیرو ایسی اپنی نگاہ میں اپنے دامن کرم میں رکھو۔ ولا تعد عینک عنهم اور فرماتا ہے۔ و احضض جناحک للصومیں اگر ایک آن کے لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے آنکھ پھیر لیں تو ہمارا نقصان کہیں نہ لگے رب تعالیٰ ہم کو ان کی نظر کرم میں رکھے۔

ماگ لے ماگ لے چشم تر ماگ لے ماگ لے ن سے درد جگر ماگ لے

ماگ لے ہن کی مٹھی نظر ماگ لے پیارے آقا کی مٹھی میں مگر ماگ

پہا اعتراض میں یہ کہ یہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض کفار موسیٰ تھے۔ مگر دوسری آیت میں ارشاد ہے ہم الکافروں کا حصار ہے ہی پکے کافر ہیں۔ انہوں آجوں میں تھامیں ہے۔

جواب اس کا جو اب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا۔ کہ یہاں ایمان سے لکھی ایمان مراد ہے اور وہاں کفر سے شرعی کفر مراد ہے ہو سکتا ہے کہ ایک شخص بہ یک وقت لکھی موسیٰ اور شرعی کافر ہو دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ رب تعالیٰ صرف مہادیوں کو خوب جانتا ہے اعلم العاصمیں تو کیا وہ موسیٰ متقیوں کو کہیں جانتا۔

جواب جانتا غصب نے لے بھی ہوتا ہے اور رحمت و کرم کے لئے بھی رب تعالیٰ ان مہادیوں کو غصب و قہر کے لئے جانتا۔

ہے۔ مومنوں کو رحم و کرم کے سے نیز اس آیت میں صبر کا کوئی لفظ نہیں جس کے معنی ہوں کہ وہ صرف مساویوں کو ہی جانا

تفسیر اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ کسی کا عمل دوسرے سے کام میں آتا۔ اپنی اپنی جہت پر۔ دیکھو ارشاد ہے کہ لیس عملی ولکم عملکم میرے لئے میرے کام ہیں اور تمہارے لئے تمہارے کام۔ جب ہی کے عمل سے کام نہیں آتے تو امت کے ایک دوسرے کے عمل کسی کے کیسے کام آ سکتے ہیں۔ لہذا ثواب و عذاب کی طرف سے جج بدل رہا سب ناچار ہے۔

جواب: اس اعتراض کا تفصیلی جواب ہم تیسرے پارے میں ماسکبت و عیبھا ما اکسبت کی تفسیر میں دے چکے ہیں یہاں اتنا سمجھ لو کہ یہ خطاب کفار سے ہے اس لئے ارشاد ہے۔ و ان کسبواک فعل لیس عملی و آتی نبی نے اعمال کفار کے کام نہ آئیں گے۔ کھان نبی را وہ تھا مگر کافر تھا تو کشتی نوح اس کے کام نہ آئی مومنوں کے کام آلی مومنوں کے کام آئی کشتی بھی تو حضرت نوح علیہ السلام کا عمل ہی تھی

چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی امتی سے بے تعلق ہیں اور امتی ہی سے بے تعلق مجرم کیوں ہی ہر دوسرے کے پٹھے ہو (دوبانی)

جواب: انہوں نے کہ اعتراض یہ لفظ نہیں دیکھا و ان کسبواک جس سے معلوم ہو رہا ہے کہ جو نبی بھلائے اس سے ہی بے تعلق ہیں۔ کہ مومنوں سے۔

تفسیر صوفیہ نہ انسان اللہ تعالیٰ کی صفت ہدایت اور صفت اصلاال کا مظہر ہے۔ لہذا اہل سے اہل پیر سے ہمارے انسان ہدایت کا فائدہ اٹھائیں پاتے کچھ فائدہ پاتے ہیں کچھ نقصان۔ سورج سے ساری آنکھیں روشنی نہیں پا میں کی۔ نہ ہدایت سے ساری زمین برہ حاصل کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آقا ہدایت کے سورج ہیں قرآن مجید اسلام اور اسلام کے سارے احکام فرمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر دست کا بادل ہیں قرآن مجید، میرہ آپ ﷺ کی بارش آپ ﷺ سے اور آپ ﷺ کی شعلوں اور بارش سے سب نے فائدہ نہ اٹھایا۔ رب نے یہاں فرمادیا کہ سب اس سے ہدایت نہیں پا میں گئے۔ بعض ایمان لائیں گے بعض نہ لائیں گے۔ رب تعالیٰ فساد یوں کو چاہتا ہے جس کسی نے اس میں فساد کفر شرک کا جنم بویا ہو ہے قرآنی بارش سے وہی جنم اگے گا۔ شعر۔

کوئی جان اس کے ہبک رہی کسی دہ میں اس سے کھٹک رہی

نہیں ان کے جلوے میں یک رہی کہیں پھول ہے کہیں خار ہے

صوبہا فرماتے ہیں کہ بڑا اچھا ہے وہ ہے کہ حضور انور کے اعمال میں جس کا حصہ نہ ہو اللہ تعالیٰ نہ حضور ﷺ کی بیاں ہمارے مومنوں کا ہیہ چارہ کی کی ان سے نے فرمایا گیا۔ لیس عملی ولکم عملکم۔ شعر۔

مانھ اتھا کر یہ کڑا ہے کریم میں کی کے مال میں حقارم



نئی کے مال میں فقیروں کا حق ہوتا ہے۔ جو ادا و نوافل و رحیم کے اعمال ہیں۔ ہم سیاہ کاروں کاں شامہ مصر ہے اور ضرور ہے اس سے بھی بڑھ کر بد نصیب وہ ہے جس نے نبی بیزار یا بے تعلق ہو جائے گا۔ اگر نکلی کا تار کٹ جاتے تو ساری قنگ بے کار ہے۔ اگر حضور انورؐ سے غامی کار شدہ ٹوٹ جاوے تو شیطان کی طرح ساری عبادت محض بے کار میں ان محیط اعمالکم زانتم لا شعورون اسی کے تعلق ارشاد ہوا تو ساری معائنہ عملوں حضور انورؐ کو ہمارے یہ اعمال سے تعلق ہے قبول کرانے کا اور ہمارے گناہوں سے تعلق ہے بشوقی کات یہ کاراں سے بے یار ہے نہ سمجھتے یہ کار بدکار۔ ہم تو ہیں ہی اس کے منگتے۔ ہمارا کام ہی مانگنا سنا ہے۔ وہاں تو حال یہ ہے کہ۔ شعر۔

منگتے تو ہیں منگتے کوئی شاہوں میں دکھا دو جس کو مری سرکار سے گلزار۔ ملا ہو

گنہگاروں کے قدموں سے پیئے ہو۔ لیکن ہے کہ ہماری گنہگاری ہی ان کی رحمت کا ریدہ ہے۔ اقبال کہتے ہیں

شعر۔

ہری ہوئی کام آئی جاتی ہے جن صیاں عجیب تھے ہے  
کوئی اسے دھوڑتا پھرے گا زر شطاعت دکھا دکھا کر

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ

ہم میں ان کے وہ ہیں جو ہاں لگاتے ہیں طرف آپ کے کیا ہیں آپ سنا میں کے  
اور ان میں وہی وہ ہیں برتہاری طرف کان لگاتے ہیں تو کیا تم بہوں کو سنا

وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ

بہوں کو اگر یہ ہوں وہ نہ عقل رکھتے اور بعض ان کے وہ ہیں جو دیکھتے ہیں طرف  
کے اگر یہ ہیں عقل نہ ہو اور ان میں کوئی تمہاری طرف

أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ۝

آپ سے کیا پاس آپ ہدایت ہو میں نے انہوں کو اگر یہ ہوں وہ نہ دیکھتے  
سنا سے کیا تم انہوں کو راہ دکھا دو گے اگرچہ وہ نہ سوجھیں

تعلق: ان آیات کے بعد کا پہلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں ارشاد ہوا تھا کہ قرآن مجید پر بعض لوگ ایمان لائیں گے بعض نہ لائیں گے اب فرمایا جا رہا تھا کہ ایمان نہ لانے والے کون لوگ ہیں وہ وہ ہیں جو آپ ﷺ کو اسے محبوب بصیرت سے نہیں صرف بصارت سے دیکھتے ہیں۔ آپ ﷺ کی باتیں صرف سر کے کان سے سنتے ہیں دل کے کان سے نہیں سنتے

دوسرا تعلق: پچھلی آیت آخر میں ارشاد ہوا تھا کہ میں تم سے بری ہوں۔ اب اس کی وجہ ارشاد ہو رہی ہے کہ اے محبوب انہوں نے تم کو اپنے دل میں نہیں رکھا۔ گویا پہلے عتاب تھا اب اس کی وجہ کا بیان ہے

تیسرا تعلق: پچھلی آیت میں ان بد نصیبوں کا ذکر ہوا جو حضور انورؐ کو جھٹلاتے ہیں اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ بے بصیرت بھی ہیں اور بے عقل بھی۔ آپ ﷺ کو تو جانور پتھر۔ کاکر۔ لکڑیاں بلکہ چاند سورج تارے جانتے مانتے طاعت کرتے ہیں یہ ان سے بھی بدترین ہیں۔

چوتھا تعلق: پچھلی آیت کریمہ میں انسانوں کی دو قسمیں کی گئیں مومن اور کافر۔ اب کافروں کی دو قسمیں کی جا رہی ہیں ایک انتہا درجہ کے بعض و عداوت والے دوسرے ان سے ہلکے گویا اس آیت میں قسم کی قسم بیان ہو رہی ہے۔ بعض عداوت و بے کی طاعت یہ ہے کہ حضور ﷺ کی سن کر بھی نہ سنے اور حضور ﷺ کو دیکھ کر بھی نہ دیکھیں (تفسیر کبیر)

تفسیر: ومہم من یستمعون الیک یہ فرمان عالی جا محمد ہے مہم میں من بعضیت کا ہے ہم کا مرجع یا مقصد ہیں یا من لا یومن بہ یہ مہم کی خبر مقدم ہے اور من یستمعون مطاوعہ من لفظا و عدا ہے مگر معنی جمع اس لئے یستمعون جمع ارشاد ہوا۔ استماع کے معنی ہیں کان لگا کر سنا سنا کر سننے کا معنی ہیں سننا یستمعون کا مفعول پوشیدہ ہے یا لقرآن یا لکلام یا لکلام عظیم یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار میں سے جو ایمان لانے والے نہیں یا ان مسدین میں سے بعض وہ بھی ہیں جو آپ کا وعظ آپ ﷺ کی عداوت آپ ﷺ کا قرآن بظاہر بہت ہی کان لگا کر سنتے ہیں۔ دیکھنے والا سمجھے کہ بڑے غور سے بڑی محبت سے سن رہے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کے دل کے کان بہرے ہیں اس لئے ان کے دلوں میں آپ ﷺ کی آواز نہ پہنچتی ہی نہیں۔ اہانت لسمع الیک۔ اس فرمان عالی میں سوس انکاری ہے نسمع مانہ استماع سے بمعنی سنانا مراد ہی قبولیت کا نہ نالسمع سے مراد ہے اس کے بہرے جن کے دل میں آپ ﷺ کی صدا یا دیا کی محبت کی وجہ سے ایسا بوجھ ہو گیا جس سے آپ ﷺ کی باتوں کے دل میں نہیں اترتی کیا آپ ﷺ ایسے بہروں کو نہ کہتے ہیں۔ خصوصاً لو محکموں کو یا بعضوں وہ بے عقل بھی ہوں۔ کیونکہ عقل والا بہرہ رکھتا ہے کچھ فائدہ اٹھا لیتا ہے بتانے والے کے اشارہ و غیرہ سے کچھ جانتا ہے۔ لیکن اگر وہ دیوانہ بھی ہو اور بہرہ بھی پھر اسے کسی کی ہدایت کیا کام دے۔ ومہم من یستمعون الیک یہ فرمان عالی معطوف ہے ومہم یستمعون الیک پر لہذا ادا و عاطفہ ہے۔ مہم کا مرجع وہ ہی مقصد ہیں یا کفار ہیں۔ من سے مراد اگرچہ پوری جماعت ہے مگر یہ لفظ مفرد ہے اس لحاظ سے۔ مگر مفرد ارشاد ہو۔ بہر حال یستمعون کو جمع کیا گیا۔ من کے معنی کے لحاظ سے اور مگر کو واحد لایا گیا من کے لفظ کے اعتبار سے۔ مگر سے مراد ہے نگھوں سے غور دیکھنا یعنی بعض فساد کی کفار وہ ہیں جو آپ کو آپ کے معجزات کو سر کی آنکھوں سے دیکھتے ہیں مگر ان کے دل کی آنکھیں اندھی ہیں۔ جس کی وجہ سے ان کے دلوں میں آپ کی الفت آپ کے معجزات کی عظمت نہیں آتی۔ اس صورت میں غور فرماؤ کہ اہانت تہذی العمی اس فرمان عالی میں بھی سوال انکاری ہے۔ ہدایت سے مراد رہنمائی نہیں۔ یہ کہ حضور انور ﷺ رہنمائی تو سب کیا کرتے ہیں بلکہ اس رہنمائی کو قبول کرنا مراد ہے۔ انہی میں اندھے سے مراد ان کے اندھے ہیں۔ یعنی

بصیرت سے محروم یعنی اے محبوب کیا آپ ﷺ دل کے اندھوں کو ہدایت دے سکتے ہیں یعنی ان سے قبول کروا سکتے ہیں منوا سکتے ہیں کہ وہ آپ کی بات مان میں جس کے دل میں نہ آپ ﷺ سے اہست ہو نہ آپ ﷺ کے معجزات کی عظمت۔ مکی سے مراد دل سے اندھے ہیں۔ ولو كما سوا لا بصرون اس فرمان عالی میں بصرون بتا ہے بصیرت سے بصیرت دس کی روشنی کو کہتے ہیں جیسے بصارت آنکھ کی روشنی کو کہا جاتا ہے یعنی اگر چہ وہ دس کی بصیرت سے محروم ہوں۔

خلاصہ تفسیر: وہ بد نصیب جن کے عقدر میں ہے کہ ایمان نہ لا میں مرتے ام تک کا قرہ ہیں وہ آپ ﷺ کا کلام بڑے عور سے سنتے ہیں آپ کی طرف کان لگاتے ہیں مگر دل کے ہرے ہیں تو کیا اے محبوب آپ ﷺ بہروں کو اپنا فرمان بنا سکتے ہیں جو ہرے ہونے کے ساتھ بے عقل دیوانہ بھی ہوں جس کی وجہ سے ان تک آواز نہ پہنچنے کی کوئی راہ نہ ہو۔ انہیں میں سے بعض وہ بد نصیب ہیں۔ جو نہایت عور سے آپ ﷺ کو سکتے ہیں مگر دل کے اندھے ہیں۔ جس کی وجہ سے ان کے دلوں میں آپ ﷺ کی عظمت و اہست قائم نہیں ہوتی تو کیا اے حبیب ایسے طریقے کی بھٹی بھولی ہوئی جماعت کو آپ ﷺ ہدایت کر سکتے ہیں جو اندھے ہونے کے باوجود بصیرت سے بھی محروم ہوں۔ اس کا آپ ﷺ کی خدمت میں آنا آپ ﷺ کی مجلس شریف میں بیٹھنا آپ ﷺ کی باتیں دھیوں سے سننا ان کے لئے محض بھار ہے۔ کسری شاہ فارس کا دور یہ جس کا نام یونان تھا کہ کرتا تھا کہ پانچ چریں صالح اور برہا ہیں۔ کھاری زمین میں بارش۔ دھوپ میں چراغ۔ اندھے کے سامنے سن۔ یہاں کے سامنے اچھا کھانا اور ناقدرے کے پاس عالم و فاسل آدمی۔ (تفسیر روح البیان)

فائدے: ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: قرآن مجید میں بہت جگہ نہ اندھے بہروں سے مراد دل کے اندھے بہرے ہوتے ہیں ہم اس کی تحقیق پارہ الم صم بکم عمی کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ دیکھو ان آیات میں سننے والوں کو بہر فرمایا اور دیکھتے والوں کو اندھا ہوا سمع الیک کے ساتھ سمع الهم اور بظن الیک نے ساتھ تھپی العمی اور ثاؤر ماتا ہے انک لا تسمع المونی ولا تسمع من فی القبور اس آیت سے مانع مونی کا انکار کرنا مانت ہے۔

دوسرا فائدہ: حضور انورؐ کو دل کی آنکھوں سے دیکھنے دل کے کانوں سے آپ ﷺ کی بات سننا مفید ہے اس سے مومن صوابی بنتا ہے۔ صرف دماغ کی آنکھوں سے دیکھنا سر کے کانوں سے سننا مفید نہیں۔ یہ حضور ﷺ کو صرف محمد اس عہد نہ ہونے کے ليظ سے دیکھ وہ محرام ازلی ہے اور جو محمدؐ رسول اللہ ہو۔ کی حیثیت سے دیکھے وہ افضی ہے صوابی ہے۔

تیسرا فائدہ: عقل وہی مفید ہے جو اللہ کی طرف رہبری کرے جو عقل دیا کے بارے کام بنا ہے۔ مگر ایمان نہ بنا ہے وہ بنوٹ ہے۔ شعر۔

وہ ہے آنکھ کا جو منہ نگے وہ ہیں لب جو ٹھوہوں نوت میں

وہ ہے سرجوں سے لئے بٹکے وہ ہے دس جو ان پہ شمار ہو

یہ فائدہ لا بصرون اور لا بصرون سے حاصل ہوا۔ کہ کفار مدہ بڑے عقل و فراست والے تھے مگر رب تعالیٰ نے

انہیں عقل اور بے فراست فرمایا کہ وہ عقل سے وہی کام نہ لیتے تھے۔

چوتھا فائدہ: سننے اور دیکھنے کی طاقت دونوں ہی رب کا عطیہ ہیں۔ مگر قوت سامعہ افضل ہے قوت باصرہ سے یہ فائدہ دہا کر رہی ترتیب سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے سمیع کا ذکر پہلے فرمایا اور بصر کا بعد میں

مسئلہ: اکثر مفسرین کے نزدیک سننے کی طاقت دیکھنے کی طاقت سے افضل ہے چند وجہ سے قرآن مجید میں سننے کا ذکر بصر سے پہلے ہوتا ہے جیسا کہ یہاں ہے (۲) بعض نبی کسی عارضی تابینا ہو گئے تھے جیسے یعقوب علیہ السلام اور یوحنا پڑھا یا بعض کی نظر کم ہو گئی تھی جیسے اسحاق علیہ السلام مگر کوئی ہی کچھ بہرہ نہ ہو سکا کہ اس مرض سے پہلے تسبیح نہیں ہو سکتی (۳) کان ہر طرف کی آوازیں لیتے ہیں اگرچہ آوازیں پردہ سے ہو مگر آنکھیں صرف اسے کو دیکھتی ہیں وہ بھی بے حجاب چیز کو (۴) علم دیا اور لینا کان ہی کے ذریعہ ممکن ہے بہرہ آدنی نہ کسی کو سکھائے نہ کسی سے سکھائے۔ نابینا آدمی سکھ بھی سکھائے سکھ بھی سکھائے۔ (۵) لہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں سمیع کا عقل کے ساتھ ذکر فرمایا ہے ان فی ذلک لذكری لمن کان له قلب او

القی السمع وهو شہید وہاں قلب سے مراد عقل ہے اور فرمایا وکما سمع او یعمل ما کما فی اصحاب السعیر یعنی اگر ہمارے پاس عقل یا سننے کی قوت ہوتی تو ہم دونوں میں سے نہ ہوتے۔ (۶) انسان قوت گویائی کی وجہ سے جانوروں سے افضل ہے۔ اس لئے اسے حیوان مطلق کہتے ہیں اور گویائی کا فائدہ سننے کی قوت سے حاصل ہوتا ہے۔ آنکھ صرف شکل اور رنگ دیکھتی ہے یہ کام جانور بھی کر سکتے ہیں۔ (۷) حضور ﷺ کا کلام باقیامت سنا جائے گا اور لوگ اس سے ہدایت پائیں گے مگر آپ ﷺ کا دیدار ایک خاص وقت میں ہوا جیسی سمیع کا فیضان دائمی ہے اور آنکھ کا فیضان وقتی

مسئلہ: بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ بصر افضل ہے سمیع سے چند وجہ سے (۱) بیان سے عیان افضل ہے اور ظاہر کہ بیان سنایا جاتا ہے۔ عیان دیکھا جاتا ہے (۲) بصر کا تعلق نور سے ہے اور سمیع کا تعلق ہوا سے۔ ظاہر ہے کہ نور ہوا سے افضل ہے۔ یعنی نور دکھاتا ہے اور ہوا سناتی ہے (۳) اللہ تعالیٰ نے بمقابلہ کان کے آنکھ میں اپنی قدرت کے کثرت زیادہ رکھے ہیں۔ چنانچہ آنکھ میں سات پردے ہیں اور تین رطوبتیں ہیں کان میں یہ سب قدرت نہیں۔ (۴) آنکھ ساتوں آسمانوں تک کی چیزیں دیکھ لیتی ہے مگر کان تھوڑے فاصلے سے نہیں سن سکتے (۵) بہت دوسلوں نے رب تعالیٰ کا کلام سنا مگر اسے دیکھا کسی نے نہیں دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کو بے تکلف اپنا کلام سنا دیا مگر دیدار کے متعلق فرمایا اسی معلوم ہوا کہ آنکھ کا کام کان کے کام سے اعلیٰ ہے (۶) آنکھ چہرے کا سب سے بڑا حسن ہے کان میں یہ خوبی نہیں اس لئے آنکھوں کو حدیث شریف میں کریمین فرمایا و نہایت ہی باری چیزیں۔ من ادبنا فحسرتین (تفسیر کبیر)

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ میں بہرہ سے ملے ساتھ بے عقل ہونا کر لیا فرمایا۔

جواب: اس لئے کہ اگر بہرہ عاقل ہو تو اپنی عقل کے ذریعہ لوگوں کے اشارات سے فائدہ اٹھا لیتا ہے۔ لیکن اگر بے عقل بھی ہو تو کچھ فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ اکثر چاک ہو جاتا ہے۔ تاکہ بہرہ اکثر گازیوں کے تلوہ لڑ مارتے دیکھتے تھے

دوسرا اعتراض: اندھے کے ساتھ لایبصرون کیوں لڑا ہوا۔ اندھا تو ہوتا ہی وہ ہے جو نہ دیکھا ہو

جواب۔ لایبصرون بھر سے سیں بلکہ بصیرت سے ہے یعنی دل کے اندر ہے۔ جیسے اردو میں کہتے ہیں پنج کی پھٹ جانا۔  
 سمجھو دار اندھا سنا کر کلام چلا لیتا ہے مگر جو اندھا سنا بھی ہو اور پاگل بھی لیں کام چلائے گا۔

تیسرا اعتراض اس آیات سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تو بیرون کو ہدایت دے سکتے ہیں نہ اندھوں کو  
 حالانکہ بہت سے اندھے صحابی بنے اور آج بھی سوکن بلکہ اولیہ کا طین ہیں۔

جواب۔ اس اعتراض کا جواب بھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یہاں سہرے اندھے سے مراد اس کے سہرے اندھے ہیں۔  
 یعنی شمی دلی۔ جن کا کفر پر مہم غلطی میں آچکا تھا۔ ہے کہ ایسوں کو ہدایت میں ملتی اس لئے نہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں چمکی ہے بلکہ اس لئے کہ ان کی تہذیبی رکبا ہے۔

چوتھا اعتراض یہاں سہرے کے لئے لایبصرون اور اندھے کے لئے لایبصرون کوں فرمایا۔ عقل اور ہر میں یہ  
 فرق ہے

جواب۔ بعض مصرین نے فرمایا۔ ہونی فرق میں ۱۰ میں چیز ایک ہے۔ عقل اور بصیرت بعض نے فرمایا کہ عقل کا تعلق  
 دماغ سے ہے بصیرت کا تعلق دل سے ہے بصارت اور بصیرت اور عقل میں کبر تعلق ہے۔ کسی کی صورت دیکھتے ہی اس کا  
 دوست یا دشمن ہونا انا عرب یا اسی ہونا اور اس سے معلوم ہو جاتا ہے۔ اس میں ہر ہی کے درجہ میں اس پوری نی میں فرق  
 کرتا ہے۔ اس لئے بصارت کے ساتھ بصیرت کا ذکر ہی مورد ہے۔

تفسیر صوفیانہ۔ نبی کا فرمان سنا خصوصاً یہ اور راست ہوں ہی نبی کا چہرہ دیکھ اللہ تعالیٰ کی بڑی ہی نعمت ہے۔ جس کے  
 مقابل کوئی نعمت نہیں کہ اس سے نہان سوکن اور سنبالی جاتا ہے۔ لیکن یہ جب ہے جب کہ وہی محبت اور محبت بہ شوق کے ساتھ ہو  
 اگر یہ دونوں کام وہی نعمت و غیر سے عداوت کے ساتھ ہوں تو رب تعالیٰ کا بڑا احسان ہے۔ ابو جہل اور حضرت ابو بکر صدیق  
 میں فرق ظاہر ہے خیال رہے کہ ہر شخص کو دیکھنے کی نظر الگ ہے۔ ماں کو اور نظر سے دیکھتے ہیں بیٹی کو اور دوسری نظر سے ہوں  
 ہی نبی کو دیکھنے کی دوسری نظر ہے اس کفار کے پاس وہ نظر نہیں۔ اس لئے انہیں سہرے عقل اور اندھا سنا بصیرت کہا گیا ظاہر  
 ہوا ہر ایک ہے نتیجہ مختلف ہونا ملتا رہتا ہے۔ شعر۔

ہال بارہاں را سونے سلطان ہرد ہال راغاں رہہ گورستان ہرد

یعنی بار کے پر اسے بادشاہ کے پاس پہنچاتے ہیں اور کوئے کے پر اسے قبرستان پہنچاتے ہیں۔ پر غلام کساں میں مگر  
 تاثیر میں مختلف۔ صدیقی نگاروں نے کہتے ہیں پہنچانے کی اونچلی نظر اسے اور رخ میں داخل کرے گی

حکایت: مشہور شریف میں ہے کہ پچھلے زمانہ میں ایک عاشق جا بار اپنے محبوب کے لڑاق میں صلتا تھا مشکل تمام محبوب  
 نے وعدہ کیا کہ میں کل نصف رات کے بعد تجھ سے ملوں گا اور بقیہ رات میٹھ سے میں اور تو گزرا دیں گے عاشق جا بار اس  
 رات آدھی رات تک تو جا سکا مگر پھر سو گیا۔ فرماتے ہیں۔

بعد نصف میل آمد یار ہو صادق الودع است آن دلدارو

عاشق خود افتادہ حسیہ پیدا  
اندھے ار آتش لہر را دریا  
نرد گانے چند اندر میب کر  
کہ تو غلی گیر۔ این و باز مرد  
یعنی محبوب آیا عاشق کو سوتا پایا۔ اس کی حب میں ہنچا اخروٹ اڑا گیا۔ کہہ گیا کہ عاشقی بہادروں کا کام ہے تو ابھی  
اخروٹوں سے کھیل فرماتے ہیں۔

خواب را بگرد حب سے دور  
یک شے بر آید۔ سوہن گد  
بگر کہ ہمارا کہ بکھوں کشتہ اند  
بچو پار ہوست کشتہ اند  
یعنی اس اللہ کے بندے خید چھوڑ دے کہ وہ بستی چاہتے والوں سے کھڑے ہو جائیں کی راہ میں محسوس ہوئے  
ہیں کیونکہ ان کے پاس رہا ملے گا۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلٰكِنَّ النَّاسَ اَنْفُسُهُمْ

تعلیق: اللہ نہیں ستم کرتا کچھ نہیں اور جو ستم جوں پر ہوتا ہے وہی ظلم کرنے  
والوں کا ہے۔ انہوں پر جو ظلم نہیں کرتا وہی ظلم کرنے والوں پر ظلم

يُظْلَمُونَ ﴿۳۳﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَانَتْ لَهُمْ يَلْبِثُوا اِلَّا

ساعتہ: ان دنوں میں جمع ہونے کا دن ہو گیا کہ یہ اللہ سے ٹکر ہو گیا  
تھے۔ ان دنوں میں جمع ہونے کا کوئی دن نہیں رہے تھے۔

سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ

کے دنوں میں یہ ہوسے و بھینچ میں تھے آپس میں یہ ایک نقصان میں  
ہو گیا کہ ایک گھنٹہ میں بھینچ کر رہے تھے کہ پورے گھنٹے میں

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللّٰهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿۳۴﴾

وہ لوگ کہ جنہوں نے ان آیات سے اللہ کے کہنے سے انکار کیا۔ تھے وہ ہدایت نہ  
پائے وہ گمراہ تھے۔ انہوں نے اللہ سے تعلق نہ کیا اور ہدایت نہ پائی

تعلیق: ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق: پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ دنیا میں بعض کو ایمان تو ملتا ہے کہ بعض تو نہیں و مسہم من لا یومن بہ  
اب اشارہ ہے کہ یہ حق نہ منارہے گا کہ ظلم میں بدلے اس کے اپنے سب کوں میں۔ اصل ہے۔

دوسرا تعلق تجلی آیات میں ارشاد ہوا کہ کفار امد سے ہرے اور بے عقل ہیں۔ یہ آپ ﷺ سے ہدایت حاصل نہیں کر سکتے۔ اب ارشاد ہے کہ ان کے ان عیوب کا یونادب تعالیٰ کا اس پر ظلم نہیں ان کے اپنے کرتوتوں کا نتیجہ ہے۔

تیسرا تعلق تجلی آیات میں کفار کی دنیاوی خیروں کا ذکر ہوا اب ان کی اخروی مصیبتوں کا تذکرہ ہے کیونکہ ان کے دنیاوی حالات اخروی مصائب کا ذریعہ ہیں۔

تفسیر ان اللہ لا یظلم المصروف اب آیات کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی سبھی صفات کا ذکر ہے یعنی اس کا ظلم سے پاک ہونا اس کے لئے ظلم ناممکن ہونا۔ ظلم کی حقیقت یہ ہے کہ دوسرے کی چیز میں کسی کی بغیر حادث تصرف اور عمل درآمد کرنا ظلم کا ظاہر ہے کسی سے کام کرنا کہ خود دینی دنیا بغیر قصور نہایت جو کسی سے وعدہ کیا تھا وہ پورا نہ کرنا پہلے مسیحی سے نور رب تعالیٰ کے لئے کوئی چیز ظلم نہیں کہ ہر چیز اس کی اپنی ملکیت ہے جسے چاہے نہ رکھے۔ ہم درخت کا کوئی حصہ جلاتے ہیں کوئی حصہ فریجے جلاتے ہیں، ایک عیٹن کا کوئی برتن آگ پر تپنے کے لئے بناتے ہیں جیسے باغی کوئی برتن پانی کے لئے جیسے گڑا یہ عکرمیں کہ مٹی ہماری ہے جیسے چاہے بنائیں ظاہر یہ ہے کہ ظلم کے یہ سنی یہاں مراد نہیں دوسرے ہوتا کہ ہم اپنی مخلوق سے جو معاملہ کریں وہ ظلم نہیں بلکہ دوسرے معنی مراد ہیں یعنی ہم کسی کا وعدہ کیا ہو حق نہیں مارتے نہ کم کرتے ہیں۔ روح معانی نے فرمایا کہ یہاں ظلم یا تو ہمسی نقص ہے یا اس میں نقص کے معنی شامل ہیں اس لئے اس کے دو مفہول آئے ایک الناس دوسرہ شیخا۔ نقص بھی لازم ہوتا ہے کبھی ایک مفہول کا متعدی کبھی دوہا۔ کبھی تمیں کا۔ (روح معانی) یہاں الناس کا ذکر حصر کے لئے نہیں اللہ تعالیٰ کسی بندے پر ذرہ برابر ظلم نہیں کرتا۔ انسان ہو یا جن یا فرشتہ۔ عبادات ہوں یا جنات یا حیوانات ظاہر یہ ہے کہ الناس سے مراد کفار ہیں کہ پہلے سے انہیں کا ذکر ہے اور ہو سکتا ہے کہ اس سے سارے انسان مراد ہوں مہمیں و کافر کہ رب تعالیٰ مومن سے کیا ہو وعدہ کم نہ کرے گا۔ کفار کو بغیر جرم عذاب نہ دے گا۔ ولکن الناس انفسهم یظلمون۔ اس فرمان عالی میں ایک شبہ دور دریا جاری رہا ہے اس لئے اسے لکھنے سے شروع فرمایا گیا۔ الناس سے مراد یا تو کفار ہیں کہ امیں کا ذکر ہو رہا ہے یا کفار و مسلمان بھی۔ یہاں بھی الناس کا ذکر حصر کے لئے نہیں اس حکم میں جنات بھی شامل ہیں۔ انفس جمع سے نفس کی بعض ذات یا جان۔ اسے یظلمون پر تعدی فرمائی۔ حصر کا مادہ ہو بھی ہوگ صرف اپنی جانوں پر اپنی باتوں پر ظلم کرتے ہیں کیونکہ کفر اور بد عملی کا وبال تو انہیں پر ہے۔ خرابی معاملات کسی کا حق مار لینا اس کا وبال بھی ان پر ہی پڑے گا۔ مظلوم پر ظلم عارضی ہے ظالم پر اس کی سزا دی۔ شعر۔

پداشت ستر کہ جفا برنا کرد بر گردن تو بماند۔ بر ما بگذشت

دیوم محشر ہم یہ فرمان مالی یا ناملہ ہے۔ اور غلطیوم یا ادکر پوشیدہ فاعرف ہے یا اللہ پوشیدہ کا کسی آپ ﷺ انہیں وہ دن یا دولامیں یا اس دن سے ڈرامیں۔ ہماری آقا میں محشری سے ہے اور ایک قیرۃ میں محشر مومن سے ہے۔ ہم کا مرجع کفار ہیں جس کا ذکر اوپر سے ہو رہا ہے۔ چونکہ وہ دنیا میں قیامت کے انکار کی تھے اس لئے ان کا قصہ مصیبت۔

خیال رہے کہ قیامت میں پہلے سارے کفار ایک جگہ جمع کئے جائیں گے پھر ان میں چھانٹ ہوگی ہر قسم کے کافر الگ۔ یہاں اول وقت کا ذکر ہے اس لئے قیامت کو یوم حشر یا حشر کہتے ہیں اور اسے وقت نے لحاظ سے اسے یوم انفصل کہا جاتا ہے کہانی لم یسئلوا الا ساعۃ من اللہ یہ فرمان کا کن پوشیدہ ہے متصل ہے اور بحشر ہم و صصیر ہم سے حال۔ لٹ کے معنی ہیں رہتا ٹھہرنا۔ اور پس سین سے اس سے معنی ہیں چھپنا۔ اس سے پتہ چلے گا کہ اس وقت میں کون کون سے کفار کو چھپاتا ہے ظاہر یہ ہے کہ یہاں ٹھہرے سے مراد دنیا میں ٹھہرا ہے اور ہو سکتا ہے کہ قبر میں ٹھہرا مراد ہو ساعت بمعنی ٹھہری جیسی چھوٹا سا حصہ پھر یا دوپہر چونکہ دن کی ٹھہریاں غفلتی جن کا مدد نہیں ہوتا اس لئے یہاں دن کی قید لگائی گئی۔ مس اللہ ہاں ہزاروں بیہم یہ فرمان مالی بحشر ہم کی ضمیر سے دوسرا مال ہے معارف معرفت سے بنا معنی پچھانا یعنی کفار آپس میں ایک دوسرے کافر کو پسے پچھانیں گے جیسے دنیا میں پچھانت تھی۔ یہ جان پہچان قیامت سے اول وقت ہوگی۔ پھر حساب کتاب شروع ہونے پر کوئی کافر کسی کو نہ پہچان سکے گا سخت و نشت اور گھر ہٹ کی وجہ سے ہے۔ دوسرے میں چھپ کر پہچان ہو جاوے گی۔ اور ایک دوسرے کو سن مل کر یں گے ہذا قرآن مجید کی مختلف آیات میں کوئی تعرض نہیں کرتا۔ الگ وقتوں کا ذکر ہے قد عصر الدین کذبوا بلفظ اللہ ظاہر یہ ہے کہ یہ فرمان مانی یا ممد ہے سارہ۔ معنی سارے باعض کئے جا چکے ہیں یعنی وہ نقصان جس سے اصل پر نہیں ختم ہو جائے۔ جھلٹانے والوں میں وہ کفار بھی داخل ہیں جو قیامت کا انکار کرتے ہیں اور وہ کفار بھی جو قیامت کے قائل تو ہیں مگر کسی کی تیاری نہیں کرتے۔ جیسے یہودی جو قیامت کو مانتے ہوئے حضور ﷺ کو جانتے ہوئے مسلمان نہیں مانتے اب قیامت کا ماننا مفہوم صلی اللہ علیہ وسلم کے ماننے آپ ﷺ کی اطاعت کرنے پر مقوف ہے ہذا آیت واضح ہے کہ پرولی اعتراض نہیں۔ وہاں کا مواضع ہیں یہ فرمان مالی یا تو قد حسو رت پر معطوف ہے یہ کذبوا ولفظ اللہ پر اور لدین کا صریحی وہ ہدایت یا نہ نہیں تھے یا نہیں ہیں۔ ہدایت سے مراد ہے نجات یا نجات کے راہ کی ہدایت جس سے کامیابی ہو۔ کیونکہ انہوں نے انہماں کو کفر کے عوض اور قصہ حق کو تکذیب کے عوض محبت کو کیدادت کے عوض بیچ ڈالا اور وقت گزار دیا

خلاصہ تفسیر۔ غم نے موسیٰ و کافر سعید و شتی کا فرق بن لیا اس کے حلق یہ یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر بالکل ظلم نہیں کرتا۔ اس لئے اس سے حضرت انبیاء کرام پھر ان کے نائبین علماء دنیا میں مقرر فرمائے۔ حق و باطل کا ہر فرقہ یہ لوگ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں کہ اپنے اختیار سے اچھا و چھوڑ کر برستے تو اس کرتے ہیں کہیں وہ اس بھی یاد دلاؤ اس دن سے ذرا جس دن ہم سارے نثار کو ایک جگہ جمع فرمائیں گے اور وہ ایسا کی بڑی زندگی کو یوں محسوس کریں گے کہ وہ اس دن ایک حُزنی دہاں رہے پھر چلے آئے۔ یاد رکھو وہ اس دن سے ملے بلکہ گما کر محسوس اور اسے حریت کی تھی ابھی آرام کی مدت کر چہ دربار ہا معصیت میں تھوڑی معلوم ہوتی ہے پھر لطف یہ ہے کہ وہ اس وقت ایک اور سے محسوس جانتے پہچانتے ہوں گے۔ سب سے بڑے نقصان والے وہ ہیں جو یہ تو اللہ کی بارگاہ میں پیش ہوئے مگر یہیں ہیں یہاں کر اس کی تیاری نہیں کرتے پھر وقت نقل جانے پر کف غصوں ملیں گے۔ شعر



چہ خوش گفت رہا کودک آسوزگار کہ کارے نگرایم و شد رازگار

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: اللہ بغیر جرم و قصور کسی کو سزا نہیں دے گا کہ یہ صورت ظلم ہے یہ فائدہ ان اللہ لا یظلم الناس شئاً سے حاصل ہوا

دوسرا فائدہ: راضی و منت کے موحدین و زنی ہیں کیونکہ ان تک شرعی احکام پہنچے نہیں۔ جس پر وہ عمل کرتے ہیں۔ یہ سزا دینا صورت ظلم ہے یہ فائدہ بھی اس آیت لا یظلم الناس شئاً سے حاصل ہوا۔ ہذا حصہ اور کے دین و عین و عین دوری نہیں بلکہ جنتی ہیں۔ اس کی تحقیق ہم پہلے پارہ ۱۰ نسک عن اصحاب الجہیم کی تفسیر کر چکے

تیسرا فائدہ: یہ ناممکن ہے کہ جس کی نیکیوں رب تعالیٰ قبول فرمائے پھر سے جزا و ثواب نہ دے کہ یہ بھی ظلم ہے اور وعدہ الیٰ۔ خلاف۔

چوتھا فائدہ: رب تعالیٰ کے وعدوں کے خلاف ہونا غیر ممکن ہے وہ پورا اور اس کے وعدے ہے۔ یہ فائدہ بھی لا یظلم الناس شئاً سے حاصل ہو۔ لہذا حضرات حلفاء و شدیں اور تمام وہ صحابہ جس سے جنت کا وعدہ ہو چکا اس کا ورثہ میں جانا ناممکن ناممکن ہے۔ اس کی تحقیق ہم پہلے پارہ ۱۰ علیٰ کلی شئیٰ و تفسیر میں کر چکے۔

پانچواں فائدہ: کفر و شرک بڑا ظلم ہے کا قرآن نے کلمہ پر ظلم کرتا ہے۔ یہ فائدہ انفسہم یظلمون سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے والکافرون ہم الظالمون اور فرماتا ہے ان الشرک لظلم عظیم یہ فائدہ حق سے حاصل ہو رب فرماتا ہے چھٹا فائدہ: قیامت میں اولاد سارے کفار ایک ساتھ ہوں گے۔ ان کی چھٹ و ریلج کی جگہ میں ہوگی یہ فائدہ یوم بعثہم سے حاصل ہوا مومنین ان شاء اللہ ساتھ نہیں گے اور ساتھ میں گے۔

ساتواں فائدہ: کفار قیامت کے دن اپنے دیا کے قیام کے اندازے میں غلطی کریں گے سمجھیں گے کہ وہاں ہم صرف گھڑی بھر رہے مگر اس امداد میں غلطی نہ کریں گے۔ کیونکہ مومنوں سے زندگی اسی مقصد میں گزرتی رہی۔ جس سے وہ یا میجے گئے تھے۔ انہیں یاد ہوگا کہ ہم سے کتنے حج کے کتنی قربانیاں کیں تھیں میدیں اور ناحیں و انہیں یہ فائدہ بھلاں ہم بسببہوا (الخ) سے حاصل ہوا کہ اس کا فاعل کفار ہیں۔ قرآن مجید میں جہاں بھی اس غلطی نہ نہ لے گا ذکر ہے وہاں کفار کا ذکر ہے مومنوں کے متعلق کسی غلطی کا ذکر نہیں۔

آٹھواں فائدہ: قیامت میں کفار ایک دوسرے کی بیچا میں گے۔ یہ فائدہ متعارفوں بیہم سے حاصل ہو حساب اور مدد دیکھ کر ایک دوسرے سے بیزار ہو جائیں گے۔ یہاں اول وقت کا ذکر ہے۔ لاسباب بیہم یومئذ ولا یسألون اور فرماتا ہے ولا یسأل حمیم احیم (روح البیان و روح الحاقی و غیر)

پہلا اعتراض: جب ساری مخلوق اللہ تعالیٰ کی مخلوق و مملکت ہے تو وہ جس سے جو کرے وہ ظلم نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ اگر رب تعالیٰ سب کو آگ میں ڈال دے تو وہ ظلم نہیں تو لا یظلم الناس کا کیا مطلب ہے۔

www.alahazratnetwork.org

جواب۔ ابھی تمہیں میں عرض کیا کہ ظلم کے دو معنی ہیں کسی دوسرے کی چیز میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا اس معنی سے رب تعالیٰ کا کون صرف ظلم ظلم نہیں کہ سب کچھ اس کا ہے۔ دوسرے کسی کو بغیر جرم سر دینا۔ کام کرنا۔ جرت نہ دینا۔ وعدہ کر کے پورا نہ کرنا اس معنی سے لا یظلم الناس ارشاد ہوا۔ لہذا یہ آیت اور وہ حدیث دونوں ہی درست ہیں۔  
دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر ظلم نہیں کرتا تو کیا وہ جنات یا فرشتوں پر ظلم کرتا ہے۔ اگر نہیں تو لوگوں کا ذکر خصوصیت سے کیوں فرمایا۔

جواب۔ کسی پر ظلم نہیں۔ تا ظلم میں ہے رب یوب سے پاک ہے چنانچہ ساری حقوق میں اسان مضمون ہے باقی چیزیں اس سے لئے حق ہیں حلق لکھ مافی الارض جمیعاً اس لئے لوگوں کا۔ مگر یہاں حصر کا لفظ دلی نہیں جس سے آیت سے معنی یہ ہوں کہ صرف لوگوں پر ظلم نہیں کرتا۔

تیسرا اعتراض یہاں رہتا ہو کہ رب تعالیٰ قیامت میں کفار کو جمع فرمائے گا اور وہ ایک دوسرے کو پچھا میں کے مگر دوسری آیات میں سے کہ کفار ایک دوسرے سے الگ ہوں گے اور ان کے ہمارے رشتے اور چاں بچاں ختم ہو جائے گی۔ آیت میں ہے۔

جواب۔ قیامت پچاس ہزار سال کا ان اس کے موقعہ اور حالات مختلف ہیں۔ بعض اوقات جمع بھی ہوں گے اور ایک دوسرے کو پچھا میں کے بھی ہوں اور بعض اوقات الگ کر دیے جائیں گے جان پچھاں میں ختم ہو جائے گی مختلف اوقات کا۔

چوتھا اعتراض اس کی یہاں ہے کہ کفار دنیا میں رہنے کا نذرہ بہت لمبا نکالیں گے۔ وہاں گھڑی بھر ٹھہرے گا۔  
سلمان یہ غلطی نہیں کرتے اس فرق کی یہاں ہے۔

جواب۔ پہلا یہ ہوں گی (۱) کفار نے دنیا میں آرام کیا تھا مومنیں نے کام۔ ان میں گھڑیاں ہوا کی طرح گزر جاتی ہیں۔  
دوسرا (۲) کفار نے قیامت کا ان تکلیف کا ہونا۔ پاس سے میں نے جگہ میں۔ تکلیف نے وقت میں کا گزرتا زمانہ بہت کم محسوس ہوتا ہے مومنیں سے لئے قیامت کا اس آرام کا ہونا۔ دیا سے لئے تکلیف کی جگہ میں اللہ سبحانہ العزیز وحسب الکفار۔ اور آرام نے زمانہ میں گزرتا تکلیف نے مانہ کے اندر میں غلطی نہیں ہوتی۔ (۳) مومنیں دنیا میں مزدوری کرتے ہیں۔ قیامت میں اجرت پا میں کے تو انہیں اس کا ایک عمل مع تاریخ دستہ یا ہوگا کہ انہیں ہر ایک عمل کے لئے ہر ایک عمل کا بدلہ دینا ہے اس سے غلطی کیسے کریں۔ کفار سے۔ ان میں مزدوری کینہ قیامت میں اجرت میں اللہ تعالیٰ غلطی کریں گے (۴) کفار اس دن اپنے ہوش و حواس کھو چکے ہوں گے۔ مومن کے ہوش و حواس نہ کھو چکے ہوں گے بد مومن سے ہوش و حواس درست ہوں گے۔ کفار ہی ہوش و حواس میں پانگوں کی ٹھکیں ہوں گے کہ ہم صرف گھڑی دو گھڑی دنیا میں رہے۔ مومن کی جو بات ہوگی وہ جانی جانی ہوئی ہوگی۔

پانچواں اعتراض یہاں یہ ہے کہ ان ارشاد ہو کہ ان کی ایک ٹھہری ٹھہریاں تو رات میں بھی ہوتی ہیں۔



## اُمِّ رَسُوْلٍ فَاِذَا جَاءَ رَسُوْلُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ

جنت میں سے رسول ہو گا۔ اس کا رسول ان کے پاس آتا ہے جو ان کے درمیان  
جنت میں سے رسول ہو گا۔ اس کا رسول ان کے پاس آتا ہے جو ان کے درمیان

بِالنِّقْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ

نقطہ کے دو ہیں اور ان کے درمیان  
نقطہ کے دو ہیں اور ان کے درمیان

تعلق۔ اس آیت کا پہلا آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ گذشتہ آیات میں کفار کے اخروی عذاب کا ذکر ہوا ہے اور اشارہ ہے کہ ان پر دنیا میں بھی عذاب نہیں گئے  
جسوں آپ اپنی قوموں سے دیکھیں گے گویا ان کے دائمی بڑے عذاب کے بعد ان کے ماضی چھوٹے عذابوں کا تذکرہ

دوسرا تعلق۔ گذشتہ پہلی آیات میں اس کا معاملہ کا ذکر ہو چکا ہے حضور اور ان کے ساتھ رہتے تھے مہم میں بظہر  
الیک (اے نبی) اب ارشاد ہے کہ گذشتہ جہنم کے ساتھ بھی اس کی قوموں نے یہ ہی کچھ کیا تھا۔ یہ کفار کی پرانی رسم سے محبوب  
پس اللہ علیہ السلام کیسے نہ ہوں۔

تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ارشاد ہوا کہ کفار قیامت میں ہی دنیاوی عمر کو ایک گھنٹہ محسوس کریں گے اب اس کی وجہ  
ارشاد ہو رہی ہے کہ انہوں نے زندگیوں لغویات میں گدایاں اس لئے وہ عمر انہیں حقیر محسوس ہوئی۔ گویا ایک واقعہ کے بعد  
اس کی وجہ کا ذکر ہے۔

تفسیر۔ واما ربک بعض الدی بعدہم چونکہ یہ جملہ یہاں ہے کہ اس کا ادا ابتداء ہے۔ اداصل میں ان مانتھاں  
شرطیہ تاکید کے لئے زائد اس لئے موبین میں لوں تاکید بھی لایا گیا

خیال رہے کہ یہاں شرطیہ شک کے لئے نہیں بلکہ شوق دانے یا انتظار کراے کے لئے ہے کہ رب تعالیٰ شک سے  
پاک ہے دکھا سے حضور ﷺ کی ظاہری حیات شریف میں ظاہری آنکھوں سے دکھانا مراد ہے۔ درحضور صلی اللہ علیہ  
وسلم عالم برزخ میں اس جہان کے واقعات قوموں کے عذاب کو لحاظ فرما رہے ہیں ہم اس کی تحقیق دوسرے پارہ میں  
دیکھوں الرسول علیکم شہیدا کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ کاف میں خطاب حضور اور ان سے ہے الدی سے مراد کفار  
پر دنیاوی عذابات ہیں جیسے تھوڑے مسلمانوں کے ہاتھوں ان کی بہت کشت و ناں یا مسلمانوں کا رعایا بن کر ان کی  
رہنا۔ عرب سے نکالنا پھر دس دس بار مارا پھر نا وغیرہ تاکہ نبی عام عذاب تو حضور ﷺ کی آمد سے پہلے ہو چکے

بعض اس لئے فرمایا کہ ان دنیاوی غذاؤں میں سے بعض عذاب تو حضور ﷺ کی بات شریف میں آئے۔ جیسے شرمین کا بد، جنس وغیرہ میں شکست کھانے پر پانی قرظ کا قتل کی تفسیر کا یہ سورہ ۱۰۱ کا یہ آیت ۲۔ وغیرہ میں انھوں کا ہر ادوں مسلمانوں نے شکست کھا، وغیرہ۔ بعدہم میں وعدہ معنی امید ہے یہ پورا جملہ طیبہ کی جزا پوشیدہ ہے۔ معنی قاتلوں یا قہیلا وغیرہ (روح البین معانی وغیرہ) اور سو فیک فالیسا مر جمعہم یہ عبارت معطوف ہے پسے جملہ پر اس میں شرط ہے۔ سو فیک اس کے بعد ایک عبارت پوشیدہ ہے اور فالیسا مر جمعہم اس پوشیدہ عبارت کی وجہ سے ہے ف تخلیب ہے یعنی اگر ہم آپ ﷺ کی وفات دے دیں اور وہاں کفار۔ آخر وہی عذاب آپ ﷺ کو دکھائیں تو بھی ہم کفار ہیں کیونکہ اگر کفار اس سب کو ہماری طرف سے لوٹا ہے اور اپنی سہرا بھگتا ہے (روح البین معانی)۔ خازن۔ صادی تدارک وغیرہ اس کی تفسیر وہ آیت کریمہ ہے فاما ملہم یک فاما ملہم منصفون اور سو یک اللہ وعلما ہم فانا علوم مقدر و (روح البین) یہ ترکیب آسان بھی ہے اور ظاہری بھی بہر حال اس جملہ میں دکھانے کی نفی نہیں۔ اس کی دوسری نوعیت کا کر ہے۔ چنانچہ زمانہ سما۔ میں جو چاہا ہوئے سلطان قاتل اور کفار مغلوب ہوئے وہ سب حضور ﷺ کی نظر میں تھے مگر اس نظر کی نوعیت کچھ اور تھی یہ تو نبی کے دکھانے کا، کر ہا پھر یہ بھی خیال رہے کہ قسم اللہ شہید علی مصلحون اس فرمان عالی میں ہم یہ تو ترتیب دے کر کے لئے ہے جتنی پھر یہ بھی یاد رکھو یعنی واؤ ہے اہل عرب کہتے ہیں بعد فانی ہم ہو کریم۔ وہاں ہم بھی واؤ ہے (روح البین) شہادت سے اس کا اجماع یعنی فیصلہ مراد ہے کہ کوئی فیصلہ کے لئے ہے تو ہوتی ہے۔ مصلحون سے کفار کے سارے دلی اور جسمانی برے عقیدے و اعمال مراد ہیں یعنی پھر جانو کہ ہم ان کو ان کی بدعتیہ کیوں بدعتیوں کی سزا دیں گے یا مطلب ہے کہ ہم اس کا دعویٰ عذاب تو آپ ﷺ کو دکھا دیں گے اور آخر وہی عذاب بعد قیامت دیں گے بہر حال آیت واضح ہے اس فرمان عالی کی جس تفسیر میں ہیں (۱) قیامت میں ہر گروہ کا رسول ہوگا جس کے نام سے گروہ اور امت کو پکارا جائے گا فرماتا ہے ہو مدعو کل اناس بامامہم (۲) قیامت میں ہر امت کا ایک رسول ہوگا جس کے ساتھ وہ امت ہماری بارگاہ میں پیش ہوگی اس لئے ہی اپنے سونٹن کے حق میں اور کفار کے خلاف گواہی دیں گے۔ رب فرماتا ہے۔ وحی بالنسب والنسباء وقسی بسہم (تفسیر روح المعانی) (۳) اس سے پہلے دنیا میں ہر امت کے لئے ایک رسول ہوئے۔ اس صورت میں امت سے مراد ہر ایک شدہ امتیں ہیں۔ کیونکہ قدرت والوں کے پاس کوئی رسول نہیں پہنچے (روح البین روح المعانی) فرماتا ہے۔ لیسر فوما ما لیسر انباء ہم فہم غفلون یا فرماتا ہے۔ و ما آتیہا من کتب ید و صولہا و ما اوملنا الیہم فلیک من مدبر حکم فی فی کے پہنچنے کی ہے نہ کہ تحریف آوری کی۔ نبی کی تحریف آوری ہر قوم کے لئے ہوتی۔ فاداحاء و صولتہم قضی بسہم بالقطر اس فرمان عالی کی بھی وہی تفسیر میں ہیں جو ابھی بیان ہوئی تھی قیامت میں جب اس کے رسول ہماری بارگاہ میں حاضر ہوں گے وہ اپنی امت کے سونٹن کے حق میں اور کفار کے خلاف گواہی دیں گے تو سونٹن و کفار کے درمیان انصاف سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔ کہ کفار کو دوزخ میں سونٹن کو جنت میں بھیجا جائے گا (۲) جب امتوں کے پاس رسول

نے تھے اور ان میں سے اکثر لوگ ان کی مخالفت کرتے تھے (تھوڑے سے موافقت) اور نبی بدعا فرماتے تھے تو ان کے درمیان سچا فیصلہ کر دیا جاتا تھا کہ کفار کو عذاب مومنین کو نجات ہوتی تھی۔ تفسیر روح المعانی سے پہلی تفسیر کو تو یہ فرمایا کہ اس میں مذہبات کم ہیں مجاہد نے یہ ہی کہا۔ دیکھو تفسیر ابن جریر وغیرہ۔ اہل حضرت قدس سرہ کا ترجمہ دوسری بتا رہا ہے وہ سمجھ بطلیموں اس کی بھی وہی تفسیریں ہیں کہ کفار پر ظلم نہیں کیا جاتا تھا۔ ظلم کے معنی اس کی قسمیں اب پچھلی آیت میں مذکور ہو میں یعنی ان کو نہ تو یہ تصور سراسر ادبی جادوے کی۔ قصور سے زیادہ۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے جن عذوبوں کی خبر ہم نے آپ ﷺ کے دربارہ لوگوں کو دی ہے اگر ہم ان میں سے بعض عذاب آپ ﷺ کو دکھائیں کہ آپ ﷺ کی زندگی شریف میں عذاب ہیں پر تباہی تو ہم یہ بھی نہ سکتے ہیں۔ چنانچہ رب تعالیٰ نے بدروحمین خیر، فتح مکہ، عافیت وغیرہ میں حضور انورؐ کو کفار پر عذاب دیکھا دیے یا ہم آپ کو وفات دے دیں اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد کفار پر بعض عذاب آویں اور آپ ﷺ عالم برزخ سے ان کا مشاہدہ کریں تو ہم اس پر بھی قادر ہیں۔ چنانچہ رمضان صحابہ میں بلکہ بعد میں قیامت تک رب تعالیٰ مسلمانوں کے ہاتھ کفار کو عذاب دیتا رہے گا۔ ان سب کو آخر ہمارے ہی طرف لوٹنا ہے۔ پھر یہ بھی خیال رہے کہ ان کے ہر عمل پر اللہ نگران مہی ہے حاکم بھی ہر امت کے لئے رسول ہوتے رہے جن پر اس رسول کی حالت واجب تھی مگر ہوتا یہ رہا کہ جب بھی امتوں کے پاس رسول آتے تو وہ لوگ ان کی مخالفت کرتے۔ (سواء بعض سے) پھر وہ رسول ان کے لئے بدعا فرماتے تو ہم ان میں حق کا فیصلہ فرماتے کہ کفار کو ہلاک کرتے مومنوں کو نجات دیتے۔ ان پر ظلم نہیں کیا جاتا تھا کہ کسی کو بے قصور یا قصور سے زیادہ سزا دے دی جاتی یا قیامت میں ہر امت کے لئے رسول ہوں گے جن کے نام سے وہ بلا میں جا میں گئے۔ پھر جب وہ رسول ان کے موافق یا مخالفت گواہی دینے بارگاہ الہی میں حاضر ہوں گے تو ان سے درمیان انصاف سے فیصلہ کر دیا جائے گا کہ نافرمانوں کو دوزخ فرما ہر داروں کو جنت میں بھیج دیا جائے گا۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات شریف میں بدعا پر دو فرمانے کے بعد مومنوں اور کافروں کے حالات مشاہدہ فرماتے رہے اور فرماتے ہیں اور فرماتے رہیں گے دیکھو یہاں مسومک یعنی دھانے کے مقابلہ میں نہ لکھا نامرید گیا۔ بلکہ وفات شریف کا ذکر فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وفات شریف سے دیکھنے میں فرق نہ آیا۔ ہاں دیکھنے کی نوعیت بد گئی حتیٰ کہ سب کے دم بنتے جواب دیتے ہیں مگر ۱۹۶۵ء میں پاکستان اور ہندوستان کی تنگ بولی تو مدینہ والوں نے خواب میں حضور انورؐ کو تیری سے حجرہ مبارک سے نکلے ہوئے گھوڑے پر کہیں جاتے دیکھا پوچھا حضور ﷺ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں فرمایا پاکستان جہاد کے لئے۔ پاکستان کاریوں نے بیداروں میں حضور انورؐ کو اسلامی سواریوں میں تشریف فرما دیکھا جو اس زمانہ میں اخبارات میں چھپتے رہے۔ اس پر محصل گفتگو ہم دوسرے پارہ میں دیکھوں رسول علیکم شہیدان تفسیر میں کر چکے ہیں۔ اتنی قیم نے کتاب الروح میں ایک جگہ لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر اور عمر فاروق سے بعد وفات

عزوات میں شرکت کی۔

دوسرا فائدہ۔ سب کا رجوع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے مگر کس کا خوش سے روگی میں ہی اور کس کا مجبور سے۔ بعد یہ فائدہ غالباً مرجعہم سے حاصل ہو۔

تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ہمیشہ لوگوں کے حالات پر مطلع ہے نہ اللہ شہید علی ما یفعلون اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہر شخص کے ہر حال سے خبردار ہیں۔ ویسے رسول علیکم لشہیدان دوں جگہ شہید ارشاد سوا اللہ تعالیٰ فیضی کرنے۔ لئے خبردار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی دے فیض کرنے کے لئے خبردار ہیں۔ فرماتے ہیں لا یستخفی عینی وکون عکم ولا مہودکم ولا خشوعکم کجھ پر تمہارے رکوع بعد۔ ال کا شروع خضوع پر شہد نہیں (ناری شریف)

چوتھا فائدہ۔ دنیا میں کوئی وقت موت سے خالی نہ رہا ہر وقت ہر جگہ کسی نہ کسی کی موت ضروری ہے یہ فائدہ ہر کسک احمد رسول کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا ہاں بھی ایسا ہوا ہے کہ دنیا والوں کو نبی کی تعلیم نہ پہنچی جیسے آخرت والے لوگ چنانچہ مصور اور کے ظہور سے پہلے اہل عرب کے نبی حضرت ابراہیم تھے مگر اس کی تعلیم مسیح ہوئی۔ لکھتے ہیں تھی۔

پانچواں فائدہ۔ دنیا میں ہر قوم کے لئے نبی ضرور ہوئے مگر ہر قوم میں نبی نہیں ہوئے۔ نبی ہمیشہ علی سب اپنے اثر و خاندان میں ہوئے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے۔ یہ فائدہ ہر کسک احمد کے لام سے حاصل ہوا کہ کسی کسک احمد فرمایا۔ ہاں انہی اور مضمون تو رسول پر نبی کی طاعت واجب تھی کہ وہ ان کے بھی ہی تھے۔ جیسے ہمارے مصور ہاشمی مطلق ہیں۔ ہاں ساری قوموں کے رسول ہیں سب پر آپ ﷺ کی طاعت فرض ہے۔

چھٹا فائدہ۔ قیامت میں ہر امت اپنے نبی کے ساتھ بارگاہ الہی میں پیش ہوگی۔ یہ فائدہ ہر کسک احمد رسول کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ جب اس کے معنی ہوں کہ ہر امت کے لئے رسول ہوں گے۔

ساتواں فائدہ۔ کسی قوم پر نبی کی تشریف آوری کے بغیر عذاب دنیا میں نہ آیا۔ یہ فائدہ ہر کسک احمد رسولہم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ وہ نبی کے آنے سے مراد ہونا میں آنا اور قضی (اخ) سے مراد ہونا میں فیصلہ۔

آٹھواں فائدہ۔ قیامت میں نبی ﷺ کی گواہی پر رب تعالیٰ کا فیصلہ ہوگا یہ فائدہ ہر کسک احمد رسولہم کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ہاں سے مراد ہے قیامت میں رسول کی پیش بارگاہ الہی میں اور قضی (اخ) سے مراد ہے رب تعالیٰ کا فیصلہ یعنی کفار کو دوزخ میں ڈالنا۔

نواں فائدہ۔ رب تعالیٰ کسی بڑے قصور سے زیادہ کسی مطیع و مبراہ و دورح میں جیسے گناہوں میں اس کے عمل سے کم جنت کا درجہ دے یہ فائدہ ہر کسک احمد لا یظلمون سے حاصل ہوا جیسا کہ اجماعی تفسیر میں عرض کیا کہ یہ بھی ظلم کے ایک معنی ہیں۔ لفظ سزا کا خیال رہے۔

پہلا اعتراض۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد وفات دنیا اور یہاں سے حالت سے باقی رہے ہیں۔ یہاں سے کسی واقعہ کو نہیں دیکھتے۔ لکھتے ہیں مصور اور کے حالات قادر ہوا۔ الہموسکک ہوا۔ وراہوسکک ہوا۔

وفات کے بعد کو دکھانے کے مقابل دایا گیا جس سے پتہ لگا کہ بعد موت کیسے دیکھتے (دوبد کی)

جواب: اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ یہاں دکھانے کے مقابل نہ دکھانا نہیں لڑایا بلکہ وفات دیا فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ بعد وفات دکھانا تو ہو گا مگر اس کی نوعیت دوسری ہوگی۔ یہی شفق سے دکھانا دینے والوں میں حضور کو سلام بہ کیا جاتا کہ خیر کو سلام کیے۔ نیز حضور انور قیامت میں سب نے گواہ ہیں۔ بے خبر گواہ نہیں ہوتا۔ دیکھو ہاں ہم کو ہی دینے کے نبی سے سن کر اور ہی گواہی دیں گے دیکھ کر لے سکو ہوا شہداء علی الناس ویسکون الرسول علیکم شہیداس کی تحقیق دوسرے پارہ میں ہی آیت کی تفسیر میں ہو چکی۔

دوسرا اعتراض حضرت عزیر علیہ السلام سے مال مردہ رو کر جب زندہ ہوئے تو یوں لے لیتے یوم او بعض یوم اسباب کہتے تھے سو میں سوئے جب اٹھے بولے لے لیا یوم او بعض یوم ہم ایک دن یا اس سے بھی کم ہیں تفسیر سے معلوم ہوا کہ نبی دن بعد وفات اہل سے بالکل بے خبر ہوتے ہیں نہیں خبر نہیں ہوتی کہ آیا میں کیا ہو رہا ہے۔

جواب: اس اعتراض کا جواب ہم نے تفسیر سے پارے میں ہی آیت کی تفسیر میں اور جہاء الحق حصر اول میں عرض کر دیا ہے کہ یہ واقعہ خصوصی تھا ایک معجزہ یا کرامت دکھانے کے لئے انہیں ادھر سے بے خبر کر دیا گیا تھا۔ بے خبر ہونا اور بے خبر کر دیا جانا پچھاور۔ ورنہ سارے جہوں کی حضور ﷺ کی معراج کی خبر کیسے ہوتی اور وہ حضرات حضور ﷺ کا استقبال کرنے حضور ﷺ کے پیچھے مار پڑنے کیسے آئے۔ دیکھو حضور ﷺ لڑاتے ہیں کہ عار اول نہیں ہوتا۔ مگر قریش کی رات نماز فجر تھا ہو چکی۔ یہ اللہ خصوصی تھا کہ لوگوں کو نماز تھا کرنے کا طریقہ معلوم ہو۔

تیسرا اعتراض اگر ہر امت کے لئے رسول ہوئے تو بتاؤ کہ فترت والوں کے کون رسول تھے اور حضور ﷺ کے والدین کی بھی کس نبی کے دین میں تھے۔

جواب: یہاں یا تو ہر امت سے ہلاک شدہ امتیں مراد ہیں کہ رب تعالیٰ نے کسی امت کو بغیر نبی بھیجے ہلاک نہیں کیا یا ہر امت کا رسول ضرور ہوا۔ اگرچہ بعض کے پاس ان کے احکام نہ پہنچے۔ حضور انور کے والدین کریمین طہیں طاہرین دین اور انہی پر تھے وہی ان حضرات کے نبی تھے چنانچہ حضرت آدمؑ کے وفات کے وقت حضور انور کے آنسو پو پھٹے ہوئے جو الوداعی اشعار پڑھے ان میں ایک شعر یہ تھا۔

فیس یومک دین ابراہیم فاللہ اہاک عن الاحیہم

ہم نے یہ اشعار پورا واقعہ تفسیر یعنی پارہ اول ولا نسل عن اصحاب ما لجمہ کی تفسیر میں بہت تفصیل سے عرض کیا ہے۔

چوتھا اعتراض جب رب تعالیٰ کسی کو بغیر جرم و ذنوب میں بھیجے گا تو کفارے بت اور پانچ سو دن و نذرانہ میں لیں جا میں کے انہوں نے کیا قصور کیا ہے رب فرماتا ہے ولو دھا الناس والجمارۃ

جواب: یہ جہیں وہاں خطاب پانے نہ جائیں گی بلکہ اپنے چاروں کمرے دینے کے لئے جیتے وہاں فرشتے ہوں گے سارا







قیامت کو یہ عذاب کو وقت سے پہلے لائے پر قادر نہیں رب تعالیٰ ہے اس کا جو وقت مقرر کر دیتے اس وقت آئیں۔ یہ اس کے جو رب کا عقاب کر کے اس کی مرضی سے خلاف وقت سے پہلے قیامت یا عذاب اسے چونکہ قیامت اور دنیوی عذاب کے طور پر پہنچنے اور عملوں سے نافع تھے لہذا اس کے لئے نقصان وہ اس سے اس طرح ہوں یا نہیں اس میں اپنی ذات سے اس نقصان واضح کا مالک و مختار نہیں تو تمہارے نفع نقصان کا یہ مانتا ہوں اور وقت سے پہلے قیامت یا عذاب یہ سنا ہوں

خیال رہے ان میں آیات میں یہ تو نہ اتالی سے متقابل طبیعت کا انکار ہے یہ ذات ہر طبیعت کی ہی تغیر عطا الہی میں مطلق طبیعت اختیار کی ہی نہیں اور نہ یہ آیت قرآن مجید کی بہت سی آیات اور حادیث مجید سے خارج ہوگی۔ رب فرماتا ہے اَعْمٰهُمْ اللّٰہُ و رسولہ من فضلہ انہیں اللہ و رسول نے اپنے فضل سے نئی کر دیا اور نئی کر دینا مع ہے معلوم ہوا حضور ﷺ نافع ہیں جیسی علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ہاں الہی مردے و زندہ اور امیہ کو از مے کو اچھا کرتا ہوں۔ (قرآن مجید) یوسف علیہ السلام نے فرمایا میری نہیں بلے حد والد صاحب کے نہ پرناں ال و اختیار ہے جو جا میں ہے (قرآن مجید) فرماتا ہے ہم نے تم کو زندہ کر دیا۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں اگر میں پا ہوں تو میرے ساتھ وہ ہے نے پہاڑ چٹیں و غیرہ ہے رب تعالیٰ نے، انہوں کو ملک و مالوں کے نفع نقصان کا مالک بنایا۔ حکام کو صوبہ خلع اور شہر والوں کے نفع نقصان کا مالک بنایا کہ وہ پھنسی، جیل یا خزانہ انعام و ارام ترقی دینے پر قادر ہیں ہم کو اپنے اور اپنے کم والوں کے نفع و نقصان کا مالک بنایا اس اختیار پر سزاوارت ہے۔ بہر حال وہ ہی مطلب ہے جو فقیر نے عرض کیا۔ اس لئے ارشاد ہے الا مصلیاء اللہ تفسیر خازن۔ بیضاوی، روح المعانی نے فرمایا کہ یہ استثناء ہے لا املک ہے استثناء متصل ہے یہی میں اپنی ذات کے لئے نقصان نفع کا مالک نہیں مگر رب تعالیٰ کے چاہنے سے کہ وہ مجھے مالک بنادے تو مالک ہو جاؤں، روح المعانی نے فرمایا ہاں ہی اللہ علیہ بمشیتہ سبحانه یعنی میں نفع نقصان پر قادر ہوتا ہوں رب تعالیٰ کے چاہنے سے اور فرمایا کہ بلا ضرورت تھی متصل مانا والا کو معنی لکن کہتا اور یہ معنی کرنا کہ لیکن اللہ جو چاہے وہ ہوتا ہے طواف قاعدہ ہے استثناء میں اصل متصل ہے آیت کے معنی یہ ہوئے کہ میں بغیر اللہ کے چاہے اپنی ذات کے لئے نفع نقصان کا بھی مالک نہیں اور ابھی قیامت کے لانے اور وقت سے پہلے عذاب آنے کا ارادہ رب نے چاہا نہیں تو میں اس کے لئے پر قادر نہیں یہ تفسیر خیال میں ہے اب آیت کے معنی بالکل واضح ہوئے اس لئے آئے ارشاد ہو الکمل لہ احل ظاہر یہ ہے رطل امت سے مراد جماعت کفار ہے اور اصل سے مراد اس کے عذاب آنے کا وقت ہے یعنی رب کی طرف سے ہر کافر جماعت کے عذاب ہے۔ اس لئے شدہ وقت ہے۔ طرف مری الہی ان میں آگاہیچہ میں ہو سکتا اذ احیاء احلہم فلا یساعروں مساعد ولا یستعدموں حق یہ ہے کہ جہاں معنی ہیں جب آئے تھے احلہم سے مراد ہے وقت ہلاکت اور انوں جہاں باب استبدال میں متصل ہے جس لا یستعدموں اور لا یستعدموں (روح المعانی) یعنی جب عذاب آئے تھے تو اس سے کمزری میرا آئے جیسے میں ہو جتے یا عذاب چاہے پر آئے جیسے ہونا کیسا۔ (روح المعانی)

“*It is a very good idea to have a good idea of what you want to do, and to have a good idea of what you want to do, and to have a good idea of what you want to do.*”

لوح محفوظ است پیش اولیاء اور محفوظ اند محفوظ از ظلم



آیت میں دے یا گیا ہے الا ماشاء اللہ۔ یعنی اللہ کے بغیر وہ نہ دے گا۔ اسے اسے اس کی فتح نصیبان کا مالک نہیں ہو سکتا۔ مالک بنا دے تو بنا سکتا ہے حضور ﷺ سے صرف حسرت نہیں بلکہ جنت کا اعلیٰ مقام یعنی حضور ﷺ کی ہمراہی مانگی (مسلم شریف باب الحج۱) جب وہ جنت لے مالک و مختار ہوں پرار دگا میں تو دیا داری مان کی نعمتیں تو نہیں کم ہیں وہ بھی حضور سے مانگی جا سکتی ہیں فرمایا ہے واما السائل فلا صبر ثم بھاریوں کیسے وہ بھی جو عطا کا دروازہ ہے۔

پانچواں اعتراض: شعر۔

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے سے تم مانگتے ہو اولیاء سے

جواب۔

وہ چہ ہے نہیں ملتا خدا سے سے تم مانگتے ہو اعیاء سے

توسل کر نہیں سکتے خدا سے لہذا مانگتے ہیں اولیاء سے

تفسیر صوفیانہ: دنیا میں دو قسم کے لوگ ہیں۔ غافلین، عاقلین، عافسین آندو آنوال مصیبتوں کے لئے تیار ہی ان۔ وہم کی تدبیریں نہیں کرتے بلکہ جرح قدح۔ بحث ہوا میں وقت صانع کرتے ہیں کہ قیامت آتی ہیوں نہیں۔ رہنے پر تو آؤ۔ وغیرہ وغیرہ۔ عافسین کا میں بجائے تحقیقات کے تیاری کرتے ہیں ان کی تحقیقات کا خلاصہ یہ ہے شعر۔

عاشقانِ راجہ کار ہاقتل ہر کجا نام دوست قربانم

اس آیت کریمہ میں غافلین کا ذکر ہے عافسین واقعہ سے ہی کے قول کو زمانے میں عافسین ہی کے قول سے واقعہ کو آزماتے ہیں۔ شعر۔

فقط، شمار سے سب کو بخت ہو کے رہی تمہارے سر سے جو نکل وہ بات ہو کے رہی

بوشب کو کہ دیا دن ہے تو دن نکل آیا جو اس کو نہ دیا شب ہے تو رات ہو کے رہی

کہا کہتے تھے کہ اگرچے ہو تو قیامت، وہ یعنی اگر قیامت ابھی آجائے تو تم بچے ہو قیامت غم کو بچا رہے گی۔ عاقلین کہتے ہیں کہ قیامت ضرور آئے گی یونکہ جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی ہے۔ اس کی رہاں غلط نہیں ہوتی محال بات ہے کہ قیامت نہ آئے صوفیاء فرماتے ہیں کہ پورا عالم وہ ہے جسے کسی کو عالم بنا سکے پورا عالم وہ ہے جو دوسرے کو مالک بنا سکے۔ جو عالم علم نہ دے سکے ناقص ہے جو مالک ملکیت بخش نہ سکے وہ ناقص مالک ہے اللہ تعالیٰ تمام کے مع نصیبان کا پورا مالک ہے تو وہ اپنے بندوں کو مالک بنا بھی سکتا ہے اور بنایا بھی ہے خیر فرماتا ہے قل اللہم مالک الممک تو ہی الممک من تشاء ملک کا پورا مالک ہے شے پاپ ہے مالک دے اور فرماتا ہے عام سبب و لشہادہ اور فرماتا ہے و علمک عالم مکن تعلم یہ ہے پوری ملک اور پورا علم۔ یہ پاک کے عالم بھی جتنی کمائی ہو، اللہ یا۔ یہ وہ غید نے مالک اور ہوں پروردگار دیا میں متصرف ہوتے ہیں۔ وہ اولیاء میں ایک ہر امت بھانہ موعوت سے اس مددگار حضور انور ﷺ کی وصیت نفع رساں رہا شمار قیامت میں آنکھیں دھکی پائے گی۔ وہی شخص اپ بھار سے رہے



حضرت کی دعا ہے: اے اللہ مرنے کے بعد مجھے ہمارے ساتھ رکھ دے + سال بھر کی سچے سچے نیکیوں کے عوض ہمارے

میں نے اس کا جواب دیا کہ وہی جو کہتے تھے

سہارا تعلق۔ پہلی آیت میں آغا نے ساری ساری باتیں جو اسے اپنے تئیں وجہ تسلیم ہو سکتی ہیں، ان کے ساتھ ساتھ ان کے خلاف بھی باتیں کہیں اور لکھ دی ہیں۔



عادل و کامر ہیں۔ اگر مومن ہوتے تو عذاب سے نام سے ڈرتے کا پچھتے اور توبہ کرتے ان میں یہ اضمحالی نہ ہوتی۔ افسوس  
 ان مصادیق افسوس یہ فرمان عالی کفار پر ملامت ہے کہ جہ اور تم بھی بعد ہے ادا عا میں بار بار کہہ رہے ہیں۔ معنی یہ ہے  
 جب کبھی اور یہ آئینہ کا طرف ہے جس سے بے وقوف کیا جب ہم پر عذاب آپڑے گا تب ایمان آوے گا۔ جب کہ ایمان نہ  
 کامر آئے گا۔ دیکھو مومن وہ بڑے وقت چن رہا کہ میں ایمان لاتا ہوں مگر ڈوب ہی گیا۔ مگر پہلے کہہ لیتا تو کچھ جاتا  
 اس وقت کہ ہم بہ مسیحیوں اس فرمان عالی سے پہلے ایک عمارت پوشیدہ ہے یعنی اگر تم اس وقت ایمان لائے تو ہم سے  
 کہہ جاؤ گا کہ کیا اب ایمان آئے ہو پیچھے سے اس کی جلدی کرتے رہے کہتے رہے کہ کب آئے گا لہذا اس میں افسوس  
 انکاری کا ہے اور ان طرف ہے افسوس پوشیدہ کا یہ فرمان جھڑک کے لئے ہے جیسے مومن نے جب آئے وقت پنی ایساں کا  
 ملے کیا تو مرہ کیا لیں وقد عسیب من قبل کیا اب ایمان آتا ہے حالانکہ پہلے تا حرامی نہ تاراج وقت تھا ایمان کا وہ  
 تو سے نکال دیا یہاں تک کہ ان کے دیاوی عذاب کا دکر ہوا۔ اسی عذاب کے متعلق ارشاد ہے ثم قبل للفس ظہر موا  
 دوغوا عذاب المجلد اس فرمان عالی میں دو رخ کے عذاب کا ذکر ہے جو قیامت کے بعد کفار پر ہوگا اس لئے ہم ارشاد ہوا  
 تاخیر اور مہلت کے لئے ہو جاتا ہے اس سے عذاب پر رخ یعنی قبر کا عذاب مر نہیں۔ کیونکہ وہ عذاب ہی نہیں ہوگا۔ کفار  
 قیامت کے دن اٹھ کر دیا جاوے گا۔ عذاب غلجد دار کے عذاب ہے یہ کہنے والا یا تو رب تعالیٰ ہے یا رشتے یا مومن جو کفار  
 سے یہ خطاب کریں گے چونکہ کفار پر دو رخ کا عذاب اور یہ قول بھی ہے اس لئے قبل ماضی اور شاد ہوا۔ طغصوا سے مراد  
 ہے۔ کیونکہ داک عذاب صرف کفار پر ہوگا یہاں چلنے سے مراد ہے برداشت کرنا یا جھٹلنا۔ جیسے ہوا جاتا ہے تو پے کے  
 ہارہ پکے گا۔ یعنی جھٹکتے گا۔ یہ بدی عذاب سے بعد کفار سے کہا جاوے گا رب تعالیٰ کی طرف سے یا فرشتوں یا مومن  
 اس توں کی چاہ سے کہ بتم دائی عذاب جھٹکو۔ یہ فرمان قیامت کا فیصلہ ستارے کے بعد ہوگا کہ تم تو مرفیدی رہے ہیں  
 دائی کیونکہ وہ دن کی عمر دائی ہے۔ اہل عرقم ہونے سے۔ اہل لاجروں لا انا کنتم نکسوں یہاں عالی قبل  
 کے متعلق کا بقیہ مضمون ہے اس میں سوال انکاری ہے۔ ہر اسے مراد ہے یعنی عذاب مسامح سے بڑا ہے۔ ہر اسے مراد  
 بدعتید گیاں وہ یہ بدعتید گویوں اور بدعتیوں کی سرائے کی جو ہم یا میں کہتے رہے۔ کیونکہ رب تعالیٰ کی بدعتی ہر  
 نہیں دیتا کہ یہ ایک طرح کا ظلم ہے اور رب ظلم سے پاک ہے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ اس کفار سے جو عذاب میں جلدی کرتے ہیں ارشاد فرماتا ہے  
 میں آرام کرتے ہوئے یا دوس میں اپنے کاروبار میں مشغولیت کے حالت میں عذاب آجائے تو تم شرمندہ ہو جاؤ گے اور پھر  
 شرمندگی کا رالہ دے گا۔ مگر تو کہو کہ عذاب میں ایسی کیا حوبی ہے جس میں سے مجرم اس میں جلدی کرتے ہیں۔ اس سے تو  
 یہ تم اس وقت ایمان آوے گا جب تم پر عذاب آجائے گا۔ اگر تم اس وقت ایمان سے تو تم سے ایشیائے مسلمان ہیں  
 گے کہ کیا تم اب ایمان لاتے ہو تو پہلے اس کو جلدی مانتے تھے اب تمہارا ایمان قبول نہیں۔ دیکھو مومن وہ بڑے وقت چن رہا  
 مگر عذاب سے نہ بچاؤ اب ہی کیا پھر تم کو صرف دنیا میں ہی عذاب میں دیا جائے گا بلکہ کچھ عرصہ بعد جس طرح سے قارن

جو رقیقت کا فیصلہ تیار کرنا ہوائی مدد سے اور نہ دیا جائے گا۔ ہاں تم کی سوسے لیا جاوے گا کہ یہ ان خدا کے چھوٹے ہو  
نہیں، یہ گدشتہ ہے، یہ عقیدہ ہے، یہ ایمان کی بات کی ہے قصور یہ تعالیٰ سے اس کی دینا  
فہم کے۔ ان بات کی برکت چننا ہمارے پاس ہوئے۔

چہل فائدہ : اس دوا کی صفات کے وقت آتا ہے جب وہ نہ ہوگا نہیں نہ چادر کی تیر سوٹ میں یہ فائدہ  
میلنا اور بھرا جانے سے حاصل ہو کہ ٹیلا و مہاراز فرمایا یہ استربت میں آرا کر گئے کو اس سے بہتر ہیں ۔

وہ سرافخا جہ۔ مومن تو جس کا رہا۔ اس کے دگر شکر عبادت میں گزارتے ہیں۔ کٹا خاٹن یہ رہا۔ عبادت شری چوں کا  
مذق بننے میں کھو جاتے ہیں۔ داندہ پستہ جمل مسہ صحر مور سے حاصل ہو کر جلدی عذاب مانگے۔ اوس  
کہ جس میں گنہگار بننے کی بجائے رہا۔ اوس آنگہ۔ اوس رہا۔ اوس رہا۔

تیسرا اقل عدہ مذہب میں دیکھو راہبوں میں قسوں میں اس وقت کہ میں سے عدت تینوں سے فائدہ دے دے اور قس  
اصم سے حاصل ہو۔ کیونکہ ایسے ہاں قسوں میں مذہب دیکھو ایسے ہاں قسوں میں بلکہ یہاں سالہادۃ ہے یہ  
ایسے ہاں قسوں میں دیکھو

چوتھا نمبر ۵۔ اس وقت میں غمرہ کی حالت میں کمرے پر آتا ہوں قبول کرنا بالکل مقبول نہیں۔ کیونکہ یہ بھی خدا سے فرستوں ہو، میرا ایمان ۱۱ ہے۔ ایمان، غلبہ نہیں یہ قہر کہہ سکتا ہوں اور وہ اس قسم سے حاصل ہوا۔

یا انچوائے قندہ: درخ کا وہی عذاب جس سے بھی چھکار نہ ہو صرف کفار ہوں کا مومن نہ وہ کیسا ہی گنہگار ہو۔ دور رخ  
شرع میں رب کا۔ عذابت میں چھچکا۔ یہ ناعہ و سبب ظلم و حوقل اعداء الحلدت حاصل ہوا کہ یہاں  
ظلم یعنی میں تھروا ہے لہذا ہے۔ ان الشربک لظلم عظیم وہ آیت اس آیت کی تفسیر ہے۔

چھٹا فائدہ : کفار کے ساتھ جو نہ بچے یا دوا ہو اسے پاگل سے خوش رہے اس حالت میں مر گئے ہیں بے نیالی و بے  
 رستہ کی طرف مدد لا سحر و الہام کے سکھوں سے حاصل ہو الہی مدد سے معلوم ہوا کہ سارے کفار بے صرف  
 ان ہی بدعتوں میں اور بدعتوں کی وجہ سے ہو گئے ہیں اور نہ ہی بدعتوں سے نہ ہی عمل انہیں سمجھ ہی پاتا ہے کہ مر گئے۔

پس وہ کہ سوائے عزامت سے نہیں اور سوائے اس شخص و سرس و سرس کہ اس پر مومن ہی بھی نہ ملے گی یہ لادہ بھی

[illegible]

حضرت شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی چاندوروں کے عرض کا پستہ رتا ہوگا وہی کبیر، فروست کرتا ہوگا وہی صافا اجاتا ہوگا کہ

قیامت آجاءے گی۔ یہ حال یہ آیت عکبر است ہے۔

جواب اس اعتراض کے اور جواب میں ایک یہ کہ یہاں عذاب آجاءے گی۔ نہ کہ اس کی آمد پر کفار کی شرمندہ مقوف ہو۔ کار کہ جیسے اُتر رہے ہیں وہ تو طور و شکار ہو جیسا کہ مطلق لی لکھوں سے معلوم ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حضورؐ کی آمد سے جیسا عذاب بد ہوئے خاص بھی عذاب آجئے ہیں اور آجئے گئے قریب قیامت میں لوگوں کی صورتیں بیز کی تیر قیامت میں لوگوں پر اس میں آئے گی۔ بعض پر رات میں۔ کیونکہ تمام زمین پر ایک وقت دن بھی نہیں ہوتا۔ دوسرا اعتراض یہاں یہ تھا اور یہاں کیوں لڑا گیا۔ لہذا اور یہاں کیوں نہ فرمایا نہار کا مقابلہ نہیں سے ہوتا ہے نہ کہ موت ہے۔

جواب رات۔ اور جسے میں لوگ جاتے ہیں مگر آخری حصہ میں مارے ہی غافل سوتے ہیں یہاں یہ ہی تیری اور مراد ہے اس وقت عذاب آجائے گی ہی مصیبت کا باعث ہے کہ نہ کوئی بھاگ سکے نہ کوئی مدد ملے یہ ثابت ہے۔ لے لے یہاں رشاد ہوا یہاں اشارة یہ بتایا کہ کافروں کی راتیں غفلتوں میں گزرتی ہیں مومنوں کی راتیں عبادتوں میں۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب قبر کوئی شے نہیں جس دو ہی عذاب میں۔ عذاب دیا اور عذاب آخرت جو بعد قیامت شروع ہوگا۔ دیکھو یہاں ان الفاظ میں عذاب پہلا (ن) میں عذاب دیا گیا ہے اور عذاب قبل میں اب حد بھی دیکھو عذاب کا ذکر ہوا جو بعد قیامت ہے اگر عذاب قبر بھی کچھ ہوتا تو اس کا بھی ذکر ہوتا۔

جواب دوسری آیت میں عذاب قبر کا صراحت ہے النار یعصرھوں عذابا علوا و عذابا ادخلوا آل فرعون اشد العذاب۔ یہاں بتائی اور بتائی عذاب کا ذکر ہے عذاب قبر کا یہاں ذکر نہ ہوا اس سے یہ نہیں کہہ سکتے ہیں اس لیے ارشاد ہوا۔ ثم قبل لنسئل (ن) تاکہ مذکورہ دو عذابوں میں فاسد معلوم ہو۔

چوتھا اعتراض تم نے کہا کہ عذاب دیکھ کر ایمان لانا تو نہیں مگر قرآن مجید سے ثابت ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کی کافرتی عذاب دیکھ کر ایمان لائی اور اس کا ایمان قبول ہوا۔ الا قوم یوس لعار انو ابسا (ن)

جواب وہ لوگ طاعت عذاب دیکھ کر ہی ایمان لائے تھے بھی عذاب آنے میں دیر تھی جسے کوئی کام نہ ملتا تھا یا میں مسلمان ہو جائے تو قتل ہے مگر نزع کی حالت میں تو نہیں کہ وہ عذاب دیکھ کر ایمان لایا ہے۔

پانچواں اعتراض تم نے کہا کہ بغیر جرم عذاب و سزا دینا ظلم ہے اور رب تعالیٰ ظلم سے پاک ہے مگر دیکھا جاتا ہے کہ بچے جانوروں دیوانوں پر بھی مصیبتیں آجاتی ہیں امام حسینؑ پر کربلا میں جو مصیبت آئی وہ تو بیاں نہیں ہو سکتی انہوں نے کیا جرم کئے تھے۔ دیکھو بغیر جرم مصیبت آگئی اور آتی ہے۔

جواب ہم نے عذاب یعنی اس کے متعلق یہ قانون عرض کیا دنیا کی کالیف سرائیں ہوتیں۔ کبھی یہ کہ ہوں لی معافی بھی ملدی اور جہات کا عید ہوتی ہیں یہ رحمت ہیں جیسے بیمار کا پریش کر دینا اور صحت کا دینا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی عید عید و بزم و روضہ سے مراد ہے انی جہات یہ ظلم سے رب تعالیٰ سے یہ ممکن ہے۔

364

چھٹا اعتراض: تم نے فکسوں کے لئے ۔۔۔ تمہی ۔۔۔ کے افسانے ہیں ۱۲ اترم ۔۔۔ کے لئے  
 کفار کو ملے گی مگر کفار اسلامی احوال کے قلب میں ۔۔۔ رہا ۔۔۔ و اس نے ثبات ۔۔۔ مچھرا رہا  
 جواب: ظاہر ہے کہ ہم نے مادی احوال ۔۔۔ شخصائیں ان لئے لکھا تھا مگر یہ ۔۔۔ مادی دنیا میں  
 کہ مگر آخر وہی ۔۔۔ بنا ۔۔۔ وہ ۔۔۔ غلبہ ۔۔۔ میں اس لئے کہ وہی ۔۔۔ پناہ ۔۔۔ ہے ۔۔۔  
 پوچھنا ہے کہ مصلحتکم فی معہوم ۔۔۔ میں میں ۔۔۔ تاہ ۱۲ اترم ۔۔۔ فہو المہ یک من المصلحین  
 یک عظمہ لمکین ہم ہمارے جتنے خیرات ۔۔۔ کرتے تھے ۔۔۔ وہ میں ۔۔۔ ہے ۔۔۔  
 قصیدہ صوفیانہ ۔۔۔ میں کفار ۔۔۔ کے ساتھ ۔۔۔ میں ۔۔۔ کمال پہنچا  
 میں وہ میں ہونا ہے شب بیدار ہونا ہے ۔۔۔ وہ میں ۔۔۔ میں وہ میں  
 ۔۔۔ کیا ۔۔۔ تھا ۔۔۔ مت ۔۔۔ ہے ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں  
 ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں  
 ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں ۔۔۔ میں

آپ دعا نہ کئے گا کہ یہ بعد اہل حق  
 صوفیاء کی طرف سے انکار ہو جائے۔ اصل میں وہ اس قدر قریب  
 نہ ہیں کہ بدگوشتی کا حق ہو۔ ان کا حال یہ ہے کہ  
 صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہندو عذاب بندے کی طرف سے ہے اس کا نتیجہ کہ ان کی طرف سے ہے جسے وہ  
 اور جگہ پر لکھا ہے کہ کام سے اس پر موت ایسا ہی ہے  
 چہرہ شکایت ہم کہ چھوٹا ہے۔ ہمیشہ جانے کہ وہ ہے۔

(روح القدس)

وَيَسْتَبِينَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ

[illegible]

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ شَيْئًا وَلَا نَكِلُ أَلْفُسَ ظُلُمَاتٍ

*Journal of Management Inquiry* 18(6)br/>© The Author(s) 2009  
Reprints and permissions:  
<http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

[illegible]





الاعداء طاریہ سے کہ یہ یا مدد سہارا مان میں اسروان رہا، سو وہ لکل بکس میں رہا، یہاں تک کہ اس کی  
 مردی خالی یوں ہو اور یہاں اتنی مال ہو کہ اسروان پہ اسرار سے رہا، اس میں سے (۱۰)  
 پچھلے میں، خالص کا مقابل رہا، تاکہ اس کے سر اور غلابہ اس سے بعد رہا، اس میں سے اس کے پچھلے  
 دوسرے سے پچھلے رہا، تاکہ اس کے واسر الی الی بعض اور واجد اور فائدہ تاکہ واسر الی الی (۲) طاریہ  
 پہا عاتق اسرورب النسی، اس کے اس پر طاریہ رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا،  
 پچھلے اس کے پچھلے رہا، تاکہ اس کے پچھلے رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا،  
 تو ایک دوسرے سے اپنی شرمندگی پچھلے میں گئے، دل میں شرمندہ رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا، اس میں سے اس کے پچھلے رہا،

اور ایک دوسرے سے اپنی شرمندگی چھپا میں ہے۔ منہ سے کچھ نہ بولیں گے یا اپنی شرمندگی کا ثبوت دے دیں۔ یہ بات حاصل سے بچے کفر، گناہوں سے توبہ کریں گے مگر اس وقت یہ کچھ کام نہ آدے گا اور ان نفاق سے حقوق سے ارمیاں۔ یا کفار و منافقین کے درمیان با حق مار سے والے ظالموں اور مظلوموں کے درمیان انصاف کے ساتھ فیصلہ نہ جاسکے گا۔ ان پر حکم نہ ہوگا۔ لہذا ضروری ہے کہ اچھا فیصلہ کرنا ہی تو دنیا میں اچھے میں کر رہو۔

فائدہ ہے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: اگر کوئی جاہل دل لگی یا مذاق کے طور پر بھی کچھ توہین کوٹھل سے جواب دینا چاہے کہ یہ بھی ایک قسم کی تبلیغ ہے دیکھو تو ایسی اذیت نے دل لگی مذاق کے طور پر پوچھا تھا کہ کیا آپ ﷺ کی باتیں سنی ہیں تو حضور ﷺ سے نہایت نفیس جواب دیا گیا کہ ہاں ہر کی قسم سنی ہیں۔ ایک کار نے کسی صحابی سے کہا کہ تمہارے نبی پریشاں نہ ہو۔ لیکن وہ بھی تمہیں سمجھاتے ہیں۔ یہ بطور مذاق اس نے کہا تھا ان صحابی نے جواب دیا کہ ہاں انہوں نے ہم کو حکم دیا ہے۔ دوسرا فائدہ: پشت کر کے احتجاج نہ کریں۔ اور تین چھروں سے احتجاج کریں۔ یہ ہے حکیمانہ جواب۔

دوسرا فائدہ: تبلیغ کے لئے ہر موقع پر مکمل کام کرنا ضروری نہیں کبھی تاکید کی قسم ارشاد فرماتا مگر مفید ہوتا ہے۔ فائدہ ای و دہی فرمانے سے حاصل ہو کہ کس زمانہ میں ای اور دوسری ہے اور ان دو لہجوں کے تائیدی اسم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: کوئی شخص اپنے روزِ طاقت کسی حیلہ جھوٹے پانہ کسی دوسرے سے قوت کے ذریعہ بے تعلقی کی بڑ سے کسی کو مسکند۔ وہاں صرف عاجزی، طاعت راری کام آتی ہے یہ فائدہ جو ما انتم بمعجزہیں سے حاصل ہوا۔ شعر۔

بجز کار انبیاء و اولیاء است عاجزی محبوب اور گوارہ خداست

چوتھا فائدہ: سوال سے زیادہ جواب دینا جو مفید ہو بہتر ہے کہ اس میں نفع ہوتا ہے یہ فائدہ بھی جو ما انتم بمعجزہیں سے حاصل ہوا۔ لہذا صرف یہ ہی پوچھا کہ کیا آپ ﷺ کی باتیں سنی ہیں جواب میں یہ اضافہ فرمایا گیا۔

پانچواں فائدہ: مال و دولت سے محبت صرف آرام میں ہوتی ہے مصیبت پڑنے پر یہ محبت نفرت میں تبدیل ہو جاتی ہے یہ فائدہ لافسدت بہ سے حاصل ہوا۔ ایک قیامت میں کفار عذاب لہی دہکتے ہی اپنی دولت اور یا سے شکر ہو جائیں گے ان کا یہ مال ہوگا دفع عذاب کے لئے ماری دیا گئے خزانے قربان کر دیے پر یار ہوں گے۔ ہم ایک لکھ جتنے متعلق نہ کہ وہ سخت پیار ہوا زندگی سے مایوس ہونے پر ڈاکر سے کہا کہ تم میری ماری کوٹھیاں اکا میں بنک کا روپیہ لے لو مجھے کسی صورت سے اچھا کر دو وہ تو آخرت کا عذاب ہے اس کا کہنا۔ یہ ہی حال دیا اور ان کی آجس لی محبتوں کا ہے الاحداء یومئذ یصلحون بعض النقیس اس قیامت کے دن دوست دشمن میں مائیں گے۔ سوار پر بیر گاروں سے اللہ تعالیٰ پناہ ملے و کرم ہی فرمانے۔

چھٹا فائدہ: قیامت میں کفار خصوصاً سرداروں کو ذلیل عذاب ہوگا۔ ایک دور کا عذاب دوسرے شرمندگی اور یشیالی کا عذاب جسے وہ اپنے مآلوں سے چھپائیں گے۔



ساتواں فائدہ قیامت میں کھرسے تو۔ قبول نہیں تو۔ ایمان کی نگہ دینا ہے یہ فائدہ اسرو الدماۃ کی تیسری تفسیر سے حاصل ہو، جب کہ اسرواۃ معنی ہوں کہ وہ ظالم سے بچنے کے لئے پرناؤں بھی تائب ہوں گے۔

آٹھواں فائدہ کسی کا حق، رانہ بدترین گناہ ہے سو کتابا کھانے سے ہر تر ہے۔ کسی کا مال مار کر کھانے سے کہ اس گناہ سے تو۔ بولتی ہے مگر اس ظلم سے تو یہ قول میں۔ وہ تو حق والے کے معاف کرے سے ہی معاف ہوگا، لیکھ جو نامی مسلمان ہو جائے تو اس سے زمانہ کفر میں جو کتے بے سہر کھائے وہ مسلمان ہوتے ہی معاف ہو گئے مگر اس نے جو کسی کا حق مار ہوگا وہ معاف نہیں ہوگا وہ تو ادا کرنا ہی پڑے گا یہ فائدہ کل بعض ظلم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ ظلم سے مراد ہی کا حق مارنا

پہلا اعتراض اپنے دعوے پر قسم کھا۔ سے کیا فائدہ کفار جب حضور اور کو چھپا جاتے ہی۔ تھے تو قسم کے بعد بھی نہیں مانیں گے تو ای و رہی کیوں رٹا ہوا اس کو دائل سے غاموش کرنا چاہئے تھا۔

جواب حضور اور۔ اپنی نبوت پر معجزات کے دلائل تو بے شمار تمام فرما دئے تھے نہ ماننے والے انکاری ہی رہے مگر بعض کفار وہ بھی تھے جو حضور اور کو قسم سے رو پھینچتے تھے کہ کیا آپ ﷺ بچے ہی ہیں۔ کیا قیامت وغیرہ برحق ہے اور قسم فرما دیے پر مان جاتے تھے۔ نہ۔ سے قسم مفید تھی اس کی مثالیں حادثہ میں موجود ہیں۔

دوسرا اعتراض حنی ایک اذنب نے صرف یہ پوچھا تھا کہ کیا آپ ﷺ کی باتیں حق ہیں۔ اس کا جواب ہی و رہی کالی تھا بعد میں وہ باتیں فرمانا ضرورت ہے کہ تم رہو کا جزمیں کر سکتے قیامت کی گھبراہٹ کا یہ حال ہوگا دھیرہ۔

جواب یہی تو قصود تبلیغ ہے کہ اکثر لوگ ذرا کریمان قبول کر لیتے ہیں ای و رہی تو اس کی تمہید ہے۔

تیسرا اعتراض اگر اسرو الدماۃ کے معنی یہ ہوں کہ کفار اپنی شرمندگی نہ مدت چھپائیں گے تو یہ آیت دوسری آیات کے خلاف ہے رب فرماتا ہے موند بعض الظالم علی بدیہ بقول یا یبتی اتحدت مع الرسول سیلا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار اپنی عداوت شرمندگی ظاہر کریں گے۔

جواب قیامت کے حالات مختلف ہوں گے ایک وقت اور ایک حالت میں وہ عداوت چھپائیں گے۔ دوسرے وقت دوسرے حال میں ظاہر کریں گے۔ دیکھو ایک وقت کفار اپنے کفر کا انکار کریں گے۔ دوسرے وقت اقرار

چوتھا اعتراض چند روزہ جرم پر انکی تزدینا ظلم ہے۔ کفار نے کفر میں یا سوچاں سال یا مگر اب اس کی سراسر امی اہل ایمان تک دور رخ میں، عیاہ نفاق کے خلاف ہے (تذریع)

جواب اس اعتراض نے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ آں چوری کرتا ہے ایک آدھ گھنٹے میں مگر اس کی سراسر امی مال جمل کیا یہ ظلم ہے۔ جو بقیہ یہ ہے کہ مجرم و سر قانون شکنی کی ہوتی ہے۔ قانون بڑی اہم چیز ہے کفر و شرک کی سزا دی دور رخ

یہ قانون کے مطابق ہے جس کا اعلان دنیا میں کر دیا گیا ہے حال میں فیہا ادا کر لی کو یہ سزا منظور نہیں تو ممکن نہ جاے چاہئے گا۔

تفسیر صوفیانہ: حاشیہ ذہن کی آنکھوں پر محض ہے۔ اس میں جس کی وجہ سے وہ ان لوگوں میں تفسیر صوفیانہ میں۔ ان آنکھوں اور ذہن میں حلقہ دینا بہت اچھا اور نعت میں، پائے انکی پیادیاں پیدا کروں گی میں جس سے وہ چلے آئے برکتیں ہی میں طر حاشیہ ممکن پیدا میں وہ اس کی آنکھوں سے آرتی ہے اس لیے اس رستے میں جیسے حاشیہ آنکھوں سے دیا کہ سوا قیامت میں شعر

سرمه بن درختم خاک اویا، تا میں افتاد تا  
یعنی اللہ کے سوا نہ ہے وہ عالم کی آنکھوں سے جویت میں۔ یہاں ان سے ہی ہے معرفت میں ہر عالم میں اس آنکھوں سے، بلکہ عام مومنوں سے ہے آخرت میں انہیں پہنچے گا کہ میں انہیں انکس سے ہے حق نہیں ہے۔ مطلق، مایا اسہ الحق مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے قیام میں ہمارے ایمان کی توحیدیت کی ایسی وہی امہ الحق ہے۔ رب تعالیٰ ہے قرآن میں قصہ ہمارا، قصہ نبوت ہمارا، مانی بس و لہو ان الحکیم امک لیس العصر مجلس یہ ہے شان نبوت، رب تعالیٰ نے حجاب سے نکال دیا ہے۔ یہ وہی ہے جس نے دورن محمد سے اپنی میں۔ مومنین اورن کو حجاب یہ ہے حجاب میں ہے کہ اس سے پس ایساں کا نور اور خوف خدا شمس سال میں سے دے آئے ہیں جن سے دورن چاہئے کی غار پہ حجاب کا فائدہ یہ ہے کہ جس سے مومنین سے سے رب تعالیٰ کا لوند یہ نادرے گا کہ دورن میں اپنی نگہ سبھال سے گا، مومن کی سطحی جیسے مومن دست میں اپنی بدھ کی سے گا۔ مومن کی بدھ کی۔ نگار اپنی شمس کی پسپائی سے دکن سے ہے۔ اس سے یہاں سے ۱۰۰ کا موم بسھر و حوہ و بسود و حوہ مومن کا حسن کا فائدہ کی جہاں قیامت میں معلوم جلد سے ہوں ہوں

## الْاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاِنَّ وَعْدَ

اللّٰهِ لَشَدِيدٌ ۝۱۰۰

## الَّذِيْ هُوَ يُبَيِّنُ

لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۱

## وَيُبَيِّنُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۲

وَيُبَيِّنُ لَكُمْ اٰيٰتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۳



سے بچنے کی کوشش میں رب سے غافل ہو جاتے ہیں اس لئے اس مضمون کو الہا اور اسی سے شروع فرمایا۔ یہاں وعدہ دیا تو معنی  
 موجود ہے یعنی وعدہ کی ہوئی چیز میں تو حق کے معنی میں ثابت اور یقیناً آنے والی معنی اللہ کی تمام وعدہ کی ہوئی چیز میں ضرور  
 آنے والی ہیں مگر کتنی سکتیں اس میں موجودہ ہدایت بھی داخل ہیں یا وعدہ مصدر معنی میں ہے تو حق مقابل ہے باطل کا۔ اسی واقع  
 سے مطابق یا اللہ اس کے مطابق یا وعدہ اللہ سے مراد ہیں حضور اور ان کے لئے وعدہ ہے۔ خواہ عام ہے یا خاص  
 مسلمانوں سے عام ہوں یا عام وعدہ ہے ہوں۔ یا خاص یا عام کفار سے عام یا عام ولیوں یوں ہی مسلمانوں کی خواہات  
 کفار کی شکست کی خبریں وغیرہ تو حق کے معنی میں یقیناً آنے والی ہیں کا مگر ناممکن ہے (روح المعانی) بولسکس اکتوہم لا  
 بعلموں اس فرماں عالی میں اکثر ہم سے مراد یا تو کفر کفار ہیں یا اکثر لوگ ہم سے مراد یا یحییٰ ہے یا مطلقاً علمائے  
 ہوگ یہ جانتے نہیں اور پریشان رہتے ہیں یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدوں پر اعتقاد نہیں کرتے نہ کامل اوقات میں  
 حالانکہ حضور ﷺ کے وعدے سب کے وعدے ہیں ہو یا یحییٰ و یسیت یہ فرمان عالی یا محمد ہے ہو یا یحییٰ میں جاغت  
 قاعدے سے حصر کا فائدہ ہے یعنی صرف رب تعالیٰ ہی زندگی اور موت دیتا ہے اس فرمان کی چند تفسیریں ہو سکتی ہیں (۱) وہ  
 رب ہی دیا میں زندگی اور موت دیتا ہے (۲) وہ ہی قیامت زندگی و موت دے گا (۳) وہ ہی زندگی دیتا ہے۔ اور موت  
 دے گا (۴) وہ ہی زندہ رکھتا ہے اور موت دے گا غرض زندگی و موت اس کے قبضہ میں ہے والہ قہر حق تعالیٰ تم سب رب  
 تعالیٰ کی طرف لوٹو گے خواہ خوشی یا مجبوراً۔ ممکن خوشی سے اس کی بارگاہ میں حاضر ہوتا ہے اور کار مجبوراً اس کے ایسے حالت  
 جیسے دوست سے ملنے جاتا ہے کار جیسے پھانسی کا طرم حاکم کے سامنے پھانسی کی سرانٹے جاتا ہے۔ رب فرماتا ہے یوم محضر  
 المغنی الی الرحمن وفدا وسوق المحرم الی حہم وردا۔ وہ آیت کریمہ اس آیت کی تفسیر ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ خبردار ہو اس میں شک و شبہ نہیں کہ آسمان اور زمین کی ساری چیزیں صرف اللہ تعالیٰ ہی مخلوق اس کی  
 مملوک اس کی مقبوض میں جس طرح چاہے ان میں احکام جاری فرمانے یہ بھی خیال رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے سارے وعدے  
 بحرموں کا حرموں پر عہد کے سوسوں کے لئے رحمت کے قیامت کے آئے۔ اور ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی جاری آثار میں  
 ڈرانے والی خبریں یا باطل برحق ہیں۔ سب پوری ہو کر رہیں گی۔ یہ بات بالکل واضح اور روشن ہے لیس بہت۔ لوگ اسے  
 نہیں جانتے نہیں مانتے اپنی بے حقانی کی وجہ سے اسے لوگوں میں ہر طرح رب کے قہر میں ہو وہ ہی تم سب کو زندہ دیتا ہے۔ سب  
 ملک چاہے زندہ رکھتا ہے جب چاہتا ہے تم کو موت دے دیتا ہے سب کار جو اس کی طرف ہے تو بہتر ہے کہ دنیا میں ہی  
 خوشی خوشی اس کے آستانہ پر حاضر ہو اور خوشی خوشی موت کے درمیان تک پہنچو  
 فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوں۔

پہلا فائدہ۔ وہ اللہ تعالیٰ ہر پھوٹی بڑی مخلوق کا مالک حقیقی ہے اس لئے ہر کوئی مردہ کا مالک نہیں یہ فائدہ اللہ کے نام سے  
 اور اسے عافی السموات (ا) پر مقدم فرمانے سے حاصل ہوا کہ اس میں لام ملکیت کا ہے اور طر بیان حصر کا۔  
 دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے مقبول نہ سے رب کی طرف سے رب کی چیز اس کے بخاری مالک ہیں رب سے علم ہے یہ فائدہ

مجھی لہے نام سے حاصل ہوا کہ رب کی ملکیت کامل ہے اور کامل مالک وہی ہے جو دوسروں کو مالک کر سکے اگر مالک نہیں کر سکتا تو ناقص مالک ہے فرماتا ہے **فصل اللهم مالک المملک تنزی المملک من تشاء و آیت اس آیت کی تفسیر ہے**  
**میسر افائدہ:** حضور انور کے سارے وعدے رب تعالیٰ کے وعدے ہیں جن کا پورا ہونا ضروری ہے۔ یہ فائدہ و عدالہ حق کی تعمیری تفسیر سے حاصل ہوا کہ وعدہ اللہ سے مراد حضور انور ﷺ کے کئے ہوئے وعدے ہیں کہ وہ درحقیقت رب تعالیٰ کے وعدے ہیں۔

**چوتھا فائدہ:** اللہ تعالیٰ کے وعدوں میں صحت کا مکان نہیں اس جھوٹ کا نامکس باذات ہے کہ صحت عیب سے اور رب تعالیٰ جو ب سے پاک ہے یہ فائدہ و عدالہ حق کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا کہ وعدہ اللہ سے مراد ہوا اللہ کے ہر وعدے اور حق کے معنی ہوں ثابت و لازم۔

**پانچواں فائدہ:** ہوا اللہ وعدوں کی خبروں میں صحت کا امکان مانے وہ بحکم قرآن ب علم چاہا ہے گرچہ ہے تو ہر عالم ہی کہتا ہو یہ فائدہ و النعم ہم لا یعلمون سے حاصل ہوا

**چھٹا فائدہ:** زندگی و موت کا پیدا فرمانے والا اور مخلوق کو مردہ و مردہ رکھنے و ماصرف اللہ تعالیٰ ہے یہ فائدہ و عدالہ حق کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا ہاں زندگی اور موت کے اسباب بندوں کی طرف سے بھی ہو سکتے ہیں۔ ان پر ثواب و عذاب ہے۔ ایک فائدہ و عدالت نے پیاس سے مرتے ہوئے کتے کو پانی پلایا تو وہ فطری کئی اور قائل کو سزا سے موت دی جاتی ہے یہ فائدہ و عدالت کتے کی زندگی اک سبب بنی اور قائل موت کا سبب ہے۔

**سہواں فائدہ:** ہر موسم و فطرشی و فاجر کو رب کے سامنے پیش ہونا ہے اگرچہ فطری کی نوعیت میں بڑے فرق ہیں۔ یہ فائدہ و عدالت مرجعوں سے حاصل ہو مذاہر شخص و اس فطری کی تیاری چاہیے۔

**یہاں اعتراض:** یہاں ارشاد ہوا **لله ما فی السموات و الارض و لکم ما فی الارض و ما فی السموات** اور لکم میں بھی بتاؤ چیزیں اللہ کی ہیں یہ ہماری ان دونوں آجوں میں تعارض ہے

**جواب:** اس کا جواب ابھی تفسیر میں گذر گیا کہ یہاں اس آیت میں اللہ کا نام ملکیت کا ہے اور حلو لکم میں لکم کا فائدہ و عدالت کا ہے۔ یعنی ہر چیز اللہ کی مخلوق کی ملکیت ہے مگر اس کے نفع کے لئے ہمیں وہ تو نفع اٹھانے سے پاک تہمہ نفع کے لئے ہے۔

**دوسرا اعتراض:** اللہ کو مقدم فرمایا مافی السموات پر جس سے معلوم ہوا کہ ہر چیز صرف اللہ کی ملکیت ہے تہمہ عقیدہ ہے کہ حضور نور سارے جہان سے مالک ہیں یہ عقیدہ نرا شرکات ہے اس سے تم نے حضور اور ﷺ کو حد اکثر ایک مان لیا۔

**جواب:** اس اعتراض کے دو جواب ہیں ایک الزمی دوسرا تحقیقی جواب الزمی تو یہ ہے کہ عام و گہر سے مالک



وَشَقَّاهُ لِمَافِي الصَّدُورِ وَهَدَىٰ وَرَحِمَهُ

لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٤﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ

فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٢٥﴾

تعلق اس آیت سے پہلے کی آیات سے ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیات سے ہے۔ یہ میں اللہ تعالیٰ نے عبادوں کا ذکر ہوا اس کی ہمتوں نعمتوں کا ہے تو یہ خوف سے حمد میں کا ذکر ہے۔ یہ کہ ہمیں تک و نہانت میں ہو جس کو کجی سے نوبتوں سے مانے والے یاد کرتے ہیں اس کے لیے اس کا ذکر پہلے ہوا۔

دوسرا تعلق پہلی آیات کریمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمتوں کی تعریف سے ہے۔ یہ آیت کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مجروح ہونا کان ہذا القرآن اس معجزہ کی من گھڑی من دون اللہ (اللہ) کے تصور و حقیقت کی ہمتوں کی تعریف سے ہے۔ یہ جو حقیقت کی ہمتوں کی ہے اس حد تک کہ اس کی تعلیم بہت اسی سے وہ حقیقت حقیقت کا جامع ہے (تفسیر)۔

تیسرا تعلق پہلی آیات میں قرآن مجید کی حقیقت کا دعویٰ کیا گیا۔ قل ای ورسی امہ لعلی یہ اس کی تعریف سے ہے۔ یہ ہے میں کہ ایوانی جامع کتاب ہے جس کی مثل کوئی کتاب نہیں۔ یہ ان کتابوں میں نہ دلی کتابوں میں۔ تفسیر ایسا ایک اساس کا نام بھی ہوتا ہے اظہار کرم کے لئے بھی ظہور مصائب کے لئے بھی حامل و پیر ہے۔

کئی مضمون کی ہیئت ظاہر ہے۔ اس کے یہاں انہی دو مقصدوں کے لئے ہے۔ الباس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اقامت تک ہے۔ اس میں حواشی کسی زمانہ کی میں میں ہوں۔ کیونکہ قرآن مجید سب ہی کے لئے ہیئت وغیرہ ہے۔ جیسے اس کی روشنی سے ہے جہاں سے ہے۔ یہی آیت ان کتابیں خاص قوموں سے ہے۔

قرآن ہر دور ہے۔ سب سے لے کر آج کے مجید کتابت سے لے کر ہی ہیئت ہدایت ہے بلکہ اس کے بعض احکام فرشتوں پر بھی جاری ہیں جیسے اس کی روشنی سے ہے۔ یہ کتابت و تفسیر میں ہے۔ اس کے چاروں طرف تعلق سے ہے۔

اس میں رسول قرآن سے مقصود ہے، دوسری جگہ خلق صالح اس لئے الہام سے خصوصیت سے مآخذ خطاب ہو گیا۔ قد حاء  
 تکم یہ فرمان مالی بہت جامع ہے۔ جس قرآن مجید کی آمدی خبر دی گئی ہے اس فرمان مالی میں دو باتیں ٹھکانہ ہیں ایک کہ  
 قرآن مجید ہر جگہ ہر گھر بلکہ ہر دل میں پہنچا خواہ وہ کسی سے مانے یا نہ مانے۔ جیسے سورن کی روشنی ہر جگہ پہنچتی ہے۔ چوگاڑ  
 کی آنکھ اس سے کدو نہ ٹھکے دوسرے یہ کہ قرآن ہر جگہ اپنے آپ یا تھکے یا اک و میرہ سے کہیں پہنچا جگہ جس سے ہر دل  
 سے درپیش حضور انورؐ تک اور حضور انورؐ سے درپیش تمام کرام تک اور مسکینہ کرم سے درپیش تمام مالک میں جمع ہو کر ہر  
 لوگوں تک لہذا حضور انورؐ اور اس سے مسکینہ کرام کا ہر لوگوں پر حسن عظیم ہے۔ نیز قرآن مجید میں دعوت مسکینہ سے ہی  
 پیش نہیں کی جیسا اور جس شان کا حضور انورؐ سے لیا۔ ویں ہی سب کو دیا اور۔ قد حاء تکم درست۔ ہوتا پھر قرآن مجید سے  
 غلط سب کے کانوں تک اس کے مفاد میں مسموں کے دماغوں تک اس کے اسرار سے ہوں تک بند ہو جاتا۔ وہاں پہنچے  
 عرصہ یہ فرمان مالی بہت جامع ہے۔ رب تعالیٰ نے یہاں قرآن مجید کی پانچ باتیں بیان فرمائی ہیں۔ اوس یہ کہ موعظۃ من  
 رسکم عربی میں موعظۃ وعظ او وعظۃ تمون لفظ ایک ہی معنی میں ہیں یعنی نصیحت خواہ پچھلی باتیں یاد دلانے ہو یا  
 تادم کے خطاب و ثواب بتانے۔ خود ارادہ کر ہو یا امید و رجاء کر یا تھکی باتوں کی دعوت اور بڑی باتوں سے نصرت دانا  
 کر قرآن مجید میں یہ ساری باتیں موجود ہیں۔ (نورج الایمان و معانی) دیاں سے کہ قرآن مجید سے رسول کی امت رب کی  
 طرف سے ہے اور انتہا حضور ﷺ پر اس سے یہاں میں ارشاد ہوا اور رسالہ النزل البک میں الی پھر قرآن پاک کی تبلیغ کی  
 ابتدا حضور انور ﷺ سے ہے اور انتہا ہم لوگوں پر یا ایہا الرسول بلغ فما انزل الیک یہاں رسکم فرمانا بہت من سب  
 ہے کیونکہ قرآن مجید رب کی طرف سے بندوں کی روحانی پرورش کا وسیع ہے جیسے بارش۔ سمائی پرورش کا وسیع۔ قرآن مجید  
 کی دوسری صفت شفاء لیسافی الصدور یہ فرمان مالی معطوف ہے موعظہ پر شفاء یعنی ایمان یا حکمت ہی مرض کا  
 مقابلہ لیا میں لامصلہ کا ہے ماسے مراد مادی دنیا بیماریاں ہیں جیسے بیماریاں، شک، ترک، حاق اور بے عقیدے سے  
 اخلاق حسد، کینہ، ہوس دنیا کی حرص، عداوت وغیرہ۔ صدور جمع ہے صدری یعنی مالی الصدور سے مراد وہ دل ہے جو پیرے  
 عداف میں ہے۔ بعض حکماء نے فرمایا کہ جہاں قرآن مجید میں قلب کا کر ہے۔ وہاں علم و عقل کی طرف اشارہ ہے جیسے  
 فی ذلک لدکری لمن کان لہ قلب (امام راغب) اور جہاں قرآن مجید میں صدور یعنی پیر کا مر ہے تو وہاں مادی  
 قوتوں کی طرف اشارہ ہے جیسے ثبوت۔ غضب ہوگی وغیرہ ہذا شفاء لیسافی الصدور سے مراد ہی تو علم یا قرآن مجید  
 اس سب کی اصلاح کرنے والا ہے۔ خیر رہے کہ قرآن مجید جیسے دلی اور روحانی بیماریوں کا علاج ہے ایک ہی جسمانی  
 بیماریوں کا بھی علاج دوسری جگہ ارشاد ہے و رسول من القرآن ما هو شفاء و رحمۃ للعالمین وہاں قرآن کی مطلق شفاء  
 فرمایا (تفسیر روح المعانی) و ہدی و رحمۃ للعالمین اس فرمان مالی میں قرآن مجید کی تیسری اور پانچویں صفت کا ذکر  
 ہے۔ اس کی اصل تفسیر ہم سورۃ النور کی تفسیر ہدی للمصلین کے تحت دیاں کر چکے کہ قرآن مجید کی ہدایت جامعہ ہی موت یہاں  
 برائت کو ہے۔ ہدایت خاصہ مومنوں کو و ہدایت خاصہ ان میں سے اولیاء و بے حی حالت کی ہدایت کا ہے مومنین سے مراد ۹۱



لوگ ہیں، اللہ تعالیٰ نے علم میں مومن ہیں، جنہیں ایسا پر خاتمہ نصیب ہو۔ زندگی میں مومن ہو کر خصل یا کافر ہو کر۔ **فصل اللہ وبرحمہ** یہ ایمان مانی یا مسلم ہے قتل میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور اسے ختم یا قیامت تمام انسانوں پر ہے۔ **فصل** اور رحمت کا فرق یہاں بیان ہو چکا ہے۔ حق سے زیادہ عظیمہ **فصل** اور رحمت کے متعلق چوتھوں میں (۱) یہ دونوں قرآن مجید کی صفتیں ہیں کہ قرآن اللہ کا **فصل** بھی ہے اور رحمت بھی ہے (۲) حفظ قرآن اللہ کا **فصل** ہے۔ علم قرآن رحمت ہے (۳) لہذا **فصل** حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور رحمت قرآن مجید۔ رب فرماتا ہے **وکان فصل اللہ علیک عظیم** (۴) اس کے برعکس کہ اللہ کا **فصل** قرآن مجید ہے، رحمت حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم میں رب فرماتا ہے **وما ارسلک الا رحمۃ للعالمین** (۵) حضور ہر وقت قرآن مجید کے روئے ہو کر یہ بیان کرتا تھا کہ **فصل** ہے جیسے صحابہ دریاں پر سن کر ایمان لانا اللہ کی رحمت (۶) سلام اللہ کا **فصل** ہے قرآن اللہ کی رحمت (۷) اس کے متعلق اور بھی بہت قول ہیں اس کے بعد **فلیرحوا** پوشیدہ ہے۔ **فصل** ہندو پوشیدہ **فصل** ہندو زمانے سے ہندو کا فائدہ ہو اور **فلیرحوا** حق سے سیرت معلوم ہوئی (روح المعانی) **فلیرحوا** یہ فرمان ماحول پہنچنے فرماں لی تاکید یہاں ہے۔ اس میں پہلی یا دوسری یا دونوں رائدہ ہیں جیسے اس شعر میں

لا تجرعی ان یصا اھلک      فاذا اھلک بعد ذلک فاجرعی

اس شعر میں **فاذا اھلک** اور **بعد ذلک** دونوں جگہ قالی یا پہلی رائدہ ہے یا دوسری یا دونوں (روح المعانی) چونکہ قرآن مجید بڑی شان والی کتاب ہے اس لئے ہذا ایک اہم اشارہ ہے یہ رہا ہوا **سید اللہ** خدا یا فرج ہے۔ مرا شکر کی خوشی ہے کہ نحر کی خوشی اللہ یہ بات آیت اس سے حذف نہیں لا **تفرح ان للہ لا یحب** یوحس کہ وہاں نحر کی خوشی بھی شکی سے معنی لایا گیا ہے۔ **هو خیر مما یحسون** اس فرمان مانی میں اس میں نہ مانی مانی ہی ہوگا۔ مرجع یہ رحمت و خوشی ہے یا لہذا کا ۲۰۰۰ **فصل** اور رحمت یا **سجھوں** سے مراد انیا کا مال و دولت و میرہ ہے۔ تین یہ خوشی و رحمت یا یہ قرآن مجید یا یہ **فصل** رحمت ماری دنیا کی دولت سے بہتر ہے کہ دولت قالی ہے۔ یہ نعمت یا اس نعمت کی خوشی کا ثواب ہائی غیر قالی ہے ان کا مال و دولت چندوں سے رحمت سے یہ عظیم تر رہا جوہ سے رحمت میں۔

**فصل** تفسیر میں فرماں **ان قس کی پوشا میں** ہوا میں (۱) **ان طرف سے آتا** (۲) **مارب** **ان** کے پاس آتا۔ (۳) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ آتا (۴) **میش** سے لے آتا (۵) **اس کا** **صیغہ** ہونا **ثنا** ہونا (۶) **بہر** ہونا **مست** ہونا چنانچہ ارشاد ہو کہ اسے جہان بھر سے لوگوں میں بھی وہ تہوار کے دنوں۔ **ان** **ماغوں** **دونوں** **دونوں** پر تہوار۔ رب کی طرف سے **قد قرآن** جو نصیحت ہے یعنی تہوار کا ظاہر کو پاک و صاف کرے **ان** **ہے** تہوار کے دنوں و سماء ہے کہ **ان** **معد** سے محبوب سے نجات دینا ہے بھی باطن و باطن و صاف کرتا ہے مومنوں کی روئے سے سے ہدایت ہے و اس کے جسم نے سے رحمت یعنی اس میں شریعت ہے **حقیقت** ہے معرفت ہے شریعت کا **فصل** جسم سے ہے طریقہ کا اس سے **حقیقت** کا روح سے معرفت کا سرور **لطیف** سے (تفسیر کبیر وغیرہ) کے محبوب لوگو یہ خوشخبری دے رہیں بھی **تہوار** کے

فصل ۱۱ اس کی جست جوی پر خوب ہوشیاں مٹاؤ۔ عمومی خوشی تو ہر وقت منہ سے ہوتی ہے۔ سو مسیحی خوشی سے ناگوار نہیں ہے۔ مسیحی آئی میں رہنا ہے۔ خصوصاً جب کہ راج "ہل تھوسا" رہیں ہمارے میں مسلمانوں میں اللہ کا فضل معنی آتی ہے۔ راج "اس میں رہتے اللہ نہیں بھی تھو مصطفیٰ پیدا ہوئے۔ یہ فصل ۱۲ میں ہے۔ اس کی معنی ہے جمع ہے ہو۔ مال و اسباب و یہ مکان حایہ۔ جاہ و جنتی پائی ملے۔" و میر و جب سے بہتر ہے کہ یہ خوشی کا غرض نہیں ہے بلکہ قوی ہے۔ جتنی میں ملے وہی ہے۔ ہر جس میں جلد دیں و یاد دہاؤں میں سے سماجی نہیں جلد دیں۔" و حاتی ہے۔ ہاؤ میں ملے۔

مقام کے اس بات سے چند قاعدے حاصل ہوتے

پہلا فائدہ: قرآن مجید تاقیامت ہونے والوں کے لئے آیا۔ یہ بات یا حکم سے کچھ نہیں یہی مدعا ہے۔ اس کے  
موعظہ فرمانے سے حاصل ہوا چھ تصور <sup>حلالہ</sup> متعلق تھا۔ ۱۔ انا انہی الناس و رسول اللہ انکم سمعتمہ  
اور <sup>حلالہ</sup> <sup>حلالہ</sup> قرآن کی بدعت سے لے کر یہ کیونکہ یہاں تک کہ شاہ کی سلطنت و اس تک اس کے ملک کا چلن۔  
دوسرا فائدہ: قرآن مجید دنیاویوں کے لئے فساد و فتنہ امرائش کا بھی علاج ہے اور دینی یا عوامی اور یہاں  
رشد و ترقی، سعادت و برکت، جہاد و شرف و درجہ و رسوم و عادات و تقویٰ ہے۔ یہ بات بھی  
یا کچھ درست ہے اور حجت ہے کہ ثابت ہے اس میں وہ یہ ہے حضرت و عید و نذرانے سے و یہ کہ یہ شخص سنا ہے کہ یہ  
لقد یہ کہ ہم نے خدمت اللہ میں جہاد کو عرصہ کو کہ میرے پیشے میں وہ ہے فرمایا کہ قرآن مجید پڑھو اور یہی بات  
تلاوت فرمائی جتنی نے شعبہ ایمان میں حسرت و غم و افسوس ہے۔ ایک دن کہ ایک شخص سے پوچھا کہ بات میں غم کیا  
کہ میرے مطلق میں وہ ہے فرمایا قرآن مجید کی تلاوت کر (روئے معانی)

مسند - طبری بطی : معانی جنالی روحانی بیماریوں سے تھا۔ وہ اس میں سورگورنگہ برادر داول ہونا کہ ہے و  
اور شیخو الے کو تپا۔ قرآن کریم کی خصوصیات سے ہے دوسری اُسمانی کتابیں میں یہ سعادت نہیں۔ شفاء کے متعلق تو  
آیت میں اور آیت شفاء در منزلہ منین میں اس لیے سورگورنگہ رکھا اس آیت میں ہے واد اسمعوا لمرسل لی  
الرسول موی اعیہم تبصیر من النعم اور اس آیت میں تفنن عزمه حلوا ذابہں یحشون ربهم اور اس آیت  
میں وادا اتیت علیہم ابانہ رادلہم ایما

مسئلہ آیات کے تحوید، اس سے دم کرنے پر اجرت لینا جا رہے کہ وہ طالع کرنے کی اجرت ہے ایک صحابی نے سنا ہے  
۱۔ سورۃ فاتحہ دم کر کے تمیں بکریاں اجرت لیں۔ جو ٹلر ستارے۔ ص ۴۸۔ سورۃ ابراہیم پر مسور انوار علیہ السلام

س کا تقیہ کوشت ہوا

تیسری کسو قو اس مجیدی صحت اور شفا کے لئے ہمارے لئے ہے اس کی مدد سے ہر قسم کی صحت مند ہو سکتی ہے۔  
 اس کے ساتھ ہی مدد سے ہمیں یہ حاصل ہوا کہ وہ قابل ہے ہر صحت اور شفا کے لئے ہے اس کی مدد سے ہر قسم کی صحت مند ہو سکتی ہے۔





والے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اس کو وہ اسلی میں تشبیہ ہے اس کو وہ صرف اس کے عذاب سے ہے کہ تو ان  
انسانوں سے فرماتا ہے خلق لکم عالمی الارض جمعاً من النبی ساری بارک السید الامین اور ان  
میں سے فائدہ بلکہ فائدہ الہی ہے۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کر قرآن مجید صرف دلی یاریوں کی شہادہ ہے نہ کہ ساری یہ یوں ہی لسانی  
الصور فرمایا کہ اس سے تم کو یہ لانا ساری یاریوں سے نہیں چاہتے (وہابی)

جواب۔ امام جلال الدین سیوطی سے فرمایا کہ قرآن مجید دلی یاریوں کی شہادہ ہے یہ دلی یاریوں کی ہی شہادہ  
ہے اور انہوں نے اس سے متعلق ۱۰ دوسری شہادیں پیش کرنا میں جو اسی ہم سے تفسیر میں بیان ہیں تیر منہ صلی اللہ علیہ وسلم اور  
حضرات صحابہ کرام قرآنی آیات سے ہمارے ہم کرتے تھے یہ صحابی نے سورہ فتح میں کاش پر دم کی سے شہادہ ساری اس  
جیسی احادیث سے تسبیح ہیں۔ یہ دوسری آیت میں لسانی الصور کا لفظ نہیں بلکہ شفاء مطلق ہے و ساری من القرآن  
ما هو شفاء و رحمۃ للمومنین ہر اسی ہم تفسیر میں جو امام ربیع عرض کر چکے ہیں کہ یہاں ہی الصور کی دلی  
القلوب نہ فرمائی الصور سے مراد ساری قومیں ہوتی ہیں ہر حال قرآن مجید نہ ساری دلی یاریوں کی شفاء مطلق

تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں ہے اور متعلق ساری قومیں کی قید کیوں لگائی موعظہ اور شفاء کی طرف اسے  
مطلق کیا نہ تھا

جواب۔ ابھی اس تفسیر میں عرض کیا گیا کہ ہدایت اور رحمت سے مراد انہوں کی ہدایت اور انہوں کی رحمت سے یہ صرف مومنین  
کو ملتی ہے اور موعظت و شفاء سے مراد دعوت ایمان اور شفاء مطلق ہے وہ مومنین اور کافر سب کو اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے و علیہ  
رب تعالیٰ نے حضور انور ﷺ کے متعلق ایک جگہ ارشاد فرمایا رحمۃ للعالمین اور دوسری جگہ فرمایا للعالمین روف و رحیم ای  
طرح قرآن مجید ہدی للعالمین۔ بھی ہے یعنی راہبر اور ہدی للعالمین بھی ہے یعنی موعظت و شفاء پانچا ہے ۱۱۱

چوتھا اعتراض اس آیت کریمہ میں بفضل اللہ ان کے کو قلبہم حوا پر مقدم فرمایا اس سے ہر فائدہ حاصل ہوا  
یہی اللہ نے فضل و رحمت ہی پر خوشی مناد کیا ہم مال ادا اور دوسری نعمتوں پر خوشی نہ منائیں۔

جواب۔ اس اعتراض نے وہ جواب ہیں ایک عالمانہ دوسرا عالمانہ جواب عالمانہ تو یہ ہے کہ خوشی اور طرح کی ہے دلی یا  
جس پر ثواب نہ ملے دینی جو بڑی عبادت ہے اور اس پر بڑا ثواب ہے یہاں ہر دوسری رحمت و خوشی کے لحاظ سے ہے  
اس فضل و رحمت پر یہ خاص خوشی مناد۔ رب سے ثواب پاؤ۔ جواب مشتاقانہ یہ ہے کہ رب کی رحمت میں دو نعمتیں ہیں یہ  
یہ کہ ہم کو مفید ہے دوسرے یہ کہ رب کی عطا ہے جو کوئی کسی نعمت کی خوشی پہنچ وجہ سے کرے وہ ہمارے شرب میں شرب ہے  
جو دوسری وجہ سے کرے وہ مومن موعظہ ہے۔ اس پر ثواب نہ (تفسیر راہبر) اس سے من و حکم ارشاد ہو اللہ مومن اللہ تعالیٰ  
کی ہر دینی و دنیوی نعمت پر اس لئے خوشی منائے کہ وہ ہم کو ہم کا حق ہے ثواب پائے گا۔

یہ ہے کہ

تفسیر صوفیانہ : اے رب ! کئے ہوئے عہد و پیمان بھول جائے والو ! کس ہوں مائل تمہارے پاس وہ ناک آں ،  
نفس کے لئے صحت ہے سینے لئے شفاء ہے روح کے لئے ہدایت ہے صمنوں کے دس وہ مارے لئے رحمت یا وہ  
عوام کے لئے صیحت سے مواصل کے لئے شفاء اور خاص الخواص کے لئے ہدایت اور مسکے لئے عسار و سہولت اعلیٰ  
مقام پر پہنچاتی ہے ۔ محبوب اپنے علاموں سے فرما دو کہ اللہ سے فصل تھی ان کے احساں پہ جو اس نے تمہارے پاس  
ہدایت پر کہ اس نے تم کو تمہاری پیدائش سے پہلے مومنین صالحین کے رحم و کرم میں بھلا جو کہ خوشیاں مناد ان طرے ۔ اپنی  
عبادت طاعات پر بھرا رہنا کرو ۔ بلکہ میرے فضل و کرم پر اعتماد کرو کہ یہی اعتماد تمہاری زندگی کا سرمایہ ہے ۔ مومنوں کا سرمایہ  
اللہ کا فضل ہے اور اس کا خزانہ رب کی رحمت ۔ شعر ۔

مگر شہ را تفرانہ نہادین بود ورویش را تفرانہ بھیجی عطف دوستی مس

حکایت مالک اس دنیا ایک جہاز میں سفر رہے تھے جب امرل غصہ پھوٹا تو شمشیر سے لہر مارا اور  
 سے کہا آپ مالوں و قیمتی کرا مالک اس دنیا ترک کر چل دے سپاس ہے پوچھا تم میں تیل دے دو گے میرے پاس صرف  
 جسم نے کپڑے ہیں وہ ہوا جا کر آپ نے لوگوں سے فرمایا یہ بھی معاملہ راقیامت میں ہوتا ہے قرآن مجید خود چلے گا  
 کا فیض ابدی بادشہ ہے گا۔ (روح البیان)

قُلْ اَرَيْتُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ

فرما۔ یہ بتاؤ تو جو لفظ اللہ کے تمہا سے رقیق سے بنا یہ قسم  
مگر فرما، کھلا، شہادت و توبہ اللہ کے تمہا سے ہے۔ لیکن اس میں کسی قسم کی اپنی

مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ ۖ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَىٰ

۱۰۔ حرام اور حلال قسم الیاء تو حرام ہے۔ اس کی قسمیں نہ ہوں گے۔

اللَّهُ تَفْتَرُونَ ۖ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

تس باہر سے ہو اور اپنی تس میں اس لوگوں کا ذکر نہ کرے۔

الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى

حدث ۱۰ فریست کے ضمیمہ والدہ ایبتہ ۲۰۰۰ء سے ۲۰۰۱ء  
تک کے سال کا کیا حوالہ ہو گا ہے تب ۲۰۰۱ء = ۱۴۲۲ھ

~~~~~



ہوتے ہیں بتاؤ تو میرا وہ بھی سنی یہاں مراد ہیں عاقل اللہ لکم من رزق کما فرماں مائی میں یا تو مامول سے اور یہ جملہ اور ایسا مقصود اس یا مامول کے لئے ہے اور ابدال اللہ کا مقصود ہے (روں معانی) رزق سے معنی دھڑکی میں سے فرماتا ہے۔ (وتم جعلون رزقکم انکم تکلمون وہں رزق بمعنی حصہ ہے اور اس سے معنی دھڑکی بھی ہے۔ رزق طرف سے مسئلہ ملتی ہے۔ فرماتا ہے وصار فہم یسقطون یعنی رزوی یہاں اسی معنی میں ہے۔ اور اس سے مراد ہے۔ انہیں جیسا کہ لکم سے معلوم ہو رہا ہے کیونکہ حرام چیزیں بچنے کے لئے پیدا کی گئی ہیں۔ نہ مامول سے ہے۔ (تفسیر بیضاوی وراج الدلیاں) خیال رہے کہ گوشت دانے پھل اگر چہ زمین سے پیدا ہوتے ہیں مگر ان کے اندازے آسمان پر مقرر ہیں۔ یہاں کس کو کتنا دینا ہے۔ اب فرماتا ہے وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزلہ الا بقدر معلوم ہے اس تمام چیزوں کی پیداوار آسمانی اسباب ہر شے ہو۔ دھوپ چاند وغیرہ سے ہے کہ بارش سے تیرہ قتا ہے۔ وانزلنا من المعصرات ماء متجاہا لیخرج بہ حیاء ونبات وجنات الفاہ وحب سے انا پکنا ہے پاندلی سے پھلوں میں رنگت اور ستاروں کی روشنی سے لذت بد ہوتی ہے ان وجوہ سے انزلنا فرماتا گیا یعنی ہم سے آسمان سے رزق اتارا من رزق میں من یا تو یہاں یہ ہے حاکم یاں یا بصیرت کا ہے کیونکہ ہر ماں بعض رزق ہی پیدا ہوتا ہے۔ فنجعم منہ حراما وحلالا یہ بات معطوف ہے انزلنا اللہ پر منہ من بعضیت کا ہے اور ہکا مرجع رزق ہے یعنی تم سے پتی اسے مارے حلال رزق میں بصیرت پیدا کر دینی کہ بعض کو حرام ٹھہرایا اور بعض کو حلال رکھا خیال رہے کہ یہاں عتاب حلال جانے پر نہیں کہ وہ تو پہلے ہی حلال ہے بلکہ حلال میں بصیرت پیدا کرنے پر ہے کہ یہ سارے حلال نہیں بلکہ بعض حرام بھی ہیں۔ (اور تفسیر ماں معانی وغیرہ) یہ بات خوب یاد ہے بڑی اہم ہے قل اللہ اذن لکم یہ سوال بھی عتاب کے لئے ہے ورنہ نصرا اور نصرت کا کو تو معلوم ہے کہ رب تعالیٰ نے اس کی اجازت نہیں دی ہے یعنی سے محبوب اس لوگوں سے یہ تو پوچھو کہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان غیر یا آسمانی کتاب کے ذریعہ تم کو اس تفریق کی اجازت دی ہے چونکہ عوام اہل عرب اپنے کو ابراہیمی کہتے تھے اور اپنے ابراہیم ملت ابراہیمی اس لئے ان سے یہ سوال کیا گیا یعنی اے لوگو رب تعالیٰ نے تم کو حضرت ابراہیم یاں سے صحیحوں کے ذریعہ اس حرکت کی اجازت دی ہے۔ اگر دی ہے تو دکھاؤ حیر رہے کہ لفظ اللہ میں ایک فقرہ ہواں کا ہے۔ دوسرا فقرہ اللہ کا صریح قاعدے سے دوسرا فقرہ الف سے بدل دیا گیا۔ ام علی اللہ تفسروں اس ماں ماں میں ام یا حرف عطف ہے بمعنی یا اور یا بمعنی سل ہے (روح المعانی) تفسروں بتا ہے انہوں نے بمعنی جھوٹ بات کسی کی طرف سمت کرنا یعنی یا تم اللہ تعالیٰ پر جھوٹ گھڑتے ہو یا بلکہ واقعی تم اللہ پر جھوٹ گھڑتے ہو۔

خیال رہے کہ دوبارہ قل فرماتا اس مضمون کی ہیئت اسی سے ہے۔ وما ظن العیسٰی بعسرون علی اللہ کذب۔ یہ فرماں ماں یا حملہ ہے اس میں واقعہ ابتدا یہ ہے اور ظن العیسٰی اس کی خبر ظن سے وہوں مقبول پوچھ رہے ہیں (روح البیان) اگرچہ یہاں ظہر فرماتا بھی کالی ہوتا کیونکہ ان نے افتراء کا ذکر بھی ہو چکا لیکن دربار مہارت اس لئے تاں اس کی اس حرکت کا استنباطی جرم ہوتا بھی معلوم ہوا اور ساری وجہ بھی (روح البیان) ایسی یہ جھوٹ ہانڈھنے والے لوگ اپنے متعلق یا



کہاں کرتے ہیں۔ ایک فراموشی میں غفلت مانی ہے۔ اے اللہ! (اے) اس کا فاضل۔ یوم القیامہ تو یہ ہے کہ۔ فرمانِ حالی ظن کا ظرف نہیں بلکہ ماضی فعلیہم پوشیدہ کا ظرف ہے۔ یعنی اس نے ماضی قیامت میں رب کی طرف سے کیا معاملہ کیا ہے۔ رحمت یا عصب بخشش یا پڑا رحمت یا دور رخ سودی فیصدہ میں ظاہر سے کہ غضب پڑا میں ہی ہوں۔ یہ تکرار کا۔ غضب سے کہ ہے ہیں ان اللہ لہو فصل علی الناس اس فرمانِ حالی میں رب کی اس رحمت کا۔ ہے جو دنیا میں اس نے بندوں پر کیا ہے لہذا فصل سے مراد اس کو عقل ہوش، بظاہر اس کی رحمت میں امین، مرام بھیجنا اور ظالم انسانوں سے بعد تا قیامت علماء اور دنیا، کے ذریعہ حضور انور ﷺ کے احکام پہنچانا۔ جہاں انسان سے مارے انسان مراد ہیں۔ یہ عصب یہ مذکورہ لغتیں ہمارے کسی عمل کا بدلہ ہیں اس کریم کی بندہ تواری ہے۔ اس لئے وہ فضل ارشاد ہوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ دیا میں سارے مومن کا فروغ وفاق پر بڑی مہربانی فرمانے والا ہے کہ اس کریم نے نسوں کے خیر نہ رکھا اسے خیر برے سے خیر دار فرمایا۔ رب تعالیٰ کا کرم تو اس کے اب اس کی نافرمانی کا حال خود لوگوں اکسیر ہم لایسکروں بہت لوگ ان نعمتوں کا شکر یہ نہیں کرتے کفرانِ نعمت کرتے ہیں اس کی تفسیر اہ آیت کریمہ ہے وقلیل من عبادی الشکور تھو۔ بندے شکر گزار ہیں۔ جیسی بہت لوگ (کفار و منافقین) اللہ کے فضل و کرم کا شکر نہ ادا نہیں کرتے ناشکر اور کفران ہی کرتے ہیں وہ ان حرکتوں سے باز آتے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے۔

خلاصہ تفسیر: اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان شرکین عرب سے آپ ﷺ ایک سو تہ لڑیں کہ یہ بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے فرش پر عرقی نعمتیں اتاریں کہ زمین میں سے آسانی مدد سے دانے پھل گوشت و سواروں کے حاور و طاغریاں، یہ سب کچھ تمہارے لئے حلال کئے مگر تم نے یہ غضب کیا کہ ان حلال چیزوں کی تقسیم کر دی کہ ان میں بعض چار و بیکر و غیرہ سب پر بعض جانور اپنی عورتوں پر یوں ہی بعض رہتی پیداوار بعض پر حرام کر دی اور بعض حلال رکھیں۔ بتاؤ کیا یہ تقسیم و چھانت رب تعالیٰ نے کسی بی یا کسی آسمانی کتاب کے ذریعہ کی ہے اگر ایسا ہے تو وہ کتاب یا نبی کی تعلیم پیش کر دو۔ یا تم نے یہ خود ہی تقسیم کر کے اس کی نعت رب کی طرف مٹا کر دی ہے کہ رب نے یہ تقسیم فرمائی ہے اللہ تعالیٰ پر ایسے جھوٹ ماند جھٹلنے اپنے متعلق کیا خیال کرتے ہیں کہ ان سے قیامت میں کیا معاملہ کیا جاوے گا کرم یا غضب جھٹکارا یا پڑا خود ہی فیصلہ رکھیں کہ وہ کس فیصلہ کے مستحق ہیں دیا میں اللہ تعالیٰ ہمارے لوگوں پر بڑی ہی فضل و کرم فرماتے والا ہے کہ اس نے سب کو ہوش گوش عقل حواس دیئے پھر ان کی بدیت نے سے دل میں رمل تائیں بھیجیں مگر کثر لوگ نافرمانے ناشکر۔ ہیں ان نعمتوں کا شکر نہیں کرتے۔ جیسا رکھیں کہ قیامت میں ان ناشکروں پر یہ فصل نہ ہوگا وہ دن بھلا اور پھٹا کا ہے وہاں دانہ الگ ہو۔ بھور ملجھہ کر دیا جائے گا۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ ہر قسم کے رزق کا مراز آنا ہے زمین اس کا مظہر ہے۔ یعنی رزق مٹے ہیں آماں میں نکلتے ہیں زمین سے۔ یہ فائدہ اس لئے کہ اللہ لکم من رزق سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وہی السماء و رزقکم و ما تو عدون

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

دوسرا فی مکہ۔ اگرچہ حرم طہار ساری چیزیں رقی ہیں مگر جو رہی۔ تعالیٰ کا رقی ہی لھاتا ہے طہار رقی صحت ہے مگر حد رقی عمارتیں سے پیدا ہوا کیا اور حرم چیزیں پتے کے لئے بڑی تعالیٰ سے لئی ہے ہر پر کر کے لے لے یہ فائدہ لکم سے لام سے حاصل ہوا کہ یہاں لازم ہے (تقریباً یہودی) تیسرا فائدہ۔ ہر قسم کے رقی حقوق رب تعالیٰ کے ہیں مگر ان کی پیدائش ہمارے لئے ہے۔ یہ رب تعالیٰ سے حاصل کر کے پاک ہے۔ یہ فائدہ بھی لکم کے نام سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے خلق لکم ما فی الارض حصصاً چوتھا فائدہ۔ جس چیزوں والہ رسول نے حرم نہ کیا ہو انہیں حرام کہنا سخت جرم ہے یہ فائدہ لکم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر قسم کے رقی حقوق رب تعالیٰ کے ہیں مگر ان کی پیدائش ہمارے لئے ہے۔ یہ رب تعالیٰ سے حاصل کر کے پاک ہے۔ یہ فائدہ بھی لکم کے نام سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے خلق لکم ما فی الارض حصصاً چوتھا فائدہ۔ جس چیزوں والہ رسول نے حرم نہ کیا ہو انہیں حرام کہنا سخت جرم ہے یہ فائدہ لکم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر قسم کے رقی حقوق رب تعالیٰ کے ہیں مگر ان کی پیدائش ہمارے لئے ہے۔ یہ رب تعالیٰ سے حاصل کر کے پاک ہے۔ یہ فائدہ بھی لکم کے نام سے حاصل ہوا۔ رب فرماتا ہے خلق لکم ما فی الارض حصصاً

پانچواں فائدہ۔ جن کے نام پر چھوڑے ہوئے جاوے اگر مسلمان نماز کے ہاتھ لگ جائیں تو وہ شوق سے کھا لے یہ فائدہ بھی لکم سے حاصل ہوا ہے۔ کفار بھی دسواں میر و حاکم اور ان کو حرام سمجھتے تھے کہ وہ بتوں کے نام پر چھوڑے جاتے تھے۔ رب تعالیٰ نے اس پر ان کی تردید فرمائی دوسری جگہ رب فرماتا ہے ما جعل اللہ من بحیرۃ وال منہ (الخ)

چھٹا فائدہ۔ یوں ہی حرارت اولیاء اللہ کے چھوڑے۔ پیے مٹائی کپڑے حل ہو رہے ہیں۔ اس کی مٹ ہوں کتاب عمارت حق حلال میں دیکھو مگر اسے حرام سمجھنے والے علماء بھی ٹکڑے ٹکڑے میں ٹوٹ کر رہ گئے ہیں۔ اس کی حلالی کی آمدنی سے نکھڑا لیتے ہیں۔ کیونکہ اوقاف کی آمدنی میں زیادہ تر حرارت اولیاء کے چھوڑے ہیں۔ انہیں یہ حضرات حرام سے کھا رہے ہیں جو حرام کہتے تھے۔

ساتواں فائدہ۔ اللہ رسول کی حرام کی ہوئی چیزوں کو جیسے ہمارے سے نام ہیں کہ انہیں طہار سمجھنا سخت جرم اور کفارہ طریقہ ہے یہ فائدہ انصار حرام و حلالہ سے حاصل ہوا ہے جس سے وہ لوگ عبرت پزیر ہو سوا و نفع ہو، شرب و مسکن بر رشتہ کو آمدنی بہ کر استعمال کرتے ہیں قیام سے قریب ہے اور اللہ حسیب ہے

آٹھواں فائدہ۔ بھوک بڑا مال کرنا حرام ہے۔ اگر اس سے مراد کھانسی اور حرام سے مراد اس میں بھی اللہ۔ طہار رقی کو اپنے پر حرام کرنا ہے۔

نواں فائدہ۔ علیل کو قحطائے خود و میر و محرمات کو حدیں سے نکال کر کھانسی اور حرام سے مراد اس میں بھی اللہ۔ طہار رقی کو اپنے پر حرام کرنا ہے۔

دسواں فائدہ۔ ہم پر سب سے بڑا احسان اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ حق سب سے بڑا مدد لغو فصل الناس سے حاصل ہوا دیکھو تقریب

بارہواں فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق سے زیادہ انسانوں پر رحم فرمایا آتی مہربانی۔ فرشتوں پر بھی۔ دوسری مخلوق

ایمان لی تو جس شخص خود کو ۲۱ ہے اہد من اللہ علی المؤمنین اذ یعت فیہم رسول

چودھواں فائدہ : شکر سے ہمارے دل اور شکر گزشتہ سے یہ فائدہ اکثر ہم

یہاں اعتراض اس آیت کے پیر میں برق سے متعلق انہوں نے کیا کہ ازل سے معنی میں اور سے ہے تاہنا حدیث

جواب: اس مسئلہ کے حوالہ کا معنی ہے کہ اگرچہ اس مسئلہ کے متعلق کوئی خاص حکم نہیں ہے، لیکن اس کے متعلق جو احکام ہیں، ان کے تحت اس مسئلہ کو حل کیا جائے گا۔

دوسرے اعتراض: رزق اللہ تعالیٰ نے ہر جامعہ کے لیے پیدا فرمایا پھر انکم کیوں فرمایا اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ صرف

جواب : ”ہرے کے یہ کہہ دیا میں صرف اس کا مقصود ہے باقی چیزیں انسان کے طبع میں اس لئے ہیں تو میں۔“

تیسرا اعتراض: اسی آیت کے مضمون والے دینے کو تو مشرک و کافر کہنا ہے۔ بلکہ یہ کہنا ہے کہ یہ مصلحت اور غرض ہے۔

جواب: پھر نہ۔ ہمیں حرام کس دلیل سے ہو؟ = یہاں مقصد یہ ہے کہ رب تعالیٰ تمہارے لیے ہمارے

جواب: پھر تم۔ میں حرام کس دلیل سے ہے؟ یہاں مقصود یہ ہے کہ رب تعالیٰ تمہارے لیے حرام

حلال رزق انار سے تم نے اس میں تقسیم کیوں کر دی کہ بعض کو حرام سمجھایا اور بعض کو حلال چاہا۔ سب ہی حلال ہیں۔  
 ۱۱۔ اس نے کہ کفار و غیرہ سب وغیرہ حلال چاہوں کو ہی حرام کہتے تھے۔ اس کی بحث۔ تمام پیروں میں اصل حلال ہونا  
 ہے۔ ہماری کتاب جو اہل حق صمد اول اور اقتدار خاص کی کتاب راہ منت میں ملاحظہ کرو۔ وہ فرماتا ہے قبل لا یحسد فیما او  
 حسی الی محرم علی طامع بطعمہ الخ وہاں۔ یہی چیز کی حرمت نہ پائے۔ حلال ہو۔ یہی دلیل قرار دیا کہ رزق ہر  
 بغیر دلیل قرار دیا۔ اور کوئی چیز بغیر دلیل حلال نہیں ہوتی تو مصیبت آجلائے گی۔ آم۔ مگر وہ اناس اور تمام وہ کھائے جو حضور  
 انور ﷺ کے زمانہ میں لوگ جانتے تھے۔ تھے وہ حلال۔ ہو سکیں گے کہ اس کی صحت کی نہایت ہے۔ حدیث۔

چوتھا اعتراض یہاں رہا ہو کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر فضل والا ہے لہذا فضل علی الناس تو کیا وہ دوسری مخلوق پر فضل  
 والا نہیں پھر عسی الناس کیوں فرمایا۔

جواب یا اس نے کہ اس نے جتنا فضل و کرم انہوں پر کیا اتنا کسی مخلوق پر۔ کیا ساری مخلوق کو اس کا خادم بنایا۔ امیہ  
 اولیٰ ہی میں پیدا کئے شریعت طریقت اسی کے لئے رکھی۔ اہل غذا میں ہی کو کھلائیں یا اس لئے کہ یہ ان کا شکر و سرف انساں  
 ہی ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ فرمایا لکن اکثرہم لا بشکروں۔

تفسیر صوفیانہ: جیسے رب تعالیٰ نے آسمانی رزق سب کے لئے پیدا فرمایا۔ ایسے ہی اس نے روحانی رزق ایمان و اعمال  
 و ارادت۔ خواہ ربانیہ بھی سب کے لئے پیدا کیس جو بوقوف کہے کہ یہ چیزیں سب صرف قلوب والوں کے لئے ہیں انہوں والوں  
 کے لئے نہیں۔ دنیا و دوس کو دیں سے کیا تعلق دیں کو ملا دلیا جائیں۔ یہ عقیدہ اللہ تعالیٰ پر التوا ہے۔ رب سے سب لوگوں  
 جنہوں کی دعوت دی فرماتا ہے واللہ یدعوکم الی دار السلام اور فرماتا ہے یدعوکم لیحضر لکم روحانی رزق کو  
 اپنے فخر پر حرام جان لینا کم بھی ہے رب نے یہ ارادہ کیا پر بد نہیں کیا شمر

ما شق کہ شد کہ یارب بجااش فکر نہ کرو اے خود وہ نیست و نہ طیب و مست

وہ ماضی ہی کیا جس پر محبوب کر نہ کرے اسے کم بنت تیرے پاس اور ہی نہیں در۔ اور اگر طیب موجود ہے جو کچھ  
 کہ میں ثبوت و غفلت سے نکل سکا ہی نہیں وہ رب تعالیٰ کی قدرت میں کی جاتا ہے وہ تم جیسے کروڑوں کو کالے پر قادر ہے  
 و کان اللہ علی کل شئی مفسدا صوفیا فرماتے ہیں کہ اس آیت کی رو میں غلط تو ہے۔ دینے سے ملنا اور غلط اور پر چل  
 والی صوفیا بھی داخل ہیں۔ کہ وہ اپنی رائے اپنے تو ہے۔ سے بعض اور بعض کو حاکم جتے ہیں

حکایت علی بنی کی لڑائی نے اپنے باپ علی سے پوچھا کہ ارادت سے تم میں آجائے اور پھر لوٹ جائے تو فخر کیا یا  
 نہیں وہ بولے لوٹ گیا رات کو خواب میں حضور انور ﷺ کی زیارت ہوئی فرمایا۔ علی جب تے میں بھر کر ہو۔ معلوم ہوا کہ  
 ہمارے تے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش ہوتے ہیں۔ رب تعالیٰ حق بات کی توفیق دے

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ

اور نہیں ہوتے تم کی حالت میں اور نہیں تلاوت کرتے تم یہ نہ طرف سے  
اور تم کسی کام میں ہو اور اس کی طرف سے پھر قرآن پڑھو

وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ

پھر قرآن پڑھیں تم اس سے تم ہر ایک کوئی عمل میں تم سے ہر گواہ (مشہدہ ہے وہ ہے)  
اور ہر ایک کوئی کام کرو تم سے تم پر گواہ ہوتے ہیں ہم تم سے

لَفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يُعْزِبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ

دب سے مثقال ہوتے ہر قسم اس میں اور نہیں چھپی رہا سے تمہارا ہر ذرہ لی ہر  
نہ نہ شروع کرتے ہو اور تمہارے یہ نہ نہ ہر ذرہ میں نہ

ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ

زمین میں اور نہ آسمان میں اور نہیں ہے کوئی چھوٹی  
حالت نہیں زمین میں آسمان میں اور نہ آسمان نہ اس سے چھوٹی

ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

چیز اس سے اور نہ بڑی مگر وہ ظاہر کرنے والی کتاب میں ہے  
اور نہ اس سے بڑی کوئی چیز نہیں جو ایک روشن کتاب میں ہے

تعلق: اس آیت کریمہ کا بھلی آیات سے چند طرح کا تعلق ہے۔

پہلا تعلق: اسی بھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے عام فضل و کرم کا ذکر ہو اب اس کے عام علم کا ذکر ہے جو تک علم نے خیر فضل  
نامنکن ہے گویا فضل و کرم کے بعد اس کے موقوف علیہ کا ذکر ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق: بھلی آیات میں قرآن مجید کے فضائل کا ذکر ہوا کہ وہ فصاحت شفا۔ ہدایت رحمت ہے اب اس میں تعالیٰ  
جاری ہے کہ اس کا نازل کرنے والا رب عظیم۔ خیر۔ شہد ہے جس کتاب کا جیسے والا۔ فی صفات والا ہو تجھ کو کہ کتاب یہی  
ہوگی۔ گویا قرآن مجید کی چار صفتوں کے چار فضائل سے بعد اس کی پانچویں صفت کا ذکر ہے کہ وہ عظیم و خیر کا مہیا ہوا ہے

تیسرا تعلق: بھلی آیات میں کفار پر عتاب مومنوں پر ظہار کرم مومنوں سے فرمایا گیا تھا کہ تم اللہ کے فضل سے رہو  
پر غور خوشیوں مٹاؤ۔ کفار سے کہا گیا کہ تم نے کس دلیل سے بعض چیزوں کو حرام کو حدوں سے یہ آیت کہ یہ بات

یہی ہے آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی مدد سے پختہ مخلوق کرانے میں۔ خیال رہے۔ عبادت اللہ ہی مقصود  
انور علیہ السلام کی ایک شان عبادت اور مانتوں کی شان میں اصل ہے مگر چونکہ یہ متعدد تمام مشاغل سے بھی "رقعہ شاموس"  
سے زیادہ شائع اور اس لئے اس کا ذکر خصوصیت سے طبع و فرمایا۔ والا تعلیموں میں عمل یہی ہے مشاغل سے وہاں متعلق ہے۔

مگر اس میں خطاب مارے مسلمانوں یا سارے انسانوں سے ہے چونکہ یہ کام کاہر کام بڑا اہم کام ہے وہاں فی شان  
 رشا و سوا کہ وہاں حضور ﷺ کا حال مرآۃ اور یہاں جس عقل و دانش ہوا اتنی اسے انسانوں یا مسلمانوں میں کیوں  
 کوئی پھونکا نہ اٹھا چہرہ اکابر اس کا علیکم شہود اس زمانہ میں اس کا عقلی گہشت قیوں چیزوں سے بے کھارہ شہود  
 مع اہم تعلیم کے سے ہے شہود مع شاہد کی یہ شہید بی بی جو شہادہ و شہادت سے بے گنہگار ہم تم پر گواہ یا مطلع ہوتے ہیں تم  
 سب کچھ مارے سے رتے ہو ادا معصومین فیہ یہ شہادت کا علیکم کا طرف ہے معصومین بنا اب انصاف  
 اس کے معنی میں نکالنا چھوٹا شہادت سے کہہ دینا شروع کرنا بھی معنی تو اس سے کہہ دینا چھوٹا شہادت سے کہہ دینا  
 بھی شروع کرنا ہے یہ بھی معروف ہے۔ یہاں تیسرے روح الحالی سے فرمایا کہ اس معارف پر ماننا ہے تو اسے معنی میں  
 دینا ہے اگر ماننا ہے تو بھی استقبال رہتا ہے حضور ﷺ کے دونوں کام شریف پر ماننا ہے اور ہر دو کو بے عمل پر  
 ماننا ہے اور شہادہ (روح الحالی) پر حال مطلب یہ ہے کہ تم وہ کوئی کام شروع کر دیا جب ہی کام میں مشغول  
 معروف ہو تو ہم شہادہ دہاتے ہیں وہاں معروف ہی دیکھ یہاں مان گویا چھپنے میں مان گویا کہ یہ اس کی دلیل ہے اس  
 میں رب کی وسعت علم کا ذکر ہے یہ معروف بنا ہے معروف سے معنی غائب ہونا اور ہونا عربی میں غائب اس شخص کو کہتے  
 ہیں جو چہرے کی تلاش میں اپنے گھر سے دور نکل جائے (مباحث) عرب بھی غائب آتا ہے۔ وحلی عرب وہ بھی جو گھر بار  
 سے دور ہو یعنی آپ ﷺ کے رب سے دور یا غائب نہیں ہوتی۔ جس مشغول درہ فی الارض و لاف فی السماء وہ ما  
 یعرب کا عامل ہے اس میں جس اندہ ہے عربی میں مشغول ایک نام نہان کا نام بھی ہے ہر سو چار ماٹھ کا ہوتا ہے۔ چنانچہ  
 انبیاء فرماتے ہیں کہ ایک ہر چہ وہی کا ہوتا ہے اور اس دور میں مشغول سے گرفتاری میں اس سے بھی ہوتے ہیں ہر  
 یعنی یہ نقل بھی ازب یا جوہر سے بنا وہی یہاں مراد سے اور وہی یہی وہی وہی کہتے ہیں ریت کے ریزہ کو بھی اور ہباء بھی  
 جو روشن دان میں سے اچھپ آتی ہوئی میں اڑتے ہوئے محسوس ہوتے ہیں جیسے آں مجید میں ہباء مشغور اہا چاہا  
 میں و آمان سے مراد عالم احسان ہے جیسے عرش و کرمی دشت و غیرہ اور عالم اہر و کرمیت جس کا علم رب تعالیٰ ہی  
 ہے (تفسیر صادی) یعنی زمین و آسمان میں رب تعالیٰ سے اور ہر وہ چہرچہ میں تو تم اور تیار سے امان اس سے یہاں  
 پھپکتے ہیں۔ ولا اصغر من ذلك ولا اکبر الا فی کتاب میں۔ یہ فرمان مان مستقل اور یا بعد ہے۔ گذشتہ پر  
 معطوف نہیں دلک سے اشارہ اور وہی طرف ہے اور کتاب میں سے مراد لوح محفوظ ہے چونکہ وہ کتاب فاعل ہوں پر ظاہر  
 بھی ہے اور ظہور ظاہر کرتی بھی ہے اس لئے اس کو میں کہا جاتا ہے یعنی خود روشن اور دوسری کہتے ہیں وہ روشن ہے اس  
 یعنی اور سے بھی چھوٹی چیز اور اس سے بڑی چیز سب کی سب لوح محفوظ میں بھی ہوتی ہیں جو اللہ تعالیٰ پر ظاہر اور ظاہر  
 سے اس کی شرح و آیت سے ولا طلب ملا یا بس الا فی کتاب میں اس کے مطلق اور بہت سی آیات۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب سلی ہونے کا یہ علم آپ ﷺ کی کامی جاس میں ہوں اور جب آپ ﷺ رب سے فیصل  
 قرآن مجید کی تلاوت کر رہے ہوں تم آپ ﷺ کو ملاحظہ فرماتے ہوتے ہیں اور اے مسلمانوں تم کی کام میں مشغول ہو رہے

تم وہاں تھے۔ یہ خدا کے محبوب آپ ﷺ سے رب سے اس آسمان اور زمین پر پہنچیں۔ وہ وہاں وہاں سے پہنچیں  
بڑی چیز سے چھوٹی چیز تک میں بھی ہوئی ہے یہ ہمارے علم کی ایک نکتہ ہے یہاں تصویر صاف ہے کہ یہاں یہاں سے  
کے ہیں عالم ملک جس کا مشاہدہ ہم کرتے ہیں۔ جیسے زمین و آسمان اور اس کی ظاہری چیزیں۔ عالم ملک بہ عوام کی نظر سے  
پوشیدہ ہے عوام کو اس پر مطلع نہ ہو جیسے عرش و کرسی و شے و غیرہ عالم جبروت جو خاص خاص بندوں کو حاصل ہے تاکہ  
کے۔ جیسے روح۔ عالم امر۔ عالم انوار اور غیرہ۔ اس بات اور بات تو دنیا و آخرت میں ہیں جس سے یہ بھی مراد ہے  
سے حضور اور ﷺ کے مابین ملک میں معرفت تک۔

فائدے اس آیت پر یہ ہے چند فائدے حاصل ہو۔

پہلا فائدہ حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر وقت سر آں رب تعالیٰ کی نظر و ملاحظہ عنایت سے یہاں وہاں سے سکون فی  
شان (الح) سے حاصل ہوا اس کی تائید ان آیات سے ہوتی ہے۔ فاعلم فی السحاب ملک  
ما عینا و نقیبک فی السحابین وغیرہ رب و حضور ﷺ ہمارے آپ ﷺ کی ماری اور میں ہیں۔  
دوسرا فائدہ جو پاب کہ رب تعالیٰ کی نگاہ کرم میں ہے وہ حضور انور ﷺ سے دوسرے آپ ﷺ سے قدم سے آیت  
ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ بھی و مالکوں فی شان (الح) سے حاصل ہے آپ ﷺ جس کو دیکھیں گے تو یقیناً اس کے پیراں اس  
کی نہیں کو بھی دیکھیں گے۔ اس کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے فاعلم فی السحابین ما عینا و نقیبک فی السحابین  
حل بہذا السد۔

تیسرا فائدہ۔ دوسرے شامل سے تلاوت قرآن رب کو یاد دہانی ہے خصوصاً بہت کچھ ہے تاکہ ہوا اور ہوا میں  
دین کے لئے یہ فائدہ فاعلم فی السحابین سے حاصل ہوا کہ فی شان میں تلاوت قرآن بھی شامل تھی مگر سے خصوصیت سے  
بیان فرمایا۔

چوتھا فائدہ۔ تلاوت قرآن اور قرآن مجید کی صحیح کچھ اس کی خدمت کی توفیق رب تعالیٰ کے کرم سے ملتی ہے یہ فائدہ وہاں  
یک تفسیر سے حاصل ہوا جبکہ صلی میر رب تعالیٰ کی طرف ہو۔ یعنی میں فصلہ۔

پانچواں فائدہ قرآن مجید ہر آیت قرآن ہے یہ فائدہ وہاں سے ملتی ہے کہ اس سے حاصل ہوا جبکہ صلی میر رب تعالیٰ کی  
طرف ہوا اس قرآن سے مراد آیات قرآنیہ ہوں۔

چھٹا فائدہ اس آیت میں سے بچاؤ کی باتیں اس آیت میں ہیں کہ اس میں حیل رہے کہ رب مجھ کو میرے  
بڑے چھوٹے ہر کام کو کچھ رہا ہے اس شاء اللہ اس دنیا کی برکت سے گناہوں سے بچا رہا ہے۔ یہ فائدہ فاعلم فی السحابین  
شہود سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس سے عمل ہو یا نہ ہو جس کی عبادت کی طرف سے مردود ہیں و قہر و مصیبت کی طرف سے  
فائدہ بھی علیہم شہود سے شہادہ حاصل ہوا کہ ایک شہود کا تعلق حضور انور ﷺ کی شان آپ ﷺ کی تلاوت قرآن



سے بھی ہے در تمام لوگوں کے اعمال سے بھی مگر تعلق کی نوعیت میں فرق ہے اس لئے اور حضور نور ﷺ کی شان کا ذکر ہو، بعد میں تمام لوگوں کے اعمال کا حضور ﷺ کو تمام لوگوں میں شامل نہ کیا گیا۔ دیکھو رب فرماتا ہے ان اللہ مع الصبرین اور فرماتا ہے وہو معہم اذ مستون عالا یروض من القول یعنی اللہ صابروں کے ساتھ بھی اور کفار سے ساتھ بھی جب وہ کلمہ کر رہے ہوں مگر ان تینوں امر میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

آٹھواں فائدہ۔ میں آسمان اور اس کی ہر چھوٹی بڑی چیز کو اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہر وقت جانتا ہے۔ یہ فائدہ من متعال ذوق فی الارض والافی السماء سے حاصل ہوا۔ لہذا افلاذکایہ قول کہ رب تعالیٰ علیمت کو جانتا ہے جزیات کو نہیں جانتا اور مساوی میں علی دیونہی کا یہ قول کہ رب تعالیٰ ہمارے عمل کر لی کے بعد عمل کو جانتا ہے پہلے نہیں جانتا محض باطل اور آیت کے خلاف ہے۔

نوں فائدہ۔ عالم کی ہر چیز لوح محفوظ میں ہے۔

دسواں فائدہ۔ لوح محفوظ اور اس کی تحریر سارے بندوں سے چھپی نہیں۔ رب کے بعض بندے اس لوح محفوظ اور اس کی ساری تحریر کو جانتے ہیں یہ فائدہ کتاب تبیین میں لفظ مبیس سے حاصل ہوتا ہے۔ گروہ بھیجی ہوئی تو مبیس کیسے بنتی جیسی طہر اور طہر کرے دلی۔ تین باتیں یاد رکھو (۱) لوح محفوظ میں سارے علوم ہیں۔ یہ بات اسی آیت سے ثابت ہوئی (۲) اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں موجود ہے۔ تفصیل الکتاب لا رب فیہ (۳) سارا قرآن مجید حضور نور ﷺ کے علم میں ہے۔ لہذا رحمہم علم القرآن اور مرسلنا عیبک الکتاب نیسا لکل شئی نتیجہ حاصل ہوا کہ سارے علوم حضور نور ﷺ کو حاصل ہیں۔

سر عرش پر ہے تری گزہ دل فرس پر ہے تیری نظر  
خلوت و ملک میں کوئی شئی وہ نہیں جو تجھ پہ عیاں نہیں

پہلا اعتراض۔ اس آیت پر یہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال و اعمال شریفہ کو شان فرمایا اور ہمارے احوال کو عمل۔ اس فرق میں کی وجہ ہے۔

جواب۔ اس لئے کہ حضور نور ﷺ خود بھی شامد ہیں۔ اور آپ ﷺ کی ہر اہ شاندار کسی عمل شریف میں نقص کا احتمال ہی نہیں رہے ہم تو ظاہر ہے کہ ہم خود ناقص ہمارے احوال و اعمال بھی ناقص اگر حضور ﷺ سے تعلق ہو چاہے تو کامل ہو جائیں لہذا فرق ظاہر ہے۔

وہاں حسن تصور ہے کہ کہاں نقص جہاں نیک یہی بھول خداستہ ہے یہی شمع ہے کہ مہل نہیں

دوسرا اعتراض۔ اگر ماسلو مہ من فوآن میں مہ کی خمیر قرآن مجید کی طرف ہو تو وہ بعد میں یوں ارشاد ہو صہ اور من قرآن۔

جواب۔ یہاں من بصیرت کا ہے دوسرے کا یہ کہہ ہے یا بیان ہے یعنی آپ ﷺ قرآن مجید جو آیت تلاوت کرتے ہیں

مفتی محمد رفیع الرحمن

جیتے اس قدر میں جلا الگ الگ سٹی - ۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷

تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ یہ تم کی خاموشی میں مشغول ہوتے ہو تو مگر وہ سوچتے ہیں یہاں یہ تعوی ہمارے عمل  
نہ پیشہ سے یہاں میں وہاں میرے طبع و خیر ہے

خواب منہ پر راجہ ہو کر قیام کرتا ہے۔ اس کا علم اس کے اپنے ہی ہوتا ہے مگر مشاہدوں کی مبالغہوں میں گناہ ہوتا ہے۔  
یہ کہ اس کا قیام اس سے یہاں نہیں ہوتا۔ علم منہ پر قیام کرتا ہے۔ ہوتا ہے تو یہاں نہیں ہوتا۔  
علم کا راجہ ہوتا ہے اس سے علم نہیں ہوتا ہے۔

چند اہل حق نے یہ کہنا دوسرے سے کہیں پر ملک و مال کا دھچ بھج بھی نہیں کیا تو یہاں سے ہوا  
دوسرے نام نہاد نے اس سے چوہلی چری

جواب : ہاں، میں ۱۵ مارچ ۱۹۵۷ء کو ہوا، اور تک پہنچنے کے بعد فوراً عالمین ہر شے سے خبردار ہے۔  
پاروں غمراہی میں رہتی ہیں، یہی ہے جو لوگ غمراہی میں رہتے ہیں، یہی ہے جو لوگ غمراہی میں رہتے ہیں۔

جوانی کے اپنے اوتاروں کو تار کے سے مٹا کر انھیں دوسروں سے باندھ دھرتے رہا کرتا تھا جس سے وہ بڑا دلیر و  
مذہب تھا۔ پہنچا کہ جب اس نے مر گیا تو اس کے گھر پر غلہ تھا وہ اس سے علوم پر مطلع ہیں۔

[illegible][illegible]

ماقواں عترائیں اور شمع یا شہادت کے یہ خوش بوقت خلے کوئی سرا ہو جاتی ہے اور اگر یہ بوقت موافق نہ ہو ہی۔ یہاں حبیبکم صمدی دہلوی یا خلاف وائیں مردید یا رے تعین منور نور علیہ السلام اور مومنوں سے خطاب گو و ہے۔

جواب میں فرمایا: "وَمِنْكُمْ الْمُرْسَلُونَ عَلَيْكُمْ طَهَارَاتٌ حِينَ تَمُوتُونَ وَإِذَا طُمِئِنَتْ بِكُمْ رُسُلُكُم مِّنْهُ فَذَرْهُوا سَبِيلَ اللَّهِ وَإِن كُنْتُمْ لَآتِينَ بِشَايْءٍ مِّنْهُ لَمُخَالَفِينَ إِيَّاهُ"۔

\_\_\_\_\_

تفسیر صوفیانہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی زندگی میں آپ ﷺ کی ہے "رباں میں ربا سے رباں میں نظر آتی ہے۔ شعر۔

محرم مصطفیٰ یعنی خدا کی شان سے صدقے میں ہر آں یاد رہاں کی ہر آں سے صدقے حضور ﷺ کی شان سے قرآن و حدیث سے قرآن کو بخا دیا سے قرآن اسی لئے کہتے ہیں اسے حضور انور ﷺ سے پڑھ لیا۔ حضور کی تلاوت سے قرآن میں سورہ گدار بھی نپا دینے کی صحت پیدا ہوئی جیسا کہ ہم سابقہ میں پڑے کی پہل آیت کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہاں ارشاد ہوا کہ اے محبوب تم جب بھی اپنی ادا سے بھارے شام سے ظہار میں شامل ہوتے ہو اور جب آیات قرآنیہ کو پڑھ کر قرآن بناتے ہو تم اس کا مشاہدہ بہت نرم و محبت کی نظر سے کرتے ہیں اور یہ و کو تم جس کام میں مشغول ہوتے ہو ہم تم پر نگاہ کرتے ہیں کیونکہ ہم سے ذرا بھر چیز بھی نہیں بندھا کر دے یہ مجھ کو بروہم تم ہو و کچھ ہے ہیں یہاں روح الہیان نے فرمایا کہ دل مراد کی علامت یہ ہے کہ عبادات کو تباہی کرنے پر ممکن نہ ہو "اعلا میں کرنے میں نام و شرمندہ ہو۔ کیونکہ زندگی احساس پا ہوتی ہے احساس نہ رہا موت ہے صوفیہ دانت میں شعر۔

روح محفوظ است عیشانی یار راز چنای می شو دریا آشکار  
روح بھی تو قلم بھی تیرا وجود الکتاب گنبد عجیبہ رنگ تیرے مجید کا حباب

الْآنَ أُولِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

میں نے ان کے دن نہیں ڈر رہا پر اور نہ وہ غم میں ہیں ان کو بے شک اللہ کے ولیوں پر نہ ہر کچھ خوف ہے نہ غم

الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿۱۳﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي

وہ جو کہ ایمان لائے اور ہیں وہ پرہیزگاری کرتے واسطے ان کے بشارت ہے وہ جو ایمان لائے وہ پرہیزگاری کرتے ہیں انہیں خوشخبری ہے

الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ

دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں ہیں یہ تبدیلی اس کی باتیں دنیا کی باتیں دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں اللہ کی باتیں بدل نہیں

لِلَّهِ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۴﴾

|      |     |     |         |    |    |
|------|-----|-----|---------|----|----|
| میں  | وہ  | ی   | کامیابی | نہ | نہ |
| ستیں | بیک | بیک | کامیابی | نہ | نہ |



خوف کے حلق ارشاد ہوا الا خوف علیہم جس سے ظہور ہو کر سب کچھ یا جس خوف کا وہ قلوب پر قابض ہو گا اور انکی رہوگا اس لئے علیہم فرمایا اللہ رب العالمین۔ ہاں یہ کارنامہ وہ نہیں ہی کرتا ہے اس لئے لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔ لا ہم بحرہوں میں (روح المعالی) یہ فرق بیان میں رہے سوئی علیہ السلام و لا حول و لا قوۃ الا باللہ بحال ان بقوط علیہا ان بطنی کر یہ خوف نہ پر غالب نہ آیا۔ باقی رہا۔ خوف خدا تکلیف دہ ہے وادیہ کے لیے ہیں۔ مقابل ہے قرب (روح المعالی) حضرت اولیاء اللہ ان سے خضوع ہیں میل رہے اس بملی چند قسمیں ہیں (۱) اولیاء اللہ ان میں دیار سے خوف و غم نہیں تب خوف نہ ہوئے۔ اوستی ہیں جو انکی طرف سے کہ (۲) اولیاء اللہ قیامت میں خوف و غم سے آزاد ہوں گے۔ عام مسلمہ نوں کو دینا خوف ہوگا اور جسمانی دنیا و کرام و پی ٹیہا رامس پڑے۔ پانے کا خوف ہوگا اور جو پڑے جا چکے ہوں گے ان کی پکڑ کا رخ رہے اولیاء اللہ رہ اپنے پر خوف و رنج ہوں دوسروں پر رب فرماتا ہے لا یجہدہم الفروع الا کبر و تنفیضہم الملکۃ (تفسیر روح۔ بیرون و کبر) (۳) اولیاء اللہ یا و آخرت دونوں جہاں میں خوف و غم سے آزاد کئے گئے ہیں (۴) حضرات اولیاء اللہ پر دنیا میں بھی ایسا وقت آتا ہے جب کہ وہ خوف و غم سے آزاد ہوتے ہیں۔ چنانچہ حضرات ابراہیم خاں پر ایک وقت یہ حالت طاری ہوئی کہ آپ بنگل میں تھے آپ سے پاس حرم و درخوں کا ہجوم ہو گیا آپ کا مزید ڈر کر درخت پر چڑھ گیا مگر آپ کوئی خوف طاری نہ ہوا۔ دوسری مرتبہ آپ سے ہاتھ پر کاغذ توڑ پ گئے مرید نے ان سے دو ماہروں کی وجہ پوچھی فرمایا مل ہم نے اپنی قوت سے نہیں ملکہ اللہ سے رہا یہی قوت سے یہ عمل کیا جب وہ ادارت بند ہو گئی تو میری اتنی حالت حالت ملی اور میں کمزور رہیں مفلوک ہوں (تفسیر سورہ ۵۸) اولیاء اللہ کو دنیا کا نقصان وہ خوف و رنج کبھی نہیں ہوتا کہ وہ کسی حد سے خوف سے پناہیں دیں یا صدمات الہیہ پہنچ دیں ان سے کوئی کوتاہی عوار رد ہوتی ہے جس پر وہ غم کریں وہ رب تعالیٰ کی طرف سے محفوظ ہوتے ہیں۔ اللہ کا خوف تو وہ ضرور ہوتا ہے کیونکہ وہ خوفِ معین ہے (۶) اولیاء اللہ کو ذات باری میں اتنا اقتدار ہی ہو جاتا ہے کہ انہیں خوف و غم کا احساس نہیں ہوتا احسان کے بغیر خوف و غم کیا (تفسیر بیرون) خود میں نے ایک مجذوب فقیر و کجرات میں دیکھا کہ اس سے پاؤں پر ٹریکٹر گزر گیا۔ ہڈی کے ٹکڑے ہو گئے۔ اسے کچھ بھی محسوس نہیں ہوا۔ پولیس نے تفتیش کرتے ہوئے پوچھا تو کبھی کہتا ہے کہ مجھے کچھ بھی نہیں ہوا کبھی کہتا ہے کہ مجھے حیوانی سے کاٹا ہے (۱) جب دیکھی بدلتا جا رہا ہے اور محسوس نہیں ہوتا تو خوفِ الہی کا نیکہ لگے اسے کیا محسوس ہو بہر حال یہ فرماں بالکل درست ہے۔ رہا یہ کہ الی اللہ ان سے اس سے سعلق رہا ہے اللہیں اموا و کما و ابھوں یہ ان حالی یا تو نیا تمل ہے پوشیدہ ہم کی خبر یا اولیاء اللہ کا یاں یا اس ن صحت پانہ موصوف و صفت میں فاصدا انہی سے ہونا منع ہے اور لا حول و لا قوۃ الا باللہ (روح) دیا۔ اللہ کی خبر ہے۔ جی نہیں اس لئے یہ حال (روح الدانی) اللہیں سے مراد اولیاء اللہ میں محبت ہوں یا تعلق جس ہوں یا اسات و عطا یا اللہ ذات میں بھی ہیں ایمان میں طرح کا ہوتا ہے ظلم و انہیں والا میں انہیں والا اور حق الیقین والا یہاں آری و قسم کے ایمان مراد میں کیونکہ ظلم الیقین والا یہاں تو ہر مومن کو حاصل ہوتا ہے ہم اس کی تحقیق تیسرے پارے میں حضرت ابوبکر علیہ السلام سے اس

قول کی تفسیر میں کہ چکے ہیں۔ رب اسی کیفیت تھی العنونی تقویٰ نے دو معنی ہیں۔ پنا اور ذرا اگر یہاں بمعنی ذرا ہے تو اللہ تعالیٰ کی امت مراد ہے کیونکہ جس قدر ایمان قوی اور قرب الہی زیادہ اسی قدر وہ تعالیٰ کی ہمت میں زیادہ ہوتی ہے۔ اور اگر بمعنی پنا ہے تو تقویٰ کی بہت قسمیں ہیں کفر و شرک سے پنا بدعتیہ گروں سے پنا۔ حرام چیزوں سے پنا۔ جس میں ناجائز ہو۔ کاشدہ ہو اس سے پنا۔ جو چیز اللہ سے غافل کرے اس سے پنا۔ اگرچہ مال و اولاد بلکہ دنیا کی ہر چیز۔ ہر مادی اللہ سے پنا۔ شعر

رہ عقل جز پچ + در پچ عیست      رو عاشقان جز خدا پچ عیست

یعنی ہر آگے بھاڑ کر یا تک پہنچنا جس درجہ کا ولی اسی درجہ کا اس کا ایمان اور تقویٰ یہ فرمان بہت واضح ہے پوئلہ ایمان ایک دائمی صفت ہے کہ ایک بار حاصل ہو کر مرتے دم بلکہ بعد تک رہتا ہے اور تقویٰ یعنی پرہیز گار ہمیشہ اختیار جاتی ہے۔ وقت کا تقویٰ نیا ہوتا ہے اس لئے امور ماضی مطلق اور کلمہ ایمنوں ماضی استمراری ارشاد ہوا۔ و فی اللہ یتوکلون۔ اللہ ہی مددگار ہے۔ کہ لہم البشرى فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة یہ فرمان ماضی یا حتمی ہے جس میں ان حضرات سے خوف و غم سے آزاد ہوئے کی وجہ ارشاد ہوئی یعنی وہ خوف و غم سے اس لئے آزاد ہیں کہ انہیں رب کی طرف سے شائستگی پہنچتی رہتی ہیں۔ اس سے ہر وقت خوش و مر رہتے ہیں اس فرمان میں دلیوں پر دوسرے مرموزہ کر ہیں بشارت کے معنی اس کی قسمیں ہم دوسرے پارہ میں و بشیر الصابرین الدین (۱) کی تفسیر میں عرض کر چکے ہیں یہاں دعویٰ آخری بشارت سے کیا مراد ہے اس میں چند قول ہیں (۱) لوگوں کی زبان سے نکلتا کہ فلاں ولی ہے یہ موجود ثبات ہے رب فرماتا ہے لکھو صواہد عسی الناس اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انتم شہداء اللہ فی الارض فلو انکم ظلمتم فی ما علیکم کا قلم ہے۔ (۲) دلوں کا اس کی طرف کھینچنا کہ لوگ جو وہ خواہن سے محبت کریں یہ ولایت کی خاص علامت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب رب تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتے ہیں تو حضرت جبریل سے فرماتا ہے کہ فرشتوں میں اطاعت بردار دو میرے پاس فرشتے اس سے محبت کرتے ہیں۔ پھر زبان و ہوش کے دلوں میں اس کی قبولیت کی جاتی ہے۔ (۳) خود ان کے دلوں میں ایسے کاموں ایسے بندوں کی طرف میلان ہوتا۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روح کے مختلف طبقے ہیں۔ ہر روح اپنی جنس کی طرف مائل ہے۔

لوریاں مرقوریاں را طالب اللہ      ناریاں مرنیاں دیاں رو جاوے نہ

(۴) مرتے وقت فرشتوں کا اس کو کہنا یا اسہا النفس المظنة ارجعی الی ربک راضیہ مرصہ و دخلی فی عبادی و ادخلی حنی اے مطمئن نفس لوٹ اپنے رب کی طرف تو رب سے راضی رہ تجھ سے راضی میرے خاص بندوں میں داخل ہوجا۔ میری منت میں آ۔ (۵) دیا میں انہیں اچھی جو ہوں ایسے لہامات کے ذریعہ تاوانا کہ تو اللہ کا مقبول ہے۔ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اچھی خواہیں توبت کا چھپا لیسواں حصہ ہے۔ اس حدیث کو تباری کتاب حرمت شرح مشکوٰۃ میں دیکھ (۶) قیامت میں خود رب تعالیٰ کا انہیں اپنے کرم و فضل کی بشارت دینا رہا مانتا ہے بیشرہم و ہم

مرحمت سے (۷) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہمیں مغفرت و بخشش ہر لمحہ ہر لمحہ کی مثال ہے۔ یہ جو دعائیں سورہ تہا کے لوگوں میں پڑھتی رہتی ہیں۔ یہ فرماتا ہے: **وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا (۸)**۔ اُن کے لئے عظیم نعمتوں کا انہیں بشارتیں دیتا ہے۔ اقبال لہم جسدہا سلام علیکم طم فادحدوہ حالہیں۔ (۹)۔ رب تعالیٰ وہی کی موت کے وقت فرماتا ہے کہ اللہ نے تجھے بھی بخشا اور جس نے تیری میت کو دعا دی۔ یہی بخشا یہاں بشارت سے دو مشاوت مرد ہے (روح المعانی) اس کی اور بہت قسمیں ہیں جہاں ہر مسد یہ کہاں کہاں بہت جامع ہے لاجہدیل لکلمات اللہ اس فرماں عالی میں گذشتہ سارے وعدوں کی گویا رد و ردی مانی ملی۔ یہاں کلمات اللہ سے مراد رب تعالیٰ کے وہ وعدے ہیں جو اس نے اویس اللہ سے لئے یا قرآن میں یا صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے کہاں کہاں فرمایا کہ اللہ کے وعدوں میں تبدیلی نہیں ہو سکتی کیونکہ وعدہ خلافی عیب ہے جس سے رب تعالیٰ پاک ہے و لکن هو العود العظیم۔ یہ فرمان عالی ساری آیت کریمہ کا خلاصہ ہے یعنی اے مسلمانوں بڑی کامیابی یہ ہے کہ جو تمہاری عقل و ہدایت سے دور ہے دیا کی دولت عزت حکومت اس کے مقابلے میں ہے کہ وہ فاق ہیں یہ مافی اللہ کا وہی ہے بعد میں یہ پر دلچ کرتا ہے۔ شہر۔

ہر کہ دیوتا ہو وہ ذکر حق زبردش عرض و کرم نہ ملے  
 خلاصہ تفسیر: ابھی تفسیر سے معلوم ہوا کہ اس آیت کے یہ میں اس گروہ کا کہ ہے جو حضور ﷺ کا انصاف سے  
 پہنچا میں یعنی انہی اللہ اور اس آیت کی بہت تفسیریں ہیں ہم میں ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں اسے جو کماں اصول میں  
 لیا آگاہ رہو خبردار وہ اس میں شک نہیں کہ اللہ کے راست اس سے قرب رکھنے والوں کی شان یہ ہے کہ وہ میں ان پر  
 مخلوق کا خوف رعب ڈر نہیں چھاتا کیونکہ ان کے دل رب کے خوف سے ممل ہے جس سے دوسرے خوف کی وہیں جگہ ہی نہیں رہ سکتی  
 ایسی حرکت کریں جس سے انہیں بعد میں غم ہو یا رنج ہو انہیں اللہ تعالیٰ سے دونوں تظنیوں میں محصور ہوتا ہے یہ وہ لوگ ہیں جو  
 سچے پکے مومن ہوتے ہیں اور ہر وقت ہر طرح پر ہیرا مارتی جیتے ہیں کہ کوئی شرعی فرماں جب ملت چھوڑتے ہیں ذہنی  
 ناجائز کام کرتے ہیں ان کے لئے دنیا و آخرت میں خوشخبریاں کہ وہ بخوبی ہندوں کے منہ سے نکلتا ہے کہ وہ ولی اللہ میں ان کی  
 طرف دل چھکتے ہیں اور مرتے وقت فرشتے انہیں سختی ہونے کی بشارت دیتے ہیں۔ قیامت میں اور بہشت میں داخلے کے  
 وقت انہیں خوشخبریاں دیتے ہیں اور دین کے یہ اللہ تعالیٰ کے وعدے ہیں غلات الہیہ میں تبدیلی نہیں ہو سکتے۔ لوگو یہ بڑی  
 حق کا سہیلی ہے اس کی طرف رغبت کرو۔

ولياء الله

اللہ تعالیٰ کے حضور اور ﷺ پر جہت ختم مرادی عمرو، یہ قسم نہیں مرنائی کہ کوئی بی نہیں ملتا، ولی ختم رہے ہیں اور جے رہیں گے اولیاء اللہ کے متعلق چند جہیں کا نقل تحقیق ہیں (۱) ولی اللہ کوٹ ہے سوہا، جاتے ہیں کہ ولی اللہ وہ

ہے جو شری حرائق سے اللہ کے قرب اور اس کی اطاعت سے اللہ کا نور حاصل کرے جس کا دل معرفت الہی میں ہوتا ہے۔ جب دیکھے تو دلائل قدرت دیکھے جب سنے تو آیات سمیٹے جب بولے تو رب کی حمد و ثناء شروع کرے جب حرکت کرے تو اطاعت الہی میں حرکت کرے جب بندہ اس حال پر پہنچتا ہے تو رب تعالیٰ اس کا مددگار ہو جاتا ہے۔ مٹھیں لیتے ہیں کہ وہ ولی ہے جس کے عقائد درست ہوں اور قوی دلائل پر مبنی ہوں ائمال شریعت کے مطابق ہوں بعض ماریشے فرمایا۔ وایت نام ہے قرب الہی کا اور ہمیشہ رب کی طرف متوجہ رہنے کا جب بندہ اس مقام پر پہنچتا ہے تو سے کسی چیز کا رنج نہ کسی چیز کے قوت ہونے کا غم۔ حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ وہی ہے جسے اللہ نے خدا یا آئے (طبری) میں دیکھنے کہا کہ ولی وہ جس میں یہ صفات ہوں جو اس آیت میں مذکور ہیں یعنی ایمان و تقویٰ اور بشارت بعض علماء فرمایا۔ ولی وہ جو کسی سے محبت یا نفرت کریں تو شخص اللہ کے لئے کریں حتیٰ کہ خود جو کام کریں صرف رضا الہی سے لے کر (نرائن اعرافان) بعض نے فرمایا کہ ولی وہ کہ جن کی طبیعت شریعت سے آراستہ ہو۔ جس طریقت سے دل معبود ہے۔ روح سر ہے۔ اور ماسوائے اللہ سے بچے رب تعالیٰ تک اس کی کشش سے بچے وہ خدا ہی میں مبدیٰ بخشی کا محتاج نہ ہو مولا فرماتے ہیں۔

ایں درازو کو تھی حرم دست  
چہ دراز کو کہ آئینا خداست  
جو خدا پر جسم را جہل کرد  
رفتش ہے فرخ و بے میل کرد

یعنی دور کی درازی حساسی سفر کے لئے جہاں خدا ملا ہے وہ دور نہیں جب خدا انسانیت کو روحانیت میں تبدیل کر دیتا ہے تو اس کا سفر بغیر کوس بغیر میل بغیر منزل ہوتا ہے۔ (روح البیان)  
ولی اللہ کی پہچان صوفیاء فرماتے ہیں کہ خدا کی پہچان آسان ہے مگر ولی کی پہچان مشکل ہے کہ ہر وہ ہر قدر ہمال  
رب کا آئینہ ہے۔ شعر۔

برگ درختان ہر در نظر ہوشیار  
ہر درتے دفترے ست معرفت کردگار

مگر ولی تو ہم میں رہیں ہزاری طرح کھائیں پکس سونیں ہائیں لیکن ان کے دل قدیل نور ہوں ہر میں شریعت سے موصوف ہوں۔ ہاٹن ہر کے انوار سے روشن ہوا بے تاب کہیں بسے پہچانیں وہیں دلیلوں کی طرح ہیں جس تک ان کے محبوب کے سوا کوئی نہیں پہنچتا یہ لوں بارید بسطای کا ہے۔ حضرت کمال فرماتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ ولی کو ولی ہی پہچانتا ہے (روح البیان)۔ لی آسان پہچان وہ ہے جو اس آیت میں قرآن مجید سے بیان فرمایا کہ جس نے دل میں ایمان ظاہر میں تقویٰ ہو۔ عام حلقہ اسے ولی کہے اس کی طرف دل کھینچیں انہیں دیکھ کر دیا آئے۔ ویکھو تمیر لہم بسوی علی الدب (ج)  
ولایت کی قسمیں: دواہ کی جو تقویٰ عبادت مجاہدات۔ مراقبات سے حاصل ہو قطری یعنی ماردار ولی جیسے حضرت مریم۔ زکریا۔ یحییٰ۔ آپ سے رومات بچپن سے ظاہر ہوتی تھیں و حیدر۔ درقا یا حوث لفظیں جنہوں سے رضوں کے دن میں ماں کا دودھ نہیں پیا شعر۔



موت عظمیٰ متقی برآں میں بھڑا ہاں کا دودھ مٹی رساں میں

آدم علیہ السلام پیدا ہوتے ہی کبود ملائکہ ہوتے۔ وایت عطالی جوی ولی یابی کی نظر م سے آنا کامل ہاے جیتے  
فرعونی جادو نگاہ کسی سے اور حبیب کی رحمت بھی علیہ السلام کی نظر سے کھڑکی ہاے یہ صحت سیدہ لعلیں  
دریانی اولہائیں کا حشر شریف ہمارے اس جزاات بچاں میں ہے کہ اس کی ذلی شتی منور موت پائے سے بارود ہاے جیتے  
مع نکالی اور ایک نگاہ سے دی بنادیاں ن مر پائے چھ سویریں ہولی شعر

موت اعظم کی نگاہ لطف سے لکے بارہ سال کے دودھ ہوئے

یہاں قسیر روح مہیاں نے فرمایا کہ شیخ عبدالقادر دیشالی میں وایت سے رات قلبیہ رات دنیوی وہاں مع میں ش  
ابوہ بن عرب میں ارشع عبدالقادر شرقی یہ صاحب رات میں۔ اس کی مثال میں مٹی (روح امیں)

اوسیا، اللہ کی قسمیں دن اللہ اتم سے ہیں دی تشریف اور الی ٹوہی۔ ولی تشریف وہ مسلمان متقی ہے جسے اس سے تقویٰ  
لی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے قرب نصیب ہو جاے ان اولیاء الا المصنوع۔ ہر عام دیں مائل کا ولی ہے۔ حضور ﷺ  
فرماتے ہیں ہا، اتنی کتاباء بنی اسرائیل رب فرماتا ہے انما بعثنی اللہ من عبادہ العلماء ہر جہاں پائیں مس  
جمع ہوں اس میں ایک۔ ایک ضروری ولی اللہ ہوگا جیسا کہ حدیث میں مہاس میں ہے ابھوں سے اپنے بچوں سے ہمارے  
لئے چائیں مسلمانوں کے جمع ہوئے کا نظار فرمایا مگر ولی مگوہی وہ ہیں ہمیں عام میں آصف سے غلط اختیار دیا گیا۔ منور  
انور ﷺ فرماتے ہیں ہمیں بحرطوون اور ہمیں سرور غوں اس کی برکت سے ہائیں ہوتی ہیں لوگوں کو روق ملتے ہیں۔ دی  
مکوہی کی بہت ہم قس میں اورں کے دے دیا کے یاہ وغیرہ کے مختلف اختیارات ہیں۔ چنانچہ بوختان مہری فرماتے ہیں  
کہ دنیا میں بھی ابدال چائیں اصاات، حلقہ، تمیں قطب عالم یک دیں گے۔ قطب عالم سے دیا ایسے کام ہے جیسے  
لی چوب سے قسیر۔ جیسے عام روان میں مشتے، ان کا انتظام کرتے ہیں ہمیں مہرات مر لیتے ہیں۔ بوکی عالم اس میں  
عموئی ایسا دیا کا نظام نہتے ہیں مہرات امر کہتے ہیں بوکی حسام میں عموئی لایا دیا کا نظام سنالے ہوئے  
ہیں۔ حتیٰ کہ سلطنت صومت ان برکوں سے ہاں سے تقسیم ہوتی ہے، انہما اقبال نے بولی قلندر کی پالی پتی قدس روحا ایک  
مکتوب اشعار میں نقل فرمایا جو انہوں نے باشاہ علاء الدین خلجی لکھا اس کا ایک شعر ای طرح ہے

حارہ را برداشت فرمائے نوشت ز قہرے سونے سلیمانے نوشت  
ہائے ایں عاتے بدگویرے دوتہ ختم تک تو بدگویرے

اولیاء اللہ کی ضرورت۔ انہما خصوصاً مسلمان برآں اولیاء سے ایسے حاکم ہیں جسے رواری پالی تاروں کی راہ  
لے ہم اس کے متعلق چند باتیں عرض کرتے ہیں (۱) اولیاء اللہ دیں حق دار صراط مستقیم کی دلیل ہیں مس دیں میں دی ہووہ  
حق ہے جو مت ولایت سے عالی ہے وہ باطل ہے، ہمیشہ ولیوں اللہ دیں اختیار کرو۔ رب فرماتا ہے وکو مواضع الصادقین  
پائیں لے ساتھ ہو۔ اور سورہ فاتحہ میں صراط مستقیم کی علامت ہیں ہاں فرمائی ہے صراط اللہ العصب علیہم وحبہ

شر میں و کفار میں ولی نہیں کہ وہ مظل ہیں گذشتہ میوں کے دیوں میں وسیعہ اللہ ہوئے۔ آصف میں برنیا۔ اسحاب ہفت  
جناب سریم، برج، و غیرہ ہم جن کے قصے کہ مات قرآن مجید اور حدیث شریف میں مذکور ہیں مگر جب وہ دین موسوی جیوسی  
و غیرہ مسون ہوئے اس سے ولایت تم ہوئی۔ جب جز سوکھ جائے تو درست میں پھل پھول یہ لکھیں، امام میں سادہ، رب  
خدا اہل سنت کے کی، قد میں اولیاء اللہ نہیں معلوم ہوا ہے کہ اسلام ہی بڑ تو ہی ہے مگر اس کا فیض صرف یہی شان اہل  
سنت میں آ رہا ہے۔ باقی میں فیض نہیں اس میں ولایت کا سر و پھل پھول ہیں۔ یہ شاخ جیتی ہے باقی مثل شاخیں دور شاخ کا  
ایندھن ہیں ولایت حفاظت اسلام اور مذہب اہل سنت کی جیتی جاگتی دیکھ ہے (۲) اولیاء اللہ اور اس کی کرامات حضور  
انور ﷺ کا زندہ ہوا یہ معجزہ ہیں اس کے کمالات سے مال مسطوی کا پتہ لگتا ہے کہ جب اس شہنشاہ کونین کے غلاموں میں ہر  
کامالات ہیں تو حضور اور ﷺ کے کمالات کا کیا کہنا (۳) حضور انور ﷺ نے اپنی امت کو، قسم کے فیض و بے غبار  
باطل، بکری فیض ملادیں سے مت تک پہنچ رہے ہیں باطنی فیض اولیاء اللہ کے ذریعہ (۴) جیسے دل کا فیض اعضاء ہوں  
تک رگوں کے ذریعہ پہنچتا ہے اگر رگیں لٹ جائیں تو موت واقع ہو جاتی ہے ایسے ہی حضور انور ﷺ کا فیض مادی امت  
کو ذریعہ اولیاء اللہ پر پہنچتا ہے کہ ولایت درمیان میں نہ ہو تو موت کی روحانی موت واقع ہو جائے (۵) غل کا پاور ہوتا  
ہے پاور ہاؤس میں استعمال ہوتا ہے کھدوں کا کھدوں میں تک پہنچتا ہے درمیان سے کھج اور تارے، یہ ایمان ہوتا  
ہے۔ مدینہ منورہ کے پاور ہاؤس میں ملتا ہے تم کھکاروں کو کھد درمیان میں ملادے کھجے لایا دے تارے، یہ (۶) غل کا  
نور مقبول سے ملتا ہے۔ حضرات اولیاء فیضان موت کے بلب ہیں جو حضور ﷺ سے چمکتے ہیں اور ہم کھکاروں کو روشنی دیتے  
ہیں، پھر جس بلب کی جیسی طاقت، وہی اس کی روشنی جیسا بلب کا رنگ، وہی اس کی روشنی۔ قادری چشتی نقشبندی سہروردی  
اسی مرکز کے فیض کے رنگ برنگے مختلف طاقتوں والے بلب ہیں۔ شعر

حرم و طہر و بلنداد بدھر کیجئے نگاہ جوت پڑتی ہے تری نور ہے پھناتا تیرا  
جیسے بکلی کا تار کاٹنے والا حکومت کا بحر ہے ایسے ہی اولیاء اللہ سے روشنی کرے۔ ولایت حکومت ربانیہ کا بحر ہے۔ (۷)  
زمین کا قرار پہاڑوں سے ہے جنگل میں جلنے پہ کا قرار کسی صوبہ آڑ سے ہے۔ ورنہ ہوا میں اسے ازا میں پھر میں ایسے ہی  
ہمارے دلوں کا قرار حضرات اولیاء سے ہے شعر۔

دل عبت حوت سے پہ سا لہزا جاتا ہے پہ بکلا کی بھاری ہے مہرور حیا  
(۸) قیامت میں لوگوں کو اس نے امام پیشوا مشاخ نے، یہ بلایا جائے گا بوم مدعو اکل اناس بمعاصمہم مہر  
فخص کو اس کے امام سے ساتھ پھریں گے (۹) ایمان میں اس کا کوئی شیخ نہ ہو اس کا شیخ شیطان ہے اس کی تفتیق ہمارا کتاب  
شان حبیب الرحمن کے ضمیر میں ملاحظہ کریں۔

کرامات، جو عجیب و غریب عقل سے دوا کام قبیح کے ہاتھ پر ظاہر ہو وہ کرامت ہے جو کافر و فاسق مغفلین کے ہاتھ پر ظاہر  
ہو وہ استدراج کہلاتا ہے۔ جیسے دھال بڑے کرشمے کر کے لہائے گا۔ بعض مادی اور شرابی جواری فقیر تو لمحے کام کر دھاتے

ہیں یہ سب استدراج ہیں جیسے نبی نے تجھ سے برحق ہیں کا انکار ہے اور جس طرح کفار کے استدراج کو برحق مانا ہے۔  
یہی ویسا اللہ کی رحمت برحق ہیں ان کا انکار ہے۔ قرآن کا انکار ہے قرآن کریم فرماتا ہے کہ آصف جب چپ بھینکنے سے پہلے تختِ مطلقین ملک بن سے فلہ میں حضرت سیدنا مہدیؑ کے پاس لے آئے حضرت مریمؑ زہراؑ کے سامنے  
نہیں پہل کمال تھیں ہر کبھی تھیں فالسب ہو من عند اللہ سبحانہ بعد صدام مال سے زندہ ہی رہے ہیں ان سے راجح  
ان کا کتاب بھی زعمہ ہے یہ تمام حضرات اولیاء علی اسرائیل ہیں۔ سن۔ کرامت کی کرامات سے انکا ایٹھ سو تلب پر ہیں۔ اب بھی  
اولیاء اللہ کی کرامات دیکھی جاتی ہیں۔ تفسیر۔ خود اپنے پر دشمنی ہیں۔ ان کا انکار گویا چپکنے سورج کا انکار ہے۔ اب تو  
کراتیں بناؤنی مشہور کر دی گئی ہیں مشلا غوث پاکؒ کا مہیں چھینا حذر ملے سے و میرہ وغیرہ ان کو تسلیم کرنا گناہ ہے جو کہ  
شریعت کے خلاف ہے راست کی پہچان یہ ہے کہ کسی طرح شریعت کے خلاف نہ ہو نہ ہی دوسرے بزرگ کی گستاخی  
حارمات اولیاء۔ حضرات انبیاء، اہل بیت علیہم السلام صفت الہیہ کے مظہر ہیں۔ (۷) اس لئے ان کے حالات مختلف ہیں۔ کوئی نبی ہوا  
ہے کوئی جمالی۔ کوئی نبی ہوا شاہ ہیں جیسے حضرت علیماں واداد اور کوئی تارک الدیار جیسے حضرت عیسیٰ و یحییٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام  
یونہی حضرات اولیاء اللہ کسی نہ کسی نبی کے نقش قدم پر ہیں انہیں نے مظہر اہل بیت موسویؑ کا اور رنگ ہے الایہ برہنہ کا اور  
ہی نقشہ اور ولایت محمدیؐ سب سے اعلیٰ اس لئے اولیاء اللہ کے حالات مختلف حضور غوث پاکؒ فرماتے ہیں۔

وکل ولی له قدم وانی علی قدم اقبلہ در الکمال

ہر ولی کسی نبی کے قدم پر ہوتا ہے مگر میں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ہوں۔ چنانچہ بعض اولیاء امیر بلکہ شاہ  
ہوئے بعض تارک الدیار۔ حضور غوث پاکؒ بڑے فی، اہل ایم اور اہل تارک اسطوت ہو کر گدڑی پوش۔ یوں ہی بعض اولیاء اللہ  
ہمیشہ کبھی کبھی حالت جذب میں۔ عقل و ہوش کھو بیٹھتے ہیں۔ اس وقت ان پر شرعی احکام جاری نہیں ہوتے رب فرماتا ہے لا  
تقربوا الصلوٰۃ وانتم مسکوری۔ نشہ کی حالات میں نہ رہو۔ قریم نہ چلو۔ اور فرماتا ہے مسخر موسیٰ صغیرا موسیٰ علیہ  
السلام بے ہوش ہو کر گر گئے یہی موسیٰ بے ہوش کی انہیں میرا شہادت ہے۔ بلکہ موسیٰ علیہ السلام کا قبولِ نبوت پرستی دیکھ کر  
توریت کی تختیاں گر دینا حضرت ہارونؑ کی ازگی اور سر سے ہاتھ پڑ لینا زمان مصر کا جس یونہی دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ لینا  
نے خودی کی حالت میں ہوا حضور نوحؑ فرماتے ہیں رفع القلم علی ثلثہ اھبی والاسم والمجنون تیس شخص  
مرفوع القلم ہیں۔ جیسی شرعی احکام ان پر چارن نہیں۔ پتہ، موتا، دیوانہ، یہ لوگ جنوں یا مجذوب ہوتے ہیں۔ اس جذب کی  
حالت میں ان کے منہ سے ان الحق ما انا اللہ ما سحابی ما اعظم شایہ نکلتا ہے۔ اس وقت وہ اپنی انا فنا کر چکے  
ہو تے ہیں اس کے متعلق مولانا فرماتے ہیں۔ شعر۔

پورا باشد اللہ ارادت کے روانہ ہو کہ گوید یک بخت

جب وہی طوق کاگیری کا درخت کہے ان جا موسیٰ الی انا اللہ۔ سے موسیٰ میں اللہ ہوں تو یہ بندہ اگر اس درخت کی  
طرح انا الحق ہے تو مجرم نہیں اور بعض بڑے عالی ظرف، ویسا واپے کو ایسے سمجھتے ہیں کہ کسی وقت عقل و خرد سے الگ نہیں

ہوئے شعر

موی زہوش رفت، بہ یک پر تو صفات تو عین ذاتی مگری در جسمی  
 انہیں سالک کہا جاتا ہے غرضکہ نہ ہر دلی کا ایک حال ہے اور نہ ہر ایک کا قاب۔ شعر۔

گجے بر طارم اعلیٰ تقصیم گجے پر پشت پائے خود نہ عجم  
 فقیر بی یہ چند معروضات اگر غور سے پڑھی گئیں تو ان شاء اللہ فائدہ ہوگا رب تعالیٰ ہم کو خاک و رسی نصیب کرے۔  
 کے در کی خاک چشم دل کا سرمہ ہے فرماتے ہیں۔

سرمہ کن در چشم خاک اولیاء تاپہ جی زائندہ تا انتہا  
 ہر کہ خواہ ہم نشینی ہاتھا اولیہ در حضور اولیاء  
 چوں شدی دور از حضور اولیاء آنچنان داں دور شستی از خدا

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ ولایت برحق ہے اور تاقیامت وہی اللہ دنیا میں رہیں گے حضور ﷺ پر نبوت ختم ہوئی ولایت ختم۔ ہوتی  
 یہ فائدہ والا ان اولیاء اللہ (ارح) سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ ہر زمانہ میں ایک دو نہیں بہت سے اولیاء اللہ ہیں گے یہ فائدہ وہی اللہ جمع کرمانے سے حاصل ہوا ہے  
 تیسرا فائدہ: اولیاء اللہ ایک قسم یا ایک طرح کے نہیں ان کی جہتیں مختلف ہیں ان کے کام حد اگانہ یہ فائدہ بھی اشارہ  
 اولیاء اللہ جمع فرماتے سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ اولیاء اللہ اور حضرات ہیں اور اویا دہی دونوں اللہ مردودین ہیں یہ فائدہ اولیاء اللہ کو اللہ کی طرف مضاف  
 فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر

پانچواں فائدہ حضرت اولیاء اللہ کو دنیا میں کسی مخلوق کا خوف پھانا نہیں۔ اگرچہ کبھی عارضی طور پر ہو جائے یہ فائدہ لا  
 خوف علیہم میں ملتی فرمائی سے حاصل ہوا دیکھو حضرت موسیٰ و ہارون علیہم السلام کو ایک وقت فرعون سے خوف ہوا مگر وہ  
 خوف نہ تو ان کے دلوں پر چھایا نہ باقی رہا

چھٹا فائدہ حضرت اولیاء اللہ کبھی عہد اکرام نہیں کرتے جس سے انہیں آگے چل کر غم ہو یہ فائدہ ہوا لاہم بحرہوں سے  
 حاصل ہوا یہ سب فائدے لا خوف کی ایک تفسیر سے حاصل ہوئے جب کہ اس سے دنیا کا خوف و غم مبرا ہو

ساتواں فائدہ قیامت کے دن حضرات انبیاء کرام کو اپنی امت پر خوف و غم ہوگا ہم لوگوں کو اپنا خوف و غم اور قیامت کا  
 خوف و غم ہوگا مگر اولیاء اللہ ان میں سے کوئی غم و خوف نہیں۔ یہ فائدہ لا خوف علیہم میں ہم کی ضمیر سے حاصل ہو۔

جب کہ اس خوف و غم سے قیامت کا خوف مبرا ہو وہ جو حدیث شریف میں ہے کہ قیامت میں حضرات انبیاء کرام رشک  
 کریں گے اولیاء پر اس کا یہی مطلب ہے کہ ان کی بے خوبی ہے مگر پر رشک کریں گے۔ ورنہ تمام انبیاء کرام اولیاء اللہ سے

سرورِ وقت کا ہیں اور سب غمٹ و قحط انبیاء کے غلام درگاہ ہیں۔ اگرچہ حضور عبدالقادر جیلانی ہیں۔ شعر۔

باب مصطفیٰ دریں کشور رشکِ جبرائیل صلی اللہ علیہ وسلم

آنکھوں فائدہ کوئی مشرک کافر۔ بد مذہب ولی اللہ نہیں ہیں سلاۃ اللہ علیہ وسلم۔ جیسا کہ یہودی یوں ہی قاریاں پکڑاوی  
وہابی ولی نہیں ہو سکتا۔ یہ طاعۃ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا۔ ان تماموں سے آیت تک کوئی دن نہیں ہوا ہوگا۔

تو اس فائدہ کوئی فاسق و قار بے نماز بے روز رکعتی پڑھ دی نہیں یہ فائدہ جو نکاح و ایستغفار سے حاصل ہوا۔ دینی محسن کسی  
دوب پر پہنچ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت سے بے یار نہیں ہو سکتا۔ جب ہر وقت سورج کی محبوب ہو، اللہ کی برحق فقیر کو  
ضرورت ہے تو شریعت بنام مصطفیٰ کی بھی ہر وقت ضرورت ہے بعض شیاطین کا یہ حال ہے۔ شعر۔

کار شیطان می کند تماش در گروں ایستِ حضرت پر دی

جنوں و ہندوب کے احکام ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ بلکہ ہم مرے بعد سورج وغیرہ سے بے نیاز ہو جاتے  
حضور ﷺ کے محتاج وہاں بھی رہتے ہیں۔ جو کہے ہیں خدا، تک پہنچ گیا اب مجھے شریعت کی ضرورت نہیں اسے چاہئے کہ  
وہ کما سے یا محبوب ہو بھی استغفار کرے پھر جی کر دے

دسوال فائدہ کسی مومن کے متعلق عام خلقت کہے کہ وہ ولی ہے تو یہ اس کے ولی ہونے کی ملامت سے عام  
خلقت سے مراد مومنین و مومنات ہیں یہ فائدہ لہم البشری فی الحیوۃ الدنیا۔ ایک تفسیر سے حاصل  
ہو۔ رب فرماتا ہے لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ حُضُورًا اَوْ غَائِبًا فَرَمَاتے ہیں انہم شہداء اللہ فی الارض  
پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ حضور انور ﷺ پر نبوت تم ہوگی مگر ولایت تم نہ ہوں۔ حضور ﷺ ماتم نہ مہیا ہیں  
مگر خاتم وہ نہیں

جواب حضور انور ﷺ آسمان نبوت کے دایک چمکے۔ اسے سورج ہیں دوسرے انبیاء کرام یا چاند تارے ہیں بارش  
چراغ اور امیر و گویا اس سورج کے درے ہیں۔ سورج چاند تاروں کو اپنے نور میں چھپا لیتا ہے چرخوں کو بجھ دیتا ہے مگر۔ وہ  
کو چمکا دیتا ہے۔ الیاء اللہ اسلام کی حقانیت اس کے غیر منسوخ ہوئے کی دلیل ہیں ہذاں کا بقا ضروری ہے۔  
دوسرا اعتراض یہاں ارثاء ہوا کہ ولیوں پر خوف و غم نہیں مگر دیکھا جاتا ہے کہ ولیاء اللہ کو خوف و ادب بہت زیادہ  
ہے بلکہ سوائے اللہ اسلام کو فرعون کا بھی خوف ہوا اور جب مصاہلی با باپ، تو اس سے بھی۔

جواب۔ اس اعتراض کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ خوف سے مراد یا اس خوف ہو تو اس سے غیر اللہ کا خوف دل پر  
چھا جائے اور ہے انہیں غیر اللہ سے بھی عارسی خوف ہوتا ہے جو جاتا رہتا ہے پھر انہیں اللہ سے خوف کا ایسا ثبات و مقام  
کیا کہ سبحان اللہ اور اگر خوف آخرت مراد ہے تو دور رخ کی بخشی حساب وغیرہ کا خوف مراد ہوگا

تیسرا اعتراض اس آیت میں ارثاء ہوا کہ وہ جو مومن متقی ہو مگر حضرت مریمؑ کی بھی ایسی تھیں کہ وہیں اس وقت  
انہیں تقویٰ کا موقع نہ ملتا تھا۔ ایسے ہی رابعہ بصری اور حضور ﷺ کوٹ، عالم پھر بیت لہمان کو کمرہ مست ہوا۔

جواب اس آیت میں ولایت کسی کا ذکر ہے اور اس حضرات کی ولایت ولایت فطری ہے یوں کچھ کہ ولایت کسی تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے اور ولایت فطری سے تقویٰ نصیب ہوتا ہے۔ وہ ولی ہو کر ترقی ہوتا ہے

چوتھا اعتراض بعض فاسق و فاجر فقیر دی ہوتے ہیں ان سے کرامات سرور دہوتی میں مگر ولایت تقویٰ پر موقوف ہے۔

جواب۔ وہ ولی نہیں بلکہ اہلسنی و ربیت ہیں ان کے کرامات کرامت نہیں استدلال میں کہاں بڑی عجیب، تمہیں دکھائے گا۔ مگر وہ کیا سوچیں بھی نہ ہوگا۔ ولایت کے لئے کرامت کی شرط نہیں یہ تو ایک خاص درجہ قرب الہی کا ہے۔ جس قدر حضور ﷺ کی غدی قوی تر اسی قدر رب تعالیٰ سے قرب زیادہ۔

پانچواں فقرہ: یہاں خوف کے لئے لاخوف اور غم کے لئے ولاہم یحیون اور شاد ہوا نیر ایمان کے لئے اصابوا اور تقویٰ کے لئے وکانوا یصلون ارشاد فرمایا۔ اس فرق بیان میں کیا حکمت ہے

جواب۔ اس کے نکات ابھی تفسیر میں عرض ہوئے کہ دیاء اللہ کو گرچہ مادی خوف ہو سکتا ہے مگر وہ خوف ن پرست غالب ہوتا ہے نہ انکی رہا غم وہ تو بھنڈے تقویٰ ان کے قریب ہیں ہوتا یوں ہی ایمان و غی شیت ہے کہ ایک بار حاصل ہو گیا۔ مرتبہ وقت تک رہا مگر تقویٰ اعمال سے تعلق رکھتا ہے اور اعمال بروقت ہوتے رہتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ ولایت، خوف، غم، ایمان اور ولی پر بیزگاروں ان سب کا تعلق دل سے ہے ولایت دل کا نور ہے اور خوف و غم ایک طرح کی تاریکی اور آید میرا گیا ولایت عشق رسول خوف خدا کے ایک درجہ کا نام ہے۔ شعر۔

عشق آمد عقل خود آورد شد شمس آمد شمع خود بچارہ شد

دنیوی خوف و غم عقل پرورد ہوتے ہیں جس کا تعلق دیکل سے ہے ولایت دلی گہ یوں میں اتر جاتی ہے دل کے مقابل دیکل کمزور ہے عام دیں جسم پر شریعت کے نقش و نگار کرتا ہے دلی اللہ کو گھوٹ کر صاف کر سدا تجھ کہ مصطفیٰ بناتا ہے سچ میں سانس کا پردہ ہے۔ جب یہ پردہ ہٹا تو ان شاء اللہ یہ تمام بخش و نگار دل میں جلوہ گر ہوں گے۔

لطیفہ گراہ اولیاء میں حضور عظمیٰ علیہ السلام سید عبدالقادر جیلانی قطب عالم اور تمام اولیاء اللہ کے سرور ہیں کہ آپ ﷺ کا فہم تمام الیاء کی گروں پر ہے منیر تشبیہ یوں بھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مظہر ائمہ میں حضور انور سید الانبیاء ہیں اور سرکار بعد اوسید اولیاء کسی برگ کا قوس ہے۔ شعر۔

خوش اعظم در میان اولیاء چوں جناب مصطفیٰ و انبیاء

تمام اولیاء اللہ مظہر انبیاء حضور عظمیٰ پاب مظہر مصطفیٰ انبیاء صحت لہی حضور مصطفیٰ مظہر اہل اللہ عرب و خرم میں حضور عظمیٰ پیک کی فاتحہ کو گیر ہو ہیں کہا جاتا ہے چونکہ حضور عظمیٰ پیک ماں کی طرف سے حضرت حسیں کے ہیں ہو ہیں پوتے ہیں در اللہ کی طرف سے امام حسن کے گیر ہو ہیں پوتے و اہل شریف اور سچ آ کر کو رب ن شان کہ یہ آیت انبیاء و مرسلین ہو ہیں پادہ میں آئی رب تعالیٰ نے گیر وہ کا عدد پہنچے ہی منت فرمایا ہے

وَلَا يَخْرُجُ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ

اور ہمیں کہہ رہے ہیں کہ حق تعالیٰ کی عزت اللہ کی ہے تمام وہ سب والہ عزت  
اور عزت کی باتوں کا ہم نے رو بہ شبعت ساری اللہ کے ہے ہوتا ہوتا

الْعَلِيمُ ۝ الْإِنِّ اللَّهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي

میں ہے خدا تعالیٰ اللہ کے ہیں دو ایک جو آسمان میں ہیں اور زمین پر  
ہے میں اس نے شب اللہ ہی کے ملک میں جسے آسمان میں ہیں اور زمین

الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ

زمین پر اور جو اس کے پیچھے ہیں ان کے کہتے ہیں کہ اللہ کے شریک ہیں

إِلَّا الظَّنُّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ

بے شک یہ تو محض گمان ہے اور اگر وہ تو محض گمان ہی کرتے ہیں

یہ بات کا پہلا طرح تعلق ہے۔

یہ کہ میں نے یہودیوں سے کہا کہ اللہ کے آسمان میں عزت ہے اور زمین پر  
پانی ہے جس کے لئے روشنی جہات کے علم ہے یہاں خداوت کے لئے

صورۃ علیہ السلام کے لئے اللہ کے لئے خوف و ہراس کی ہی چیز ہے لا حول و لا  
قوة الا باللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ آپ ﷺ کے لئے

صورۃ نور علیہ السلام کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ  
یہاں اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ

یہاں اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ  
یہاں اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ

یہاں اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ  
یہاں اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ اللہ کے لئے میں نے یہی کہا ہے کہ

الارض

زمین

یہاں

ان

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

یہاں

[illegible]



مافیہ ہے اور بدعوں کا مفلح پوشیدہ ہے اور مشرک کہ بدعوں کا مشغول ہے یعنی ہوا سوا اللہ کو پوجتے ہیں تو وہ اللہ سے شریکوں کی بیروی نہیں کرتے کیونکہ کوئی اللہ کا شریک ہے ہی نہیں۔ (تفسیر روح البیان ورون المعانی) بندہ تو اپنے ماں و ہم کی بیروی کرتے ہیں انھیں قدرت قدس سرہ سے برابر سے مانور کاے اور مشرک کا مشغول سے بدعوں کا مافیہ بندہ سوا شرک کو پوجتے ہیں تو تو مردہ کس کی بیروی کرتے ہیں تفسیر خازن وغیرہ نے یہی تفسیر تھی برائی۔ ان بدعوں والا الظن یہ ہر ماں مائی پچھلے ہر ماں کا تہہ ہے یعنی وہ صرف اپنے انکل قیاس گماں کی بیوی کر رہے ہیں۔ کیونکہ ہمیں یہ اللہ تعالیٰ کا شریک سمجھ کر پوجتے ہیں۔ وہ عقل نقل اللہ کے شریک نہیں اولا تو وہ ہیں۔ ہاتھ نہیں صرف ان سے کن عزت نام ہیں۔ فرماتا ہے ان ہی الاسماء معبودھا جیسے ہندوؤں کے بتوں کی کشتی کھینچو غیرہ مارا روہ کچھ ہیں تو اللہ سے بندہ ہیں صبر کہ بھی اوپر اگر ہو اللہ میں فی السموات والارض ان ہم الا بحرصوں۔ یہ ہر ماں مائی استیعوں والا الظن کی تائید یا تائید ہے جس کے سخی اندازہ مکی ہے اور کھلا صحت بھی (روح المعانی) جی یہ لوگ بڑے ہی بھوسے ہیں یہ اپنے عقائد اپنے اعمال میں جھوٹ ہی بولتے ہیں قول کے نکل کے عقیدے کے بھونے ہیں۔

علامہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کفار مکہ کی اس شنی کی باتوں کی دھلیوں در نہ عت سے انھوں سے چہ بھی تم نہ کریں کیونکہ ساری عزت تو رب تعالیٰ ہی ہے وہ جسے چاہے عزت دے اور جس سے چاہے عزت چھین کر دے اور آج ہر کفار و روار ہیں غریب وہ وقت آ رہا ہے کہ یہ مسیح یا آپ کے غلام ہو کر مسلمان ہوں گے یا ان کے پادشاہ اور ان سے بھلا ہوں یا غصہ راسی چمکے گا اللہ تعالیٰ سب کچھ سنا بھی ہے۔ ان کی یہ کہ اس اور ان سے دن ظہر اس سے چھپے نہیں ہر دار آگاہ رہو کہ آسمان و زمین سے مارے وگ مرنے۔ جو عقلہ جہنم و اہل اللہ تعالیٰ کے مخلوق کے ملکہ۔ ان سے بقدر میں ہیں کفار و مشرکین بت پرستی کر کے رب کے شریکوں کو نہیں پوجتے کہ اس کا کوئی شریک ہے ہی نہیں یہ تو صرف یہ کہ ان کی پرستش کرتے ہیں کہ محوئے ہے مخلوق کے نام رکھ کر انھیں رب کا شریک مانتے ان کی پرستش کرتے ہیں وہ۔ بھونے اندازے ہی لگاتے ہیں جس کی تائید نہ نبوت سے ہے۔ عقل سیر سے۔ فائدے اس آیات رب سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ حقیقی مٹی عزت اللہ تعالیٰ سے بھر دے اس کی ہے یہ فائدہ ان الصبرۃ ملکہ سے حاصل کفار و فساق اور دیوانوں کی عزت بھونتی عارضی بلکہ ایک اھوکہ ہے کیونکہ انھیں عزت۔ دہشت صومست اور غیہ و یغیہ ہے۔

دوسرا فائدہ کفار و فساق عزت دیکھ کر مسلمانوں کو انگلیں نہیں ہوتا پتا ہے کہ یہ چلتی پھرتی چیر ہے۔ ان کی شنیوں پر ملوں ہوتا پتا ہے۔ ان کی کہ اس یا عروں کی آواز ہے یہ فائدہ لا بحرصوں (ع) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ دینی اور دنیوی عزتیں بت تم نہ ہیں۔ ایمان عروں و اہل صحت و عدت سے سب دینی عزتیں ہیں۔ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں یہ فائدہ بھی ہر ماں سے حاصل ہو۔

پوچھا فائدہ مائل مخلوق بے مثل مخلوق سے متصل ہے یہ فائدہ من فی السموات فی الارض ہے۔ حاصل ہو کر رب تعالیٰ سے صمیمیت سے اس فائدہ پر مایہ بے مثل مخلوق کو ان کا تابع قرار دیا

پانچواں فائدہ اس زمانہ سے اشارتا معلوم ہوا کہ ماری مائل مخلوق حضور انور ﷺ کی امت ہے جس کا اللہ تعالیٰ رب ہے اس کے حضور انور ﷺ ہی ہیں۔ یہ فائدہ ولله من فی السموات سے اشارتا حاصل ہوا اللہ تعالیٰ صفت ہے رب العالمین جسے وحی دریں سماں اور زمین میں جات۔ منطقی حکماء صرف انسان ہی کو مائل مانتے ہیں کیونکہ وہ فرشتوں حرور و غلام اور جنات کے قابل ہیں مگر عظیموں کی بات خط ہے یہ فائدہ من فی السموات (ا) سے حاصل ہوا۔

ساتواں فائدہ مشرکوں نے اذیت کھنکھنسی حیاتی چیزیں ہیں جس کی اصل چھبیں کھنکھنسی سے کہیں و حیوانات میں یہ فائدہ ان یسعون لا یطعن سے حاصل ہوا چنانچہ مشرکین ہند نے اس میں ہی کسی شہس کھنکھنسی میں جو قادیان فطرت سے طرب ہے جیسے سماں پر و کشش سے سر پر ہڈیا کی پوی ہے پارہ مست فہم و عید و صرف عہد ہے ہوں مہ میں جنس و نیت چھبیں ان ہی لاسماء سمیوھا اسم و ابائوکم (ا) سے

آٹھواں فائدہ مائد میں سے و عن کے نیچے سماں و خیال کافی ہیں اس میں کتاب و دست سے ثبوت سروری ہے۔ یہ فائدہ ان ہم الا یختر صون سے حاصل ہوا۔

نواں فائدہ حق کے مشابہتیں کرنا طریقہ کفار سے سب سے پہلے اس طرح کا قیاس نہیں ہے یا کہ رب تعالیٰ ہے ہندو و دم کا قسم یا تو وہ بولانا صحیح (ا) ہے فائدہ بھی ان ہم الا یختر صون سے حاصل ہوا۔ پہلا اعتراض اس آیت پر ہے سے معلوم ہو کہ حضور نور ﷺ کو عمار کی باتوں سے ہم ہوتا تھا جسے فتح انا سے ہے ارشاد ہوا کہ لا یختر صون نہیں ابھی کچھل آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اولیاء ہند ٹھکس نہیں ہوتے ولا ہم یختر صون دونوں باتوں میں تضاد ہے۔

جواب اس اعتراض کا جواب اس آیت میں عرض یہ کیا کہ یا تو وہ زمانہ آخرت کے متعلق ہے کہ قیامت میں وہ دھرتی حوت و خم سے آراء دیوں کے اور گروہ میں اس کی نفی ہے تو اب اس پر ہم مراد ہے بھی گناہ کریں اور ٹھکس رہیں۔ اس میں پر خم یہ تو تہی بھداری و خیر حوی ہے یہ دھرتی خبار کہ مرے لئے ثابت ہے اس کا یہی ہم بیکاروں کا چہ اپار گاہے کار۔

دوسرا اعتراض اللہ تعالیٰ تو ماری مخلوق کے ایک ایک درے قطر سے کام لے رہے ہیں پس مراد بتوں کی اور منی السموات اور فی الارض مراد ہمارے ناموں میں والوں کی تہ کیوں لگائی یا وہ اور پنجوں کا مالک نہیں۔

جواب اس کا جواب بھی تمہارے میں گزریا کہ بے مثل چیزوں کو مائلوں سے مانا کر دیا گیا ہے کہ جب وہ نہاںوں جنات و شتوں کا مالک ہے تو سرور بالہ و اور مخلوق جو اس نے مانع ہے اس کا بھی مالک ہے۔ چونکہ ہمارا علم انہوں اور میں سے کسی میں بڑھتا اس حد میں نہاں و رہتا ہے اس سے یہاں آسمانوں و زمین کا کہ ہوا یہ تہ فیس بلکہ ہم کو بھی ہے سے لئے

اس کا کر ہوا ہے۔

**تیسرا اعتراض** منطقی اور فلسفہ کہتے ہیں کہ صرف انسان ہی ماقل ہے اس لئے اسے ایمان ماقل کہتے ہیں۔ من مقل رکھنے والا جاندار مگر اس آیت سے معلوم ہوا کہ اور مخلوق بھی ماقل ہے یعنی جس فرشتے کو روحانیت اور غیر

جواب: اس اعتراض سے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ وہ دین فرشتوں جنات کے ماقل نہیں۔ وہ اپنے رب کے عقیدوں بنا پر یہ کہتے ہیں اور ماقل کو اس کی فصل مانتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اس لئے نزدیک ماقل یعنی مقل نہیں بلکہ اس کے معنی میں نفس مطلق ہے۔ یہ نفس کا ایک درجہ ہے اور واقعی انسان کے ساتھ اور کوئی مخلوق نفس مطلق نہیں رکھتی۔

**چوتھا اعتراض** اس آیت میں ارشاد ہوا کہ مشرکین اللہ سے شریکوں کی پیروی نہیں کرتے حالانکہ وہ جس چیز میں عبادت کرتے ہیں انہیں خدا تعالیٰ کا شریک ہی جانتے ہیں اس خیال سے ان کی اطاعت عبادت اور پیروی کرتے ہیں پھر یہ فرمان کیونکہ درست ہوا۔

جواب: یہاں ارشاد ہے کہ ان کے عقیدے کا نفسی وہ جس چیز میں کی پیروی کرتے ہیں وہ اللہ کے شریک اللہ میں نہیں اگرچہ ان کے عقیدوں میں ہوں لہذا وہ اپنے گمان و خیال کے پیرو ہیں۔

**تفسیر صوفیانہ** اللہ تعالیٰ نے حضور انور کو بعدوں پر رحیم و کریم بنایا اس لئے سب کا اور حضور اوس علیہ السلام کے دل میں قدرت ملی طور پر ہوتا ہے اس لئے فرمایا کہ آپ ان کے قلوب و حیر و علم پر علم نہ کریں دوسرے حضرات انبیاء کرام مظہر جلال الہی تھے وہ کفار سے زمین خان ہونے پر ممکن نہ ہوتے تھے چنانچہ شعیب و صالح علیہ السلام کے عذاب یافتہ مردہ کفار پر گذرتے ہوئے ارشاد فرمایا کیف اسی علی القوم الکافروں یہ فرق ہے حضور انور علیہ السلام اور دیگر حضرات انبیاء ہیں۔ چنانچہ رب تعالیٰ نے مہدی علیہ السلام سے فرمایا تھا۔ **وقولاً لہ فوالا لہا فرعون** سے زمر بات کرنا معلوم ہوا ان کی طبیعت مبارک جلالی ہے مگر

حضور انور علیہ السلام سے فرمایا۔ **ہاہا السبی جہدا لکفار والمساغبین واعظ علیہم** اے محبوب کفار و منافقین پر خوب سختی کر معلوم ہوا کہ طبیعت مبارک میں رحم و کرم و عدل ہے دینی عزت رب تعالیٰ کی ہے اس کا ظہور حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ

رب نے حضور کو بلکہ حضور کے عاصیوں کو دائمی عزت بخشی نہ تعالیٰ سب کی سب کو چاہتا ہے مگر کسی کی سزا ہے۔ ہاں یہ

عصب و قہر ہے ساتھ و رکشی و کرم و کرم کے ساتھ آہاں و در میں کے تمام لوگ اللہ کے مخلوق و مخلوب۔ متواضع تو ہیں مگر سب محبوب و مقبول نہیں ہیں آہاں مخلوق کوئی مرد و یکس رمتی تک نہیں محبوب ہیں بعض مرد و اس لئے من فی السموات و

پہلے سے اور من فی الارض کا بعد میں صوفیہ روایت میں کہ جو چیز بدریہ رسول معلوم ہوا حقیقت سے جو ان کے طبع عقل و غیرہ سے معلوم ہوا وہ محض دیم و گمان ہے حتیٰ کہ مشرکین جو عبادت ربانیت نفسانی۔ صدقہ حیرت پیچیدہ۔ طواف

پہن رائے سے کرتے ہیں اور اس پر اجر و ثواب لی ایدہ رہتے ہیں وہ سب کھس گمان و اندازے بلکہ محض جھوٹا ہے۔ حقیقت وہ اپنے صرف نبی سے ہی ملتا ہے اس لئے ارشاد ہوا۔ ان ہم الاعرج صوں۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ

وہ ہے جو نے تم کو رات کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں آرام کرو۔

اور جس نے تم کو دن کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں کام کرو اور اس میں

مُبَصِّرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿۱﴾

مبصر یعنی اس میں روشنی ہے تاکہ تم اس میں سمجھ سکو۔

اور جس نے تم کو دن کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں کام کرو اور اس میں

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَعَنَّا

وہ کہہ رہے ہیں کہ اللہ نے بیٹا بنا لیا۔ سبحانہ یعنی بڑا ہے۔

اور جس نے تم کو دن کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں کام کرو اور اس میں

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ

آسمانوں اور زمین میں اس کے لئے کئی دلائل ہیں۔

اور جس نے تم کو دن کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں کام کرو اور اس میں

بِهٰذَا يَقْنَطُونَ عَلَىٰ آلِهِمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲﴾

انہوں نے اس پر یقین کر لیا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بچا لیں گے۔

اور جس نے تم کو دن کے لئے بنایا تاکہ تم اس میں کام کرو اور اس میں

تعلق اس آیت پر، پچھلے آیات سے پتہ چلتا ہے۔

پہلا حصہ: پچھلے آیات میں ارشاد ہو کہ "ماں و باپ سے ہمارے ہمارے محلوں کے مخلوق متبوس

ہیں۔ اب ارشاد ہے کہ ہم نے صرف مالک ہی نہیں بلکہ ساری دنیا پر مشتمل ہے۔

وہ ہے جس نے دنیا کو بنایا ہے۔ اس دن میں تقسیم کیا تھا۔ وہی۔ وہی کے لئے اس سے پہلے لگاؤ تھا۔ وہی۔ وہی اس

کی پرستی کرتے ہیں۔

دوسرا حصہ: پچھلے آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی پوری عیسیٰ کا دعویٰ تھا کہ اس نے کہا کہ اس کا ثبوت ہے اس

دلوں کی تبدیلی حالت۔ رات کو تمہیں سوتے ہیں اور صبح کو تم بیدار ہو جاتے ہو۔ یہ تمہارے قصور

تھا کہ تم نے اسے

تیسرا تعلق پہلی آیات میں رب تعالیٰ کی عظمت کا اور باری تعالیٰ کے اوصاف کے بارے میں اس کا ثبوت دینا ہے۔  
چوتھا تعلق پہلی آیات میں مشرکین کے وہی معبودوں کا درجہ اس آیت پر درجہ ہے۔  
پہلی آیات میں رب تعالیٰ کے اوصاف کے بارے میں اس کا ثبوت دینا ہے۔  
چوتھا تعلق پہلی آیات میں مشرکین کے وہی معبودوں کا درجہ اس آیت پر درجہ ہے۔

تفسیر: هو الہی جعل لللیل لسکواہ والہار مصر۔ اس لڑاں عالی میں عجب روش ہے وہ یہ ہے  
جعل کے بعد مظاہر پشیدہ ہے اس کی دلیل لسکواہ ہے اور مہار اسے بعد لتحریر کو پشیدہ ہے۔ اس کی دلیل مصر اب بھی  
اللہ تعالیٰ وہ قدرت والا ہے وہ کرم و رحم والا ہے جس سے تمہارے لئے رات اندھیری لی تاکہ تم اس میں زمینی روحانی کون  
وجہیں پاؤ اور دن کو دکھانے والا روشن بنایا تاکہ تم اس میں چلو چرو رو رہی لاد (روح البیوں و معالی) یہاں لیس میں اس طرح  
ہے اور کم میں خطاب ہمارے انسانوں سے ہے چونکہ سن ماری مخلوق میں اصل مقصود ہے باقی اس سے ہے میں اس سے  
انہیں سے خطاب فرمایا کہ رات وہی تمہارے لئے ہے میں جاوہر جنات بھی تمہاری طویل اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ پھر  
اس میں رات پہلے ہوتی ہے دن بعد میں اس سے لیل کا کر پہلے فرمایا اور تمہارے بعد میں جعل یعنی خلق میں ہے جس سے  
میں میں بنایا اس کے اوپر ہوں۔ بعض نے کہا میں خلق ہے اور مطلقاً اور مفسر اہل میں کہہ رہے ہیں کہ وہ روحانی  
(روح المعالی) میں اس ضمن سے کہتے ہیں جو حیرت و شش سے بعد سو پڑھوں مگر کا تھا پھر اس رات وہ روحانی  
اس لئے اس کے لئے کون ارشاد ہوا (خارج) چونکہ رات کون کا صرف وقت ہے سبب نہیں اور دن روشنی کا وقت ہے  
سبب بھی اس لئے رات کو سکون کا قائل نہ قرار دیا اور دن کو اسی سے روشنی یا دکھانے کا قائل بنایا (یعنی) اصل میں  
سبب اور وقت کا قائل کہہ دیا کرتے ہیں اس قائل سے یہاں اسم قائل ارشاد ہوا اور نہ روشنی دینے والا دکھانے والا اور نہ  
تعالیٰ ہی ہے (روح المعالی خارج و غیرہ) جبریر شاعر کہتا ہے۔ شعر

لقد تمنا بامام غیلان فی صری وبعث و مالہل مطر سائے

اس شعر میں رات کو عید کو قائل کہا گیا۔ حارثہ عید کا وقت ہے ان فی دلک لایاب لغوم بسمعون اس میں  
عالی میں رات و دن کے آنے جانے اور لوگوں سے حالات مختلف ہونے کی حالت ارشاد ہوئی۔ پھر یہ وہی ہے جس میں  
قریب میں ہی ذکر ہو میں مگر چونکہ بہت شاعر میں عقل سے بہت دور ہیں اس لئے دلک اٹھا۔ عید ارشاد ہوا دلک  
ارشاد یہ رات و دن کی طرف ہے یا دن میں سونے جائے کی طرف آیات جمع فرمایا کہ ارشاد ہوا کہ یہ صرف ہے وہ دن یاں  
نہیں بلکہ بشارت میں کا مجموعہ ہیں اگر درسا مگر کیا چاہے تو اس سے مرنا مرے کے بعد انصاف مگر اس سے مرنا  
وینا ہی سب ثابت ہے۔ سنا مرے کی دلیل ہے پھر ہاں کا بعد مرے نے انہیں کی دلیل ہے اور ہر کام کان میں نہ ہاں  
قیامت کے احوال و احسن کی لٹائی۔ نیز ان چیزوں میں انسان بالکل بے بس ہے تو رات کو دن کر سکتا ہے۔ دن و رات و

آرام کا وقت بنا لگتا ہے نہ رات و نفلوں سے کام و کام کا وقت اس سے اپنی بدن رب تعالیٰ کی قدرت خوب محسوس ہوتی ہے۔ اس دلیل پر حضرت ابراہیم کے ساتھ مردود حیران رہ گیا تھا فہت الہدی کفر قالوا انحد الله ولدا اس ماں عالی میں کفار کی ایک جماعت کا رہنے والا کامل وہ مشرکین عرب میں جو رشتوں کو رب کی بنیاد مانتے تھے مردود یہود۔ یہودی جو حضرت عزیز اور یحییٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ کا بیٹا مانتے تھے قوس سے مراد باپ سے بولنا سے یا دل کا عقیدہ وہ اعتقاد کہ باپ ہے۔ میں تیرا کامل یعنی مستند ہو گیا۔ ولد سے مراد اول نہیں بل اپنے سے پیدا شدہ والا ہے۔ بعض لوگ سے اللہ ہے اور کہا کہ مراد بولا بیٹا ہے۔ یہ یعنی تھی (روح المعانی) اس سے معنی ہیں بیانات یعنی مکر ولد و اس و حامل سے یہ واحد بھی آتا ہے جمع بھی لہذا اس میں یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب سب ہی کا قول مراد ہے (معانی المسحہ) یہ ماں ماں یا تو مسلمانوں کو تعجب دلائے گئے ہیں کہ اس بے وقوفوں نے یہی باطل بات ہی اول ماں باپ سے ہوتی ہے اور اس کے بعد پیدا ہوتی ہے سنی جنس سے ہوتی ہے اگر رب کی اولاد ہوتی تو اس کی طرح قدیم ارنی ہدی یعنی بولی پھر والا یہ ہوتی اور ہوتا ہے کہ یہ ایک پوشیدہ فعل مسحوا کا مفعول مطلق ہے۔ یعنی اسے مسحوا تم سے جو اب میں اپنے رب کی پان بولوں والا ہے۔ یہ دیر سے پاک ہے بنیے نبی کے صرف باپ سے کہی ہوا اس میں ہوتی ہو العسی یہ محض دلیل دلیل ہے کہ رب تعالیٰ نے یار ہے اور اولاد یا مرد و عورت سے ہوتی ہے ماں باپ سے بعد وراثت سے جتان ہیں دشمنوں سے متعلق قوت ہارائی یعنی حاجت میر شہوت سے مسلوب ہو کر روچین ایک دوسرے سے حاجت مدد رب تعالیٰ اس سے کمزور میں سے پاک ہے پھر اس کے اولاد کیسی۔

لہ ما فی السموات و ما فی الارض یہ جان کی دوسری دلیل ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ باپ بیٹے کا مالک نہیں ہو سکتا وراثت ملکیت جمع نہیں ہو سکتی مگر اس کی اولاد ہوتی تو وہ اس کا مالک نہ ہوتا حالانکہ وہ مراد ہی کا مالک سے اس عند حکم میں سلطان یہ فرماں عالی سبحانہ کی تیسری دلیل ہے۔ اس میں ان ہادی سے اور میں راہ و منشی کے معنی و عامر کے لئے سلطان سے مراد نقلی یا عقلی دلیل ہے جو اسے اشارہ اس بدکرداروں کی طرف ہے عند حکم میں خطاب ہا ہے مشرکین۔ یہود و نصاریٰ سے ہے جو رب تعالیٰ کے لئے اولاد مانتے تھے یا مانتے ہیں یعنی اسے بے وقوفوں اس عقیدہ و مطلقہ تہیاء سے پاس ولی دلیل نہیں نہ عقلی اور نہ کسی نبی کا فرمان نہ کسی آسمانی کتاب آیت اللہ تعالیٰ کی سعادت کو ہی اور تہا ہا ہے۔ یہ مانا اللہ علی اللہ مالا تعلمون یہ فرمان عالی اس تہیوں، ایہوں کا خلاصہ ہے اس میں سارا تہا ہا ہے۔

آں میں کہ۔ والہو بداند کہ بداند۔ در جہل مرتبہ اند الدھر بداند

یہ تعجب کی بات ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف وہ چیزیں مسلوب کرتے ہو جس کا تم کو مطلقا علم نہیں ہے مگر کی بات تو انہی کاموں میں بھی قبول نہیں ہوتی چہ جائے کہ آخرت کی چیزوں اور رب تعالیٰ کی ذات و صفات میں قبول ہو

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ کی قدرت رحمت اس کی پوری ملکیت پور قصہ اس طرح ہا تو مانو کہ وہ اللہ وہ قدرت ۱۳۰ سے جس

وقت کے اونٹوں کے ایک رات دوسرا دن یہ سب چوتھا رہے۔ یہ تا کہ تم رات میں آرام کرو۔ اس سے اسے مدد ملے۔  
 بنایا اس کو اور چار بار روش کیا تا کہ تم اس میں کام کان لرو۔ اس دن سے کہتے ہیں کہ اس دن سے تماری عمر میں  
 فرما میں۔ ان کی بناوٹ میں ان لوگوں کے سے صد ہا بیس قدرت ہیں ان لوگوں کے سے جو بیس کارہاں عورے اور کھنڈ  
 کے لئے بنتے ہیں۔ اگر صرف دس ہی ہوتا تو آرام کم کرتے اور صرف رات ہی ہوتی تو کام کیسے اور سب کرتے پھر مائیں  
 یہ مقرر ہوئی جتنے مہینے سال کیسے بنتے یہ لوگ ایسے بوقت میں کہ کہتے ہیں اللہ نے اپنے لئے اولاد بنائی۔ کوئی جتنا  
 کہ وہ بنے والا ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ اس کی ریشیاں میں اسے مسلا کہہ کر یہ جتنے رات کے لئے ٹیب ہے وہ ٹیب ہے۔ یہ  
 ہے۔ اولاد بنانے یا فنا کی بنا پر ہوتی ہے دیکھ لو چاند سورج کو قیامت تک فنا نہیں تو ان کے سے اولاد نہیں۔ جنت اور جہنم  
 ان فوں کو فنا نہ ہوگی تو ان کے اولاد بھی نہ ہوگی رات تعالیٰ میں ہے نہ اسے فنا ہے نہ کٹا جاتی۔ یہ باپ اور دکان مالک نہیں ہوتا  
 وہ ہر ماسوی کا مالک ہے نہ یہ عقیدہ عقل کے بھی خلاف اور حضرات انبیاء کی تعلیم کے بھی مخالف۔ تمہارے پاس اس کی کوئی  
 عقلی عقلی دلیل نہیں تعجب ہے کہ بلا دلیل دعویٰ تو دنیاوی کاموں میں میں میں جتنا جانتا تم آخرت بلکہ ابدی کے لئے اسے  
 مانگتے جاتے ہو۔

فائدہ: اس آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ: رات دن سے افضل ہے یہ فائدہ رات کا ان سے پہلے ذکر فرمانے سے حاصل ہوا۔ جہاں میں قیامت و ما  
 کی رات صرف جہنم کے دن میں ہوتی ہے وہ بھی نامعلوم ہے کہ رات میں رات قیامت رات سے آخری حصہ میں ہوتی  
 ہے۔ اس کے سوا اور بہت وجوہ سے رات کی فضیلت ثابت ہے۔

دوسرا فائدہ: اسلام میں رات پہلے ہے دن بعد میں آفتاب ڈوٹے ہی تاریخ بدلتی جاتی ہے یہ فائدہ بھی رات کا ان پر  
 مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔ ہندوؤں کے ہاں طلوع آفتاب سے تاریخ بدلتی ہے جیسے یوں کے ہاں آدھی رات سے  
 اسلامی قانون قوی ہے کیونکہ طلعت نور سے پہلے ہوتی ہے۔

تیسرا فائدہ: رات دن بلکہ مارے عالم کی پیدائش انسانوں کے لئے ہے دوسری مخلوق انسان نے جس میں سے ہوا۔  
 انسانی ہے یہ فائدہ انکم کو اللہ پر مقدم فرمانے سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ: اللہ تعالیٰ سے رات آرام کے لئے اور دن کام کے لئے بنایا ہے رات کو باوجود جانا حاصل ہو میں رات میں  
 کا نانا نہیں یہ فائدہ جسکو اللہ سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ: فصل کے سبب کو قائل بنایا جاسکتا ہے یہ فائدہ مفہوم سمجھوں سے حاصل ہوا۔ اللہ تعالیٰ سے  
 دیکھانے والا فرمایا مالک رکھانے والا رب تعالیٰ ہے چنانچہ یہ کہنا جائز ہے کہ حضور اللہ ﷺ صاحبِ جود و سخاوت و ایثار  
 و سخاوت سے چائے والے ہیں۔

چھٹا فائدہ: جو کال حق بات نہ سمجھیں وہ ہر سے ہیں جو آنکھیں حق نہ دیکھیں وہ اندھے ہیں یہ فائدہ مفہوم سمجھوں سے

ہے۔

حاصل ہو کر رب تعالیٰ سے صرف مومنوں کو بخشے والا فرمایا دوسری جگہ کفار کے متعلق صم مکم عسی یہ ہرے اندھے کو گئے ہیں۔

سوال فائدہ اللہ تعالیٰ کے لئے صاحب اولاد ہونا محبوب ہے وہ اولاد پتا ہے اولاد رکھنا نہیں کیونکہ اولاد کی ضرورت یا توانائی کو ہوتی ہے یا مجبور کو جیسا کہ ابھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ یہ فائدہ صحاح اور ہوا الفی سے حاصل ہوا۔

آٹھواں فائدہ یہود و نصاریٰ مشرک ہیں۔ کیونکہ وہ بھی حضرت مریم و عیسیٰ السلام سے کابینا کرتے ہیں اور طے ہے کہ بنیاباں مثل بھی ہوتا ہے اور اس کی پیر کا مالک بھی تو انہوں نے بھی اس دو حضرات کو خدا کی مثال مانا ہے۔ یہ فائدہ وقالو اتحدوا الله ولسا۔ حاصل ہے۔ فالواہن شرکین یہود و نصاریٰ سب حق پرست تھے

نواں فائدہ 'اگر کافر کوئی سے نسبت ہو جائے تو اس کے احکام جگہ اس کا کفر و شرک روم ہو جاتا ہے۔ دیکھو یہودی جیسا کہ مشرکوں کی طرح شرک میں گرفتار ہیں کہ مشرکین فرشتوں کو رب کی لڑیاں کہتے ہیں اور یہودیوں و عیسویوں کو رب کا بیٹا مگر اس کے باوجود ان کے احکام نرم ہیں کہ ان کا دبیحہ حلال اور ان کی عورتوں سے مسلمان مرد کا نکاح درست ہے اور قرآن مجید میں انہیں ماہل الکتاب کے خطاب سے پکارا گیا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں اپنے کو نبی کی طرف نہایت کرتے ہیں۔

دسواں فائدہ 'اللہ تعالیٰ کے صفات نبی کے درمیان چانو مانو صرف عقل اس راہ میں ٹھوکریں کھاتی ہے یہ فائدہ ولا تعلمون سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے عرب کے علم والے مشرکین عیسائیوں یہودیوں کو چائل قرار دیا

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ رات صرف سونے کے لئے ہے مگر رات میں اور بہت سے کام کے جاتے ہیں۔ کھانا بھی کھاتے ہیں۔ نماز عشاء بھی پڑھتے ہیں بعض خوش نصیب بندے عورتیں بھی پڑھتے ہیں پھر یہ نماں مان کیسے درست ہوا۔

جواب اس فرمان مان میں میند کا ذکر نہیں بلکہ کون جینی چیں پائے کا ذکر ہے صحت چینی میں بسم کا جیس ہوتا ہے اور صبح میں روح اور دل کا جیس لفظ سکون دونوں کو شامل ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ اس کی نماز دن کے صحنے میں وہ جیس و سکون نہیں ملتا جو رات میں ملتا ہے کہ دن میں کام کان و نگر ہوتی ہے رات میں نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے ای ما ضہ اللیل اشد و طعا واقوم فیلا لہذا لتسکوا فرمایا بہت ہی مناسب ہے۔

دوسرا اعتراض بعض لوگ رات کی ڈیوٹی دیتے ہیں دن میں سوتے ہیں کیا وہ اس آیت کے خلاف کرتے ہیں۔ جواب یہ شخص اور عادی حالات میں عموماً دن میں کام درت میں آرام کرتے ہیں مجبوری و محدودی کے احکام حد گار میں ہاں جو لوگ رات بھر تھیل تھیل میں گد ریں دن کو سوئیں وہ اس فرمان عالی کی خلاف ورزی کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعد نماز عشاء بار و بار جاگنے کو ناپسند فرماتے تھے۔

تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں لتسکوا کا مقابلہ میصوا سے فرمایا گیا یہ مقابل کیونکر درست ہو اسلوں کے





## مَتَّاعِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْزِلُ يَوْمَئِذٍ الْقَذَابَ

کچھ سامان میں دنیا بھر طرف جاری کرنا ان کا بھر چکا میں سے ہم  
وہاں میں کچھ برت دینا ہے پھر ہمیں جاری طرف آنا ہے پھر ہم انہیں

## الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

تو عذاب شدید اس کے لئے ہے جو کفر کرتے تھے وہ ہم انہیں  
تو عذاب چکا میں گئے بدل کر دے گا کہ

تعلق۔ اس آیت کے پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہیں

پہلا تعلق پہلی آیت میں یہود و نصاریٰ کے جھوٹ اور افتراء کا ذکر تھا کہ وہ اللہ کے لئے چیلے، اللہ کی قسم  
کرتے ہیں اس آیت میں ان کے افتراء کا نتیجہ بیان کیا جا رہا ہے کہ وہ کبھی کامیاب نہ ہوں گے کیونکہ جھوٹ آدمی ہمیشہ ذلیل و  
نا کام رہتا ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں یہ ذکر تھا کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں سب کا مالک و مربی ہے اب اس کی ملکیت و ربوبیت کا ذکر

تیسرا تعلق پچھلی آیت میں دن رات کے مشغول و مہم کا ذکر تھا اب دنیاوی آرام کی بے مثالی اور فنا کا ذکر ہے تاکہ  
غافل لوگ دنیاوی مشغول سے دھوکا نہ کھائیں۔

چوتھا تعلق پچھلی آیت میں کفار سے دلیل کا مطالبہ و سوال تھا اب اس کی دلیل سے عاجزی کا ذکر ہے۔

نحوی تفسیر **قُلْ إِنْ السَّمْعُ يَسْمَعُ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْهَمُونَ**۔ نقل میرزا محمد اس کا مادہ و اتفاق قول  
احوف وادی ہے ان حرف تحقیق شک کو دور کرنے بغیر کو ثابت کرنے کے سے استعمال ہوتا ہے اللہ اس سے ہر صحت جو  
بعد والے کی حالت بیان کرتا ہے۔ یہ سمجھنا صحیح معنایں ہے غلط ہے۔ لغوی ترجمہ بھرا اصطلاحی  
ترجمہ اپنی طرف سے کسی کے لئے کوئی بات بتالینا ہمیں من گھڑت خود ساختہ شرعی ترجمہ نفسانہ کے کہنے پر کوئی بات بہت علی  
حرف جراسموں پر داخل ہوتا ہے بہت معنی میں استعمال ہوتا ہے یہاں نسبت کے لئے ہے اللفظ حق کائنات کا الہامی نام پاک  
الکذب۔ انہی ترجمہ مدد چیز۔ شرعی ترجمہ جان بوجھ کر ایسی بات یا خبر دے جس کے نام نہ ہو لا یفہمونی مصارع  
منشی بلا معنی مدد کفار و کفار سے بنا لغوی ترجمہ۔ مقصد لو پالینا شرعی ترجمہ مدد سے عذاب سے بات پانا۔ معنی ہی اللہ  
ثم لیسوا مرجعهم ثم ندفعهم العذاب الشدید بما كانوا یكفرون معنی ہم ان کے لئے عذاب میں بھیج دے گا کہ  
صدر میں کی مثل میں بلکہ اس کا مادہ صحیح ہے اور یہی صحیح ہے جسے مسیحی لغوی ترجمہ مادہ و اتفاق ایسے وال سامان میں

پانچویں وہ ہے جو اس میں شامل نہیں شرعی ترجمہ دنیا کی چیزیں اس پر تو ہیں (درائش) تفہیم کی ہے جو کی کو بیان کرتی ہیں۔  
 فی حرف اصلاطہ لغت کے لئے استعمال ہوتا ہے اللہ عالم تفہیم لغت و نو سے بتاؤ تو ترجمہ فقیر۔ اور پتہ ہونے والی  
 شرعی ترجمہ۔ عام برزخ سے پہلی و عام ارواح کے بعد زندگی دارا عمل کی زندگی۔ ثم حرف تعقیب جو کی۔ بعد میں  
 ہونے کو بیان کرے یا جو کی کے بعد میں ہونے کو بیان کرے۔ البتہ دو لفظ میں (۱) الی (۲) الی انتہا کو بتاتا ہے۔ صانع  
 عظیم۔ مگر کثر جمع کے لئے استعمال ہوتا ہے صرحہم یہ دونوں لفظ ہیں (۱) مرجع (۲) ہم مرجع ام طرف یا مصدر  
 کسی جمع سے بنا۔ یعنی و انہم ضمیر جمع غائب۔ ثم تعقیب کے لئے صانع عظیم صریح سے بنا۔ او کوئی سے تبدیل کر دیا  
 ب اب افعال سے۔ لغوی ترجمہ چکنا شرعی ترجمہ بدریہ۔ العذاب عذاب سے بتاؤ تو ترجمہ۔ شرعی ترجمہ۔ لغوی سے  
 دینا التشدید لفظ عذاب کی صفت ہے صیغہ صفت مشر۔ شد سے بنا ترجمہ۔ بیشد قی ولا بمارہ لفظ میں (۱) اب (۲) عذاب  
 حرف جر ہے بہت معنی ہیں استعمال ہوتی ہے یہاں معنی ہوا استعمال ہوں ہے عالم موصول ہے کما و بکھروں ماضی  
 با تمام صیغہ جمع غائب کھو سے بنا معنی انکار شرعی ترجمہ دنیا قانون کا انکار کرنا

تفسیر عالمانہ قل اس میں خطاب نبی کریم سے ہے اور اس کے معنی ہیں کہ کافروں کو متنبہ کرو تا کہ آپ کی تبلیغ عمل ہو  
 جائے و کافر مانے یا نہ مانے اور یہ تنبیہ ظاہر کسی خاص جماعت کو نہیں اس لئے کہ ارشاد ہوا ان المدینس یفسدو علی  
 اللہ الکذب لا یفلحون لفظ ان اس لئے ارشاد ہوا کہ ان کا گمان تھا کہ ہمارے یہ اقرب اللہ کے قرب اور دنیاوی مال و  
 دولت کے حصول میں شامد کامیابی ہیں ان کے اس فاسد گمان کو حتمی طور پر توڑا جا رہا ہے کہ نہ تم کو قرب الہی نصیب ہو اور  
 اسلام کے تشریف لے آنے سے نہ تمہاری دنیاوی عزت باقی۔ یہ بد نصیبی اور ناکامی کیوں ہوئی کہ یفسدو علی اللہ  
 الکذب یفسدو فترا سے بنا جس کے معنی ہیں جان بوجھ کر سمجھتے ہوئے اپنے پاس سے کوئی بات بتا لگی یہ لوگ بہت ہی خود  
 ساختہ باتیں بتا کر تھے اللہ سے ان کے عالم لوگ مرد ہیں کیونکہ وہی ایسے عقیدہ بتا کر تھے جو ان سے  
 کر ایمان لے آیا کرتے تھے۔ علی اللہ کا معنی اللہ تعالیٰ کے متعلق کذب بھوئی بات جیسے کہ اللہ کا شریک نہیں انا حضرت  
 عیسیٰ و مہدی کو میں اللہ کہنا فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہنا اس سے قوفوں نے۔ اللہ کا شریک بنا کر نبی کی عزت بھی۔ حالانکہ  
 شریک ہونے میں جو دنیاویہ کرام کی توہین و گستاخی اور شاں کی کمی ہے اس لئے کہ شریک کی ملکیت اختیار تھوڑے ہوتے ہیں  
 و پیروں کے اختیار زیادہ ہوتے ہیں اسی لئے مسلمان نبی کریم ﷺ کو حبیب اللہ کہتے ہیں۔ کہ شریک اللہ اور انبیاء  
 کرام کے متعلق یہ عقیدہ رکھنا کہ یہ حضرات خصوصاً نبی کریم۔ اللہ تعالیٰ کی ہر چیز کے مالک ہیں شرک کو ختم بنا ہے۔ اور یہ  
 عقیدہ توحید کو مکمل کرنے والا ہے جو یہ عقیدہ نہ رہے بلکہ تے سے عقیدہ سے بنا رہا ہے۔ لا یفلحون وہ لوگ کامیاب نہ ہوں  
 گے۔ کو اپنی دنیاوی عزت پر مغرور نہ ہونا پاب ہے اور۔ ہی مسلمان کو ان کی عظمت حکومت دولت و میرہ پر فخر مند ہونا پاب  
 نہ کوئی شخص اس بات سے ان کو سچا سمجھے کیونکہ صانع فی الدنیا ثم الباس مرجعہم۔ یہ عقیدہ بکڑوا ہوا ہے یا اس عقیدہ  
 لہم پوشیدہ ہے اور توہین حق کے لئے ہے یا کی بیان کرنے سے معنی یہ ان کی سب دوست و قوت تھوڑی اور چند روزہ

ہے فی اللہ یا طرف ہے کی متاع صدر کا۔ یا ثابت پوشیدہ کا۔ اس مال دولت کا اس کو صرف اسی دنیا میں کچھ شے ہے۔ اور  
 چونکہ دنیا اصل مقصد نہیں بلکہ رہ مقصود ہے اس لئے یہ دولت کامیابی کی دلیل نہیں ہو سکتی مگر مسلمانوں کی دنیاوی دولت ملک  
 مومن کی ہر چیز کامیابی اور فلاح ہے۔ عثمان غنی امیر بن کر بھی کامیاب رہے اور اسباب معمر بن مروان بھی کامیاب رہے۔  
 کسی سے دولت سے دولت حاصل کی کسی سے غرب و مستی۔ کافروں سے قرب بھی۔ میری مادہ مدغم الی  
 مرجعہم۔ ثم بعدیت کا متقاضی ہے یعنی دنیاوی زندگی نے بعد یہاں صرف کافر مراد ہیں۔ کیونکہ مومن دنیا میں بھی اللہ سے  
 قرب میں ہے، اہل بعدیت کا بولی غیب نہیں مومن کا ہر وقت اللہ کی طرف رجوع ہے اس کی زندگی موت برابر ہے اس  
 لئے فرمایا گیا مومنوا لعل ان تموتوا کافروں کی زندگی موت میں فرق ہے۔ الی ہمارے طرف یہاں الی استواء مکانی۔  
 لئے ہیں بلکہ بہت لے لئے یعنی ہمارے عذاب کی طرف اس کا ہونا۔ یہ لوتے کی عکس قیامت و میر۔ ثم  
 سلبہم یہاں تیسرے رماے کا ذکر ہے پہلا زمانہ مل کا دوسرا حساب کا تیسرا عذاب دوسرا کا اس لئے دوبارہ ظلم ارشاد  
 ہو سکتا ہے۔ فوق۔ سے بنا ہے عرف میں چکنا چور کے فائدے یا تھوڑے کھانے یا تھوڑے لفظ کے لئے استعمال ہوتا ہے  
 مگر یہاں مختلف عذاب ایک دم ہو نیا بدل بدل کر ہونا مراد ہے چکنا چور اور ٹکٹا کے معنی بھی آتا ہے ہم سے مراد وہی مغترین  
 ہیں۔ اور چونکہ کافر مغتر ہیں اس لئے سب کافر بھی اس کا مرجع ہو سکتے ہیں۔

مسئلہ: اللہ تعالیٰ کو بیع کے عذاب یا بیع حاضر کے عذاب سے بیکار بنانا اور لڑنا گناہ اور لے الی اور توبہ کے خلاف ہے ہر  
 شخص کا ادب چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا ادب یہی ہے کہ اس کو واحد کے معنی سے عذاب لڑنا کہ مومن کی ہر ادب یہاں تک  
 کہ روز مرہ گفتگو میں بھی توحید باری تعالیٰ کی بھٹک نظر آئے۔ یوں ہی حضرات بیع کا عذاب جو لیتے ہیں اور ادب کا رشتہ  
 ہیں۔ حالانکہ صحیح۔ اور نبی پاک کی گفتگو میں اس کا کوئی ثبوت نہیں آیا اس حضرات و ادب خداوندی کا پتہ نہ تھا؟ جمع منظم الی  
 عرب میں کثرت و تعدد منظم کی جگہ فصاحت کلام کے لئے ہوتا ہے کہ ادب کے معنی خود اللہ تعالیٰ اس لئے طوہ مصنوع میں اپنی  
 ذات پاک کے لئے لفظ واحد ہی ہر جگہ ارشاد ہوتا ہے انکم یا ایہم کا کہیں ثبوت نہیں العذاب یعنی رب کی سزا اللہ  
 لام مہدی سے رب بہتر جانتا ہے۔ وہ کیسی سزا ہے اللہ ہم کو محفوظ رکھے۔ الشدید صفت ہے العذاب کی یعنی ہمیشہ سخت  
 رہنے والا دیالی سزا میں گرچہ کچھ دیر مسلسل تو رہ سکتی ہیں مگر جتنی ایک ایک جیسی مسلسل نہیں رہتی کبھی بھلی مگر ہو جاتی ہے اس  
 میں سزا دینے والے کی کڑوئی ہوتی ہے مگر رب کا عذاب بس۔ لئے جتن مقرر ہو گیا۔ اتنا ہی مسئلہ رہے گا اسی لئے عذاب  
 معصیت کا ارشاد ہوا کیونکہ رب کڑوئی سے پاک۔ ہاں عذاب کا ختم ہو جانا یا بعض خصوصیات کا دہل پر آنا ہو جانا یہ اس کی  
 شان کریمہ ہے۔ نہ کہ کڑوئی۔ بعض کانوں بکھروں ب۔ یعنی ہر حال سے مراد بیت کفر و جہنم و میر

کما سوا بکھروں ماضی استمراری سے فعل دائمی رہے۔ یعنی یہ ہمیشہ ایسا ہی رہا میں یا رہتے تھے کا کرب کا مفر  
 ہے کیونکہ کفر کی زیادتی کا سبب ہے یہاں تک کہ کھانا پینا بھی کفر ہے اس کا قتل اور گناہ بھی کفر ہے۔ خلاف مومن۔ کہ اس کا  
 گناہ کبھی بھی نہیں۔

خلاصہ فقیر اسے پدارت حبیب ال کافروں کو ہر دار کردہ کہ یہ تمہارے بھوت فریب تمہاری ہی کا مایہ کا سب سے یہ ہے ہود و مصلوں سے تم بھی کامیاب نہ ہو سکو گے اسے کافروں دینے تھوڑے سے صلح پر مغرور نہ ہو یا اسے مسلمان کافروں سے میرا حالت سے پریشانی نہ ہو یہ دولت بخش و شریعت اس کی کامیابی نہیں بلکہ چھوٹ کی چاندنی سے پھر مہجری است دای ہے اور ہمارے ہی طرف ان کا آنا ہے مہ ان کو ہر صحر کا میٹھ و میٹھ و ہد ب ویرتے ہوں اور رعایت دای نہ ہوگی یہ اہل و عیسیٰ قانون ہے اس میں تبدیلی کا خیال بھی نہ کرنا۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: قانون نہ اونڈی اور ہے جو آقا کا دو عالم علیہ السلام سے جھن پاک سے اور ہو۔ یہ وہاں کا فائدہ حاصل ہوا کہ یہاں دنیا و آخرت کا قانون بتا دیا اور اللہ تعالیٰ نے نبی کریم سے مراد رکھ کر فرمایا کہ یہاں سے یہاں تم کہہ دو کہ مفتی صحر نے کافر بھی کامیاب نہ ہوں گے اور اس میں سخت عذاب ہوگا کامیابی دینا نہ یہاں اللہ تعالیٰ کا کام ہے مگر قانون نبی کریم کی رہا سے ہو یا جو اس میں کریمہ مرما میں نہ ہو تھی ہی بھی یہاں نہ ہو وہاں قانون نہ ہے گی

دوسرا فائدہ: انبیاء کریم بھی افترا نہیں کر سکتے وہ حضرات اس سے پاک و معصوم و رانوں کا سیاسی و عروسی و عوی و دلیل و کفار کے کرائم کی تردید ہے۔

تیسرا فائدہ: دیادی دولت و حکومت کامیابی نہیں بلکہ زندگی کا مقصد پائینا کامیابی ہے جیسا کہ لایمصلحوں سے فقہات ثابت ہوا کہ پڑے پڑے دولت مند اور بادشاہ بھی کفر میں رہ کر ناکام ہی ہوتے۔

چوتھا فائدہ: اللہ سے دوری صرف کافروں کے لئے ہے یہ فائدہ مرجعہم سے حاصل ہوا

اعتراض: اس آیت پر چند اعتراضات پڑ سکتے ہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت سے ثابت ہوا کہ صرف افترا کرنے والے ناکام ہیں جیسا کہ الدین فی خصوصیت سے ظاہر ہے۔ اور افترا تو صرف پڑھے لکھے یا پچھے کامروں نے کیا تو چاہیے کہ جس کافروں نے یہ عقیدے بنائے صرف وہ ناکام ہوں اور اس پر ہی عذاب نہ دیا ہو۔ اور سب کامروں میں شامل نہ ہوں بلکہ کامیاب و کامرانا ہوں

جواب: اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو عقل سیرمطا فرمائی جس کے دریچے میں دنیا کی بھلائی و چٹنا سے تو چھٹے۔ کافروں یا بھلا ماں اپنی عقل سے سوچتا ہے کہ ہمارا حوری کارنگاری سب کچھ عقل کے دریچے کرتا ہے، جیسے برے کی تعمیر کرنا کسی نیکر کا تعمیر نہیں بنا تو اس سے کہو کہ دنیا کی بھلائی اچھے عقیدے بھی عقل کے دریچے سے اپنے اندھ بہرہ اور پاپوں و گناہوں سے عقل سے کام لینا ہی درحقیقت افترا ہے کہ کفر کی تائید بھی کفر ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ سے مومن کی یکہ تریف یہی کہ وہی نہ کہ بحر و اعیہ صحر و عیہ

دوسرا اعتراض: بہت سے علماء بھی فتوح پختے ہیں وہاں سے مسلمانوں کے مسدود بہت سے پاپوں بھلائی سے

دلہا ہوں جیسا کہ عقل و فکر کا کامیاب نہ ہو سکا کہ وہاں سے کفر کی تائید بھی کفر ہے۔ اس سے اللہ تعالیٰ سے مومن کی یکہ تریف یہی کہ وہی نہ کہ بحر و اعیہ صحر و عیہ

جن کو ہمارے حرف میں انوادیہ کو اس کہا جاتا ہے۔ تو چاہیے کہ وہ مسئلہ بھی ان کا فروغ کی طرح ناکام ہوں یہاں مطلقاً مفتر ہوں کا اسی بیان کیا جس کے مومن میں کوئی فرق نہ رہا۔

جواب یہاں افتراء علی اللہ کا ذکر ہے۔ جو صرف کافر ہی کرتا ہے اور جو کہ گناہ مومن نہ رہے گا۔ محمدہ تعالیٰ تمہارے گناہ مومن بھی افتراء تو کر دیتا ہے مگر افتراء علی اللہ نہیں کرتا

تیسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ کافر کا عذاب بھی پاکیزہ نعمت ہے ہمارا مالانکدانی ہے عیسیٰ علیہ السلام کا عذاب پاکیزہ نعمت ہے اور ہر طالب کا عذاب نعمت کر دیا گیا کہ جہنم سے نکال کر جہیر سے ملے گا

جواب اس کا جو اس تفسیر میں دیا گیا کہ لفظ شدید نے کالون ہر موسیت کا، کر کے قیادیا ہاں معتریں کا عدسہ دلو ہے۔ اور ابی لب کی تعریف نعام خصوصی ہے اور بیت حبیب پاک کی شان میں فاما ہے۔ یا ابی لب کا شامعتریں میں۔ ہو کا ہو طالب کے ایمان میں اہل اسلام کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ آپ نہ کا ہیں۔ متعلق۔ ظاہر فی مسلم ستریں میں ہے میں ار آپ کی سیدت اللہ تعالیٰ نے دست کرم سے ہوگی جس چو سے اللہ تعالیٰ سب شعلے بعد جیموں ہونکے گا وہ ساتریں ہوں گے جن میں ابو طالب بھی ہوں گے۔ واللہ اعلم۔

تفسیر صوفیانہ۔ دنیا مامنا سوت کا بکری جیہہ ہے تمام دنیا والے نیک و بد اس میں سارے ہیں۔ جب سرکل لاہوتی طر ف رواں دواں ہے دنیا کی حرم خرا میں گندگی کے ذمہ ہیں۔ طار عریں۔ اندرونی ہوا کہ۔ چمن اسرار سے خوشبو دار پھوس ہیں جو انسان کے لئے بھیجے گئے اور جس کے لئے انسان پیدا کیا گیا مگر کفار و فاسق۔ حرام خدائوں کو اختیار کرتے۔ جوئی کہا کہ یہ ہی اصل طار ہے۔ یہ ان کا فترا عیسی اللہ ہے کیونکہ ٹیل پھوس ہو پا کر ہی کامیاب و نامر اس ہے تو انسان دصا۔ الہی حاصل کرے ہی فلاح مد ہے۔ وہ لوگ جو بے عقیدہ ہیں اور حرام بد اس میں مبتلا ہیں وہ خدا اب ماطنی میں مبتلا ہیں اور محسوس نہیں کرتے وہ بیش اعشرت کی چادر اوڑھ کر مست سو رہے ہیں۔ اور سناؤ تھکیف باطنی تو محسوس نہیں کرتا مگر جس سبب اللہ کے حضور حاضر ہوں گے تو اس کو اس عذاب کا حساس ہوگا۔ اور طاری عہد یہ کا مزہ چکھیں گے۔ بعدی وار م فرماتے ہیں کہ اس شام میں ہے اور بے عقیدے حرم مذ میں مثل گندگی ہے جو اللہ بہت رہا وہ ہیں جس طرح ٹیل و پکڑ رندگی کے ذمہ کے پاں ہاندھو تو اس کے لئے عشتہ سے اس طرح مرکاٹل یا ان سچے اس وقت خند ہوتا ہے جو لوگ اس کو بد کرتے ہیں وہ سارے ہیں اس وقت کہ۔ چا ہو چلی سے نہ ان کو یہاں کی مشیت ملتی ہے اور یہ حرم شوت وغیرہ کی بدلو۔ اس سے وہ مسلمان عبرت پکڑیں جو رات اس تبارتیں بلاھا سے سے سو بیٹے بھی ہیں یہ بھی ہیں اور مثل کفار کے رب تعالیٰ کے قانون کی پروہ نہیں کرے۔

وہاں پہنچے تو پھر صبح کی حسب فرما، کوٹہم پٹی سے میری قوم  
 کو لے کر وہاں پہنچے۔ یہاں سے اس نے اپنی قوم سے میری قوم

۱۰۰

وہی ہے جس نے ہمیں یہ سب کچھ سکھایا ہے۔

۱۰۰۰ روپے کے قمار کے فائدے میں سے، مرنے والے کو اپنی اولاد پر رزقہ کے طور پر رزقہ کے طور پر دینا ہے اور یہ سب سے زیادہ ہے۔

پسلا تعلق: کچھلے دے کر میرے سوجا ویدھو و نصاریٰ کی قوم کی ناکامی و روحانی کا دکھ تھا یہاں بھٹ علیہ السلام کی ناکامی و رسی کا دکھ و شروع کیا جا رہا ہے نہ کہ تباہی کا۔ یہ کار شروع ہی۔ ناکامی بہتے چلے آئے۔

دوسرا علقہ۔ یہی آیت میں بی رحم نے کامروں کو حیرت و اذیت کی اور متسکین یا تھا کہ تم ہر کام میں ماکام دلا۔ میل ہو تبھار میں کام  
اور است بیکس اس آیت میں بتایا جا رہا ہے تمھاری میرے خلاف چاہیں بھی ماکام ہی ہوں گی میں تمھاری امید اور رانی سے نہیں  
ڈرتا۔ یقیناً اللہ کے پیچھے جوتے ہیں وہ غمگینوں علیہ السلام نے کتنے روز دارالغفلوں میں باوجود بیٹھے ہوئے نہ ماکام د

فی کارہ

قیسرا تعلق پہلی است شریک فیصلی اللہ مایہ و علم سے آئندہ علم کا رتھا کہ ہر ایسی قیامت کو بعد قیامت میں شریک  
سب چھ اور سب کے اقارب سے دہر ہے اور سب کو شریک کا ہر اپور علم غیب سے جس کا وہ کامیابی سے وقف  
ہو گیا تھا تو اس آیت میں کہ شریک علیہ السلام واقع کا تہر ہے اور سب کے اقارب میں صلوات علیہ وسلم ہے۔  
اور ایسی ہی ہے کہ سب کے اقارب سے متصل ہوں جس نے غیب و علم کا حریف ہوا









پیشدگی (۳) ظنی۔ یہاں پہلے دو سکی بن جتے ہیں۔ ثم انصروا الی ولا تظنوں یہ تم مگر تری کے سے انصر قاب سے معنی ادا کرو غصہ سے بنا بعد دو قسم کا ہوتا ہے قوی دھمکی یہاں مکی مراد ہے ایک طرف میں انصراف سے پستی میں نکل آنا یہ حملہ کر لینا۔ پہلے معنی کے لحاظ سے لی بھی ملی ہے یعنی مجھ پر ہلاکت یا نکل کا فیصلہ جاری کر دو دوسرے سکی میں ملی بھی اٹھا ہے۔ ولا تظنوں مظهر سے بنا یہاں بھی سوچے کا وقت دینا ہے جسی مجھ کو نکل سوچے کھنے کا وقت نہ دینا آخر میں ہوں دکانیہ ہے جس کے بعد یہ نظم پیشدہ ہے

فاتحہ: اس آیت کریمہ سے چند نکتے حاصل ہوئے۔

پہلا نکتہ انبیاء کرام کو کسی چیز کی مخلوق کا خوف نہیں ہوتا بہت پروردگار بہادر ہوتے ہیں یہ ساری امتیازی شان سے دلچسپی رکھتے ہیں علیہ السلام کی بڑی قوم کے سامنے جو سخت ترین خون کی دھمکی ہے اور جس سے کوئی رعایت کی امید بھی نہیں اس برکت منہی سے خطاب فرما رہا ہے اس لیے جرأت نبیاء کرام کا یہ خاصہ ہے اور ان کے صلہ میں بھی یہاں اللہ کا دوسرا فائدہ لی کریمہ روف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ رب العزت سے تمام کائنات کے علوم میں پیشکش ہے اس لیے وہ قدر و کرامت علیہ السلام کے شان کا علم ہو جو عالمی قوم میں اول ترین سے تیسرا فائدہ اس آیت پر تفسیر کی طرف سے چند اعتراض وارد ہوئے ہیں۔

اعتراض اس آیت پر تفسیر کی طرف سے چند اعتراض وارد ہوئے ہیں۔

پہلا اعتراض آپ کی تقریر سے ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء کرام کو کسی مخلوق کا خوف نہیں ہوتا حالانکہ موسیٰ علیہ السلام و دھور پر سب سے ارمکے کہ ارشاد باری ہے قالوا لا نجف صعبہا سیرتہ الا ولیہ اور جب قبلی کو مارا آپ صبر سے چلے گئے تھے تو دوبارہ تبلیغ ہوتے گئے وہ بھی پر آپ سے رب تعالیٰ سے کسی عرض کیا کہ مجھ کو لوگوں سے خوف نہ آتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے قالوا لا نجف صعبہا سیرتہ الا ولیہ اسی طرح حضرت ابراہیم سے بھی لوگوں نے

بیچکے ان سے خوف کیا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ قالوا لا نجف صعبہا سیرتہ الا ولیہ ان آیت میں خود اس آیت کی تفسیر نہیں فرما رہا ہے۔ اسی طرح اویا اللہ کی شان میں ارشاد باری ہے۔ لا خوف علیہم اس کا بھی تفسیر فرما رہا ہے۔

جواب اگرچہ اس کے چند جواب دیے گئے ہیں کسی نے فرمایا لا خوف میں حرمت کا خوف مراد ہے وہاں خوف مخلوق سے نہیں بلکہ خوف خدا ہے بعض نے فرمایا لا خوف میں خوف یا کسی کی نہیں بلکہ خوف دین یا شیخ کی نہیں بلکہ وہاں سے نہیں ہوتا یہ دین یا شیخ میں رکاوٹ ہے۔ لہذا اس وقت ہمارا اور لا خوف میں دوسری قسم کا خوف اور عرض کی پیش رو آیت میں خوف مذکور ہے۔ مگر میرے نزدیک یہ سب جواب کمزور ہیں اور اپنی اپنی تائیدیں ہیں ان مضامین کرام سے خوف کی علی

والی آیت میں تائیدیں کر کے خوف انبیاء و اولیاء ثابت کر دیا حالانکہ بہتر جواب یہ ہے کہ لا خوف میری دینی و دنیاوی بات سے مطلق رکھ کر انبیاء سے خصوصی طور پر ہر قسم کے خوف کی نفی کی جائے کہ انبیاء کرام کو کسی قسم کا مخلوق سے خوف نہیں ہوتا وہ

ہر طرح پروردگار سے ہوتے ہیں ماں اس آیت میں تاویل کی جائے جن میں ظاہر خوف ثابت ہو رہا ہے۔ چنانچہ مظهر میں



# وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ

علیہ اور حق پرستوں سے جدا کیجیوں گا۔ وہ انہیں ہماری آیتوں کو دیکھو کیا ہوا  
گا۔ یا انہوں سے کہاں جتنی نعمتیں مل رہی ہیں وہ ہم سے انوارِ حق سے محروم

## عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ

انجام

تعلق اس آیت پر یہ کچھلی آیت سے چند طرہ تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت میں خوف اور ڈار کی جی تھی اس میں یاد دلانے کی جی ہے بھی انبیاءِ مرام کو بلی چھ تعلق سے میں  
روک جتنی نہ دیا کا خوف نہ دیا کا مال و دولت۔

دوسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں قوتِ بازو طاقتِ امیرہ استعمال کرنے کی عملی اہارت تھی اس آیت کریمہ میں  
دولتِ لالچ کی حقیقت کا پتہ بتا دیا گیا کہ نہ تمہارا وہ لیلہ کار کر ہو سکتا ہے۔ یہ

تیسرا تعلق پہلی آیت کریمہ میں کفار کی حق سے روگردانی کا، کہ تھا اس میں اس سے انجام کا ار ہے۔

چوتھا تعلق پہلی آیت میں کفار کی صمد اور ہمت دھری کا ذکر تھا اس میں لوحِ علیہ سلام و فرماں برداری اور اس سے  
کا ار ہے۔

پانچواں تعلق پہلی آیت میں توکل کا ذکر تھا اس میں اس کا ثبوت ہے کہ میں یہ تبلیغ دینا لے حصول نے لے نہیں رہا ہوں  
نفسِ عظم خداوندی کو پورا کرنے سے لے۔ اور جیسے کہ حفاظتِ جان میں تمہارے تعلق پر پورا ہوا۔ ہے جس طرح دینا  
ضروریات میں بھی میرا ہی پر بھروسہ ہے گویا کہ یہ بھی ہمت اور سب غرض و عطا پر بہترین دلیل ہے ہمیشہ جوتے کی زبان  
لالچ میں ایسا کرتے ہیں جیسا کہ مراد دینی نے چند جمع کر کے لے لیا کیا

تفسیرِ نحوی فان مولسم۔ فقہ تریب کے سے ہے ان حرف شرط ہے انہو ہے مولسم بمعہ در عامر ماضی تعلق مردوں  
بالفعل ولی سے بنا۔ لفظ ولی لے آٹھ معنی ہیں دوست۔ مدکار تبلیغِ فرماں وغیرہ وغیرہ یہاں بھی تابع ہے۔ اب ولی  
مادہ باب تھقل میں آتا ہے تو پانچ طرح اس کا استعمال ہو سکتا ہے جن میں ایک معنی سب تھقل سے اسی جہاں مرا لیا  
رک اتار جس وارو میں پھر جانا کہا جاتا ہے جس نحویوں سے لہجہ ان حرف شرط درست ہے اور جہاں پوٹیدہ ہے۔ فاعل  
سالکم یہاں ف تعلیل ہے ما سئلہ ماس مطلق متنی حکم ہے۔ میں اسو من بیان یا تمہارے۔ تے ان اسو علی  
اللہ۔ یہاں ان نافر ہے کیونکہ الامسعی غیر سے پہلے ہے لفظ علی بیان و جوب یا اتقاق سے لے میں کہ یہ تے میں۔

اللہ پر واجب ہے یا میں اس کے بدلے کا حقدار ہوں جیسے کہ یہ مزدور اجرت کا مستحق ہوتا ہے اور مالک پر اجرت دینا واجب ہوتی ہے بلکہ اعلیٰ عیاں کرم کے لئے ہے کیونکہ اللہ پر کسی کا حق واجب نہیں۔ و صرف ماضی مطلق مجہول مد منظم اس اکوٹوں میں المسلمین ان حرف ماصب اکوٹ فعل مضارع معروف فعل مضارع معروف فعل ناقص کوٹ اجوف وادی۔

ہا۔ ہے ہی معنی میں ہے جس رہوں میں مسلمانوں میں ہے۔ مسلمین۔ جمع ذکر مالم حالت جرس کا حد سے مسلم بھی ملحق والیہ معنی عاجز ہوئے والا اصطلاحی معنی دین اسلام کو مانے والے یہاں تک معنی مراد میں فکندو و تربیہ کندو

باب تفضل یعنی نسبت۔ علماء متکلمین کے نزدیک باب تفضل چھوٹوں میں مستعمل ہے یہاں بھی نسبت ہے ص ۴۴ ہا۔ و میر منسوب تفضل پر مفعولیت و جہت و تفضیل ہے۔ معنی جہاں سے بعد یا کہ بارے و نفع کے بعد مجبلاً جی۔ ہے

ما تفضل یعنی تقدیر یعنی عیدہ کیا جمع منظم صرف فصاحت کے لئے ہے نہ کہ معنی ہدایت کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے نال ہے۔ و من معہ وہ ناظر یا معنی مع اس ام موصوں و اندرج ہر دو کے لئے مستعمل ہے۔ حقاہ کے سے حاصل ہے خلاف ہا۔ موصوہ کے کہ وہ احد میر عقدا۔ ہے سے ہے کر عقدا۔ ہے لے معی مستعمل سے معہ مرکب اضافی۔ صلہ ہے ہوسوں ہا۔ فلی الصلک فی حارہ اپنے معنی میں عمریت مکانی کے لئے ہے فلک واحد جمع دونوں کے لئے مستعمل ہے یہاں واحد ہے و جعلہم و جعل کے عطف کے لئے ہے جعلنا جعل سے بناوہ مجھ ہے۔ یعنی تعمیر جعلنا جی صبر ماحات کا

دل مطلب یہ کہ اب ہم نے اس کی حالت بد کر ال کور میں کا مالک کر دیا۔ خلاف جمع سے حیدر۔ و اعرفنا اندیس کدبو اوادو جمعیت کی ہے اعرفنا جمع منظم ہے فاعل اللہ تعالیٰ ہے اندیس ام موصول صرف جمع ذکر کے لئے آتا ہے

کندو باب تفضل ہے تکذیب سے بنا آخر کا افعال کی شالی ہے سابقہ آیات میں ہے آیت کی معنی سلی فاطر بصیر امر مقرر سے بنا معنی نور ربانی کریم سے خطاب ہے؟ مسلمان سے ہو سکتا ہے۔ کف کسان عاقبۃ المدارس عاقبۃ معی انجام سے؟ کری فیصلہ۔ مدریں صیو ام موصول ملو سے بناوہ افعال یعنی انا یعنی اے ہوئے حالت جرت سے ہا۔

کافزہ ہر مائدہ فوج۔

تفسیر کا لہجہ فان تولیتکم فاعمالکم من احقر ان احقری الا علی اللہ یہ بھی حضرت ابوبکر کا ہے نظر عربی میں تم قسم کا ہے اس شرط اور ان نافیہ اور کھنڈ اس آیت میں پہلا ان نافیہ ہے۔ ماضی و مستقبل۔ معنی میں آتا ہے اور دوسرا ان نافیہ ہے وہ ہمیشہ الا وغیرہ سے پہلے آتا ہے حضرت ابوبکر سے پہلے تو یہ فرمایا تھا کہ اے تو تم میری امت اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اگر تم نے ایمان قبول کیا تو تم میرے خدا جو چاہو کر لو اگر یہ بھی نہ کر سکو اور فان تولیتکم تم پھر کے مجھ سے یا ایمان لا۔ سے تولیتکم مانوے کے اعتبار سے کہاں برابر ہوئے کے معنی میں قایم تفضل لی وہ سے سید کے معنی پیدا ہو گئے اب معنی ہو گئے فرماں برداری سے پھر چاہا یہ حمد شرط ہے اس کی ج فلا باس علی فلا حاجہ لی علیکم چاہو ہے۔ یعنی اگر تم سب میری تابعداری یا ہدایت سے پیروی کرتے ہو تو مجھے کوئی نقصان نہیں ہوگا فاعمالکم اب تعالیٰ ہے۔ اور عند ملت سے شہد کی یعنی میں نے جی تم سے اپنی تیغ پر چہ اجرت میں، مکی یونکہ نہ تو یہ کام باقی دور

سے میں سے شروع بیان میں، لکھی ہوں تبیح و بین میں وہی چیزیں رکاوٹ آتی ہیں (۱) (۱۲) حج۔ ان اللہ تعالیٰ انبیاء کرام ان دونوں سے محفوظ و مامون ہوتے ہیں

مسئلہ بہتر یہ ہے کہ طائر رمزدین فاسوں پر اہرت۔ میں تارہ صحت اجیاد پر عمل ہو چاہے نہیں وقت حادثات چارہ تہ اہرت اور تحفہ و نہ لکھی انبیاء کرام کا خاصہ ہے اگر طایا صوفیانہ مشائخ و عظماء تقریر یاہ میں قرآن حدیث پر احاطہ پر تحفہ انہیں میں تو بھی گناہ گار نہ ہوں گے (کتاب نقد اساسا شکم اپنے اصلی ماضی کے معنی میں ہے کہ تولیہ شریعت سے معنی مستقل ہے موجودہ زمانے کے بعض حضرات سے فلولیسم و مکی ماضی کے معنی میں محابہ مگر یہ ان کی ماضی ماضی کے معنی میں حرف لسم مستقبل کو معنی ماضی لڑتی ہے اسی طرح حرفان ماضی کو معنی مستقبل لڑتا ہے اس سے فقہاء اہرام سے ان دخلت الدار ذات طالی میں دخول آئندہ مراد ہے اور پراصلت ماضی ہے ان احادیث یہاں نایہ ہے یہ بعد پچھلے سے کی تکمیل ہے۔ یعنی میرے اس کام کا جرمہ۔ مدکی اور بعد وفات میرے بعد نہ رہے اس ہے لفظ علی معنی بعد ہے۔ وہاں رب تعالیٰ برہر سے باہر ہے اس لئے اس سے مانگنے کی حاجت نہیں بلکہ میرا کریم مجھے ہے وہاں آتا ہے اس لئے حضرت نوح علیہ السلام سے یہ نہ فرمایا کہ میں اوست مانگتا ہوں۔ وہاں ہے مانگنے کی سب کچھ ملتا ہے شریعت و ملی ہے اس کا اس مانے۔ و اصوات ان اکون من المسلمین مجھے و صرف اس بات کا علم ہے کہ میں ملوں بنا ہوں۔ یہ بھی نوح علیہ السلام کا قول ہے۔ خیال رہے کہ دین اسلام حضرت آدم سے شروع ہوا اور انارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل ہوا اسول دین بھی یہی رہے صرف فرامات و سرور بات ہر شریعت میں بدلتے رہے اسی لئے نبی کریم و آفری نبی کا لقب ملا ہوا اگر اسلام صرف ہی کریم ہی لے لے لے تو آپ اول نبی ہوتے آپ و آخری نبی نہ کہہ جاتا۔ ایں اللہ العالمین ایک ہی ہے۔ اول تا آخر۔ نبی کریم ہی سے دین اسلام کی ابتدا ہوئی اس لئے آپ فرماتے اما اول المسلمین۔ انتہا بھی آپ پر فرماتے ہیں میں بیت اسلام کی آخری ایٹھ ہوں (حدیث) اسلام سے اوپہلوں (۱) تصوف طریقت۔ (۲) شریعت۔ طریقت و ابتدا حضرت آدم سے پہلے ہوئی۔ اس لئے ہی پاک نے فرمایا کسبہ سار ادم بسر الطیب و الحناء۔ میں نبی تھا۔ کس چہ لے ہی لکھی علم طریقت ہے۔ مکی وہ ہے منور کرم کے علاوہ نبی نے نہ تو اول مسلمین ہونے کا دعویٰ فرمایا نہ کتب بیا۔ و ہر وہی شریعت کی بنیاد ہی کریم یونکہ لایا الیوم اکملت لکم دینکم و کملوہ فحیہ و من معہ فی الفک ہدایت کی تھی ثناء ان تظنون رہی سہ نصیبوں پر اثر۔ ہا ہر بھی بھگتات ہی رہے۔ اور پوند یہ تھا ناخص ضدی بنا تھا اس لئے فسحہ ہم نے حضرت موسیٰ اور موسیٰ مائیس کو یہ شتی میں بنا دی آپ نبی ہارے ہر س تبلیغ سے صرف ہی (۸۰) مرد و عورت ایمان لے۔ چاہیں مرد و چاہیں عورتیں اگر چہ شتی میں ہر قسم کا پھر کا بھی یہ ایک جواز تھا مگر مس حوی اللہول۔ لہذا نے میں۔ حدیث نبی طرف اشارہ ہے کہ دعائے میں اللہ سے ہر ایک کو لی قابل نجات ہیں تو وہ مکی ہی ہیں ہر سب انہیں کے عقل کار ہے ہیں و جعلہم حلائف میں ہم نے نبی و لڑت و حزام اور دین اسلام قبول کرے۔ کا جرمہ صرف نجات ہی دیا بلکہ و جعلہم ہم سے سوا اپنی تمام ریش کا

بادشاہ بھی بنا، یا کہ جس وقت طوفان ختم ہو تو وہ زمین پر کوئی بھی اس میں نہ رہا۔ تھوڑی دیر میں نہ کسی مالک تھے۔  
 نہیں رہے نوح علیہ السلام کا لقب ابوالشتر ثانی بھی اس لئے ہے کہ اب باقی نہیں آپ کی ہیں۔ اور یہی اللہ کے کسان و  
 نافرمان کا بدلہ ہے کہ وہ انھیں کھلیا اور انھیں کھلیا یہ رب تعالیٰ کا کام ہے کہ ہم نے تمام ان لوگوں کو اس طوفان میں ڈال  
 دیا جسوں سے ہماری آیتوں کو تو لا بھٹایا اس وقت جب سب کا مڑاؤب کے جن میں نوح علیہ السلام کا سب سے پہلا  
 کھان بھی تھا۔ تو وہ زمین پر صرف وہی چند نر و نثروں بچے جو آپ کی کشتی میں سوار ہوئے یہ طوفان ہماری زمین پر آیا  
 تفسیر روح البیہاں میں اس آیت کے تحت ہے کہ شیخ آفندی فرماتے ہیں کہ قیامت تک ہر تمیں (۴۰) سال بعد یہ طوفان کسی  
 کسی طرہ ہوتا رہے گا کہ بارش بھی ہوگی اور سیلاب بھی آئے گا اور چھ بستیاں دیا سے نیست و نابود ہو جائیں گی لوگ ڈوبیں  
 گئے۔ اور یہ بات بالکل درست و تجربہ شدہ ہے۔ طوفان نوحی چالیس (۴۰) برس رہا یہ واقعہ ماننا، ماننا ہے۔ پہلے کا ہے۔ جب  
 طوفان ختم ہوا تو نئے سرے سے دنیا آباد ہوئی حضرت نوح کے چار بیٹے تھے (۱) کھان نوح و ذوب یہ تھا باقی تھیں آپ سے  
 ساتھ کشتی میں سوار تھے جن کے نام ہیں سام، حام، یافث، عرب اور عجم فارس، عجم، یہ قومیں سام کی اولاد ہیں حضرت نوح بھی  
 انہیں کی اولاد ہیں نوح علیہ السلام حضرت نوح کے ساتویں دادا ہیں حضرت نوح سے پہلے تھیں پچیس تشریف لائے حضرت نوح  
 علم طریقت نے یہ تھے مثنوی اور سندھی اور ہندوستان کی قومیں حام کی اولاد ہیں۔ یاجوج ماجوج اور قوم تک اور صلاب  
 یافث کی اولاد ہیں۔ دنیا میں اس وقت سے صرف یہ قومیں آباد ہیں۔ یہی ہیں۔ باقی لوگ نہ تو کشتی میں ہی ہلاک ہوئے تھے  
 اور چھ ماہ دور رہے اور کچھ کی نسل نہ چلی واللہ اعلم (تفسیر روح البیہاں) الفاسطہ یکبف کسان علفیہ الصدریں اے پارس  
 صیب حور تو کرو یا اے انسانوں غور کرو کہ تمھارے دلوں کا انجام کیا ہوا۔ پہلے معنی کے لحاظ سے یہ یہی بریم تو سلی ہے  
 دوسرے معنی سے یہ تمام انسانوں کے لئے درس عبرت ہے

فائدے اس آیت پر یہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ جس طرح انبیاء کرام بھاری اور طاقت میں سب مخلوق سے زیادہ ہوتے ہیں کوئی جس ارادت حیواں انسان  
 سے طاقت میں زیادہ نہیں ہو سکتا اور کوئی شخص بزدل طاقت من کی تیغ نہیں روک سکتا۔ اسی طرح دیا سے بھی یہ حضرات بے  
 یار ہوتے ہیں اور یہی حیلہ بھی اس کی تبلیغ دین سے بٹانہ نہیں سکتا۔

دوسرا فائدہ یاد کی لائی اور بدنصیبوں کا خاصہ ہے۔ سبیلہ کدو سے لے کر مرد کا دیانی تک تمام بھونے۔ ان  
 بننے والی بزدل بھی تھی اور لا بھی۔

تیسرا فائدہ علماء اور صوفیاء کو چاہئے کہ دیں کا ہر کام اپنے پیارے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی اور خوش رہے  
 کے لئے کریں۔ دین کاملہ حضرت راہبر دین اپنی صحیحہ عبادت کے علاوہ اس رات میں مراعت صرف رسول اللہ کو راضی رہے  
 کے لئے اور باقی تمھیں کہ قیامت میں اچھا کر ام کے ساتھ نثر یہ شاید میرا دل لڑا میں کہ دیکھو ہماری مدد کی عبادت تھی  
 زیادہ ہے میرا اللہ کو اہ ہے کہ یہ تعمیر بھی صرف اور صرف رسول اللہ کو خوش کرنے کے لئے لکھ رہا ہوں دیکھنا فیصلہ خدا ایک



است المسبح العظیم روح البیان نے فرمایا کہ جو کام رسوں میں لو رہی کرتے تھے لے لیا جائے اللہ تعالیٰ اس کا بہت زیادہ ثواب عطا فرماتا ہے۔

چوتھا فائدہ: سب سے بڑا گناہ اچھے ہر مسلمان مسوسا علماء و مشائخ کو اس سے چنا پ بنے غلط سٹکے بھونے تو اسے لاجی ہی کی پیدا رہی چنا پچھ سجدی نے فرمایا۔ شعر

زبان میلند مرد تقصیر اس کہ علم و ادب میزدندان بیان

دین کا کام ہے غرض ہونا چاہیے عالمی نگاہ ہر وقت رب کی طرف لگی رہی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ دے۔

پانچواں فائدہ: جو شخص اللہ کا چاند دین جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پوری حفاظت فرماتا ہے۔ شعر۔

حال است چون دوست دارد ترا کہ در دست دشمن گزارد ترا

پہلا اعتراض: اس پر چند طرح اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض: نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میرا اجر تو رب تعالیٰ سے، مہرزم پر ہے اگر یہاں دنیاوی ہر مراد ہے یعنی

روٹی کپڑا رقی وغیرہ بغیر محنت مشقت انبیاء کرام کو ملے عطا ہوا اور محنت مشقت سے تو ہر ایک کو مل جاتا ہے کام اس کا مخصوص

مگر روٹی محنت مشقت مخصوص نہیں۔ کسی نے لایس (ٹوکریاں) بیچ کر روٹی پڑا حاصل کیا سی۔ وہ ہے کے در ہنا کر

در اگر اخروی اجر مراد ہوتا تو حرا ہیں، نرم آئیں گی۔ (۱) یہ اجر تو سب کو ہی رب سے دینا ہے اور سب ہی اس اجر (ثواب)

میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے ہیں یہ کہ یہ مخلوق سے ناممکن ہے پھر انبیاء کرام کی خصوصیت نہ رہی (۲) یہ بعد مقل سے جسے

سے مخالف ہو جائے گا کیونکہ عطا سالکم میں دنیاوی کی فہمی ہے اور اسی کی لاج منع ہے اور اخروی لاجی تو بہترین ہے

جواب: یہاں دونوں اجر مراد ہیں دنیاوی بھی اور اخروی بھی انبیاء کرام دونوں جہاں میں کامل متوکل علی اللہ ہیں اور جو

ن دیوں کے جو انبیاء کرام کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ کسی شخص کو اللہ تعالیٰ پر کامل بھروسہ نہیں نہ دنیاوی نہ اخروی۔ اگر

دنیاوی بھروسہ ہوتا تو دنیا میں زر۔ رس میں کا بھگڑ۔ ہوتا بہت سے لوگ کاروبار کرتے ہیں مگر ان کا بھی سال ہوتا ہے

کہ کاروبار کریں گے تو کھ میں گئے۔ نہ ان لوگوں کو سرت کے اجر پر کامل بھروسہ ہے اگر ایسا ہوتا تو دنیا سے گناہ مہر

جاتے۔ انبیاء کرام کا دنیاوی کاروبار محنت مشقت لے سے روٹی کماتا ضروریات زندگی پورا کرنا مقصود نہیں بلکہ آ

دلوں کو سبق کھانا مقصود ہوتا ہے۔ اور نہ دیکھو کہ جس سو رہے۔ حق و تان سونا چاندی کے ذخیر عطا فرماتے ہیں جسے کہ

حضرت سلیمان و داؤد زبیبیں بنا راج ہے ہیں۔ میں جس نے پاس رہے کامکاں بھی نہیں جیسے حضرت عیسیٰ سہوں سے

ساری عمر کوئی کاروبار ہی نہ کیا۔ اور نوح علیہ السلام سے بھی اتنی دراز عمر میں کوئی کاروبار ثابت نہیں۔ پھر بھی رب تعالیٰ ن

کو غیب سے روٹی عطا فرما رہا ہے۔ نبیوں علیہ السلام کا یہ دعویٰ حلا ہوتا ہو غائبیوں کو ایہ اعتراض کرتے یا ان سے حریہ و

فراست بد کر کے ہالی کاٹ کر دیتے بلکہ وہ سب لاجواب ہو گئے اور تعلیم کرنا پڑا کہ واقعی یہ صاحب ہم سے ہر طرح بالکل

سے نیاز ہیں۔

تفسیر صوفیہ نہ اسے پکارے ہی اس راہ و اس طریقہ کو راہ و اس راہ پر چلتے سے تو قل نونی یا سے جس تو قل میں  
 فانیہ کو طرز میں ہو۔ کارا وہ برتا ہے اور نفس امارہ و قریب الی اللہ رہتا ہے تو میں انا تو میں ان طرز میں مانی رہتا ہے  
 اور عالم لا ہوت کی رو سے خلاف ساریں رہتا ہے۔ مگر روح کامل علی الامان مہایت میں نہ سے شکار طریقہ سے میں نے  
 ساریں کو شست ازام سے ہوئے ان سے نے پروا ہی تھی۔ نفس اپنی تمام شیطانی نیلہ ساریں سے ماہر وہ جس میں  
 روح کامل علی اللہ والاغیرہ سننا ہے تو مجھ و انکار سے میں کو یہ کہنا چاہتا ہے اور نہت میں فی طرز مال  
 پاہتا ہے طرز میں روح اس میں کاری سے چلتے ہوئے راہ طرز کی میں سے لڑی پہلی پہلی ہے۔ اور واردات الیہ لی  
 لہو سے سرشار ہو کہ جام توحید کو پیتے ہوئے پکارا مٹی سے فلما سالکم احقر ان اجوی الا علی اللہ (مکی الدین  
 ابن عربی) اس میں کامل کو ہر مقام پر و امرت ان اکون من المسلمین کا حق یاد رکھنا چاہتا ہے کہ میں درجہ جات ہے اور  
 مکی توحید مکی ہے کہ بعد اس کے ملکوت الہی و جبروت خداوندی میں اس طرح فنا دے کہ بعد انوار صلاحت الہیہ سے مصعب ہو  
 جائے جب تک نہ سے میں یہ کمال نہ ہو جس وقت تک وہ موحہ نہیں ہی ملتا۔ (تفسیر عرائس الدیارات) صوفیہ و مانتے ہیں۔  
 مسلمان نے تمہیں رستہ ہیں پیدا اور مسلمان جس کام میں کو علم دیا ہے اور درجہ میں قیصر اور میں درجہ وہ سے جو  
 محض بھی کامل مسلمان بھی نہ بنا ہو وہ اپنے کو موحہ کہے تو صواب و عذاب ہے۔ مگر حق میں کہ ہے وہ موحہ پیدا ہے  
 موحہ میں نہ تو ہیں کرتا ہے۔ جب بعد کامل موحہ ماقیموں تک و قاب و من نفس و سر میں اس طرف مار کھایا جاتا  
 ہے اس مقام پہ پہنچ کر نفس مارہ و خواہشات شیطانیہ و عظمت میں عرق ہو جاتا ہو جاتی ہیں اور میں عرقی موحہ و سکر کی جہوں  
 پر اور اس موحہ شوق پر ورود کرتی ہے۔ پھر خطاب ربانی کی نہت سے ہو رہتے ہوئے اٹھا ہوتا ہے فاعظ کف کف  
 عافۃ المسلسر اللہم ادر فاسما واللہ اعلم۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ

پھر میں نے بعد میں کے رسولوں کو طرف قوم ان کی پہنچا دیا۔

پھر میں نے بعد میں سے ان قوموں کی طرف بھی بھیجے تو وہ بھی

يَا بَيِّنَاتٍ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِدِينٍ

یہ بے شک و گمان ہیں کہ میں نے ان قوموں کو ان کے دین سے

یہ بے شک و گمان ہیں کہ میں نے ان قوموں کو ان کے دین سے

قَبْلُ كَذَلِكَ تَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ

میں نے پہلے ہی سے ایسے ہی کرتے ہیں کہ میں نے ان قوموں کے

میں نے پہلے ہی سے ایسے ہی کرتے ہیں کہ میں نے ان قوموں کے

میں نے پہلے ہی سے ایسے ہی کرتے ہیں کہ میں نے ان قوموں کے



نہی میں یہ قلم سا ہند۔ یہ بھی نئی اور قانون ص قلم جس راہ سے قلم۔ قلم میں قلم رہے۔ قلم کا طرف کا طرف پوشیدہ منویہ ہے اس لئے پیش آ گیا۔ اس زجر پیدا۔ اس میں وہی داخل میں جو بھیہ میں تھے یعنی یہ پہا، رہا، یا پہا وقت کدک مطبع علی قلوب المعطلین کدک حرف تشر سے مطبع طبع۔ بنا اس نے قلم معی جرم قلم کی اور کی کجاش نہ رہے سخت نشان لگا دیا (پچھاپ دینا) لڑت۔ بنے مصلحت سے مد دینا جب اٹھتا مقصود یہ ہو۔ (اسعد علی) یہاں قلم معنی میں سکتے ہیں علی حرف جر ہے اس کی مر۔ طبع متعدی مصلی ہو یا۔ قلم مع قلم قلم سب کا مصلح معنی ہر وقت حرکت لے رہا۔ المعطلین علی سے بنا جس۔ مصلی تجار، جانا حد سے آگے نکلا۔ یہ فعال سے اسم قلم مع کا مصلح ہے۔

تفسیر عالمائے اسم بعثنا من بعدہ و ملا الی قومہم یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے جو اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم، سایا جا رہا ہے۔ تاکہ آپ موجود اور آئندہ لوگوں کو تبلیغ فرما دیں۔ یعنی ہم سے نوح علیہ السلام کی وفات کے بعد اپنے پیغمبروں کو بھیجا۔ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ابراہیم تک دور میں تشریف لائے حضرت صالح اور حضرت ہود علیہ السلام قرآن کریم میں گرچہ رسول و مرسل کا خطاب نفی اعتبار سے مگر صلاح شرعی ہیں۔ یہ رسول و مرسل قلم معنی ہیں در سے تبلیغ کے لحاظ سے (کتب عقائد) ہمارے نبی کریم سے علاوہ سب بیاد و مصروف اپنی اپنی قوم کی طرف آئے چنانچہ حضرت نوح علیہ قوم قاتیل کی طرف حضرت صالح علیہ قوم یمل کی طرف حضرت ہود علیہ قوم اور حضرت شیبہ قوم ایک (مل میں) کی طرف (روح) اس سے الی قومہم ارثا ہوا۔ بعض حضرات نے حضرت نوح کو سب دینا کا نبی مالا ہے مگر ان کو غلط فہمی ہوئی اس لئے کہ طوفان کے بعد سب دنیا میں صرف تھے ہی وہی ایک جہ نوح علیہ السلام کے پردہ فرما لینے کے بعد آپ کی اولاد میں شیطانی گروہ پیدا ہو گئے۔ گمراہی پھیل گئی اللہ نہیں کجا جاتا ان سب دینا کے نبی تھے ان لوگوں کی دوسری دلیل ہے یہ کہ نوح علیہ السلام مازھے و سوسال تبلیغ فرماتے رہے مگر نبی اور دوسرا نبی تشریف نہ آیا حالانکہ باقی امیاء جو اپنی قوم کی طرف نبی تشریف لائے اس کے ہم نام دیگر اقوام میں بھی موجود رہے جیسے حضرت ابراہیم کے ہم نام حضرت نوح و شیبہ کے ہم نام یوسفی گریہ و دل دو دو سے گمراہ ہے ایک ہے۔ رب تعالیٰ نے پہلی آیت میں حضرت نوح کے لئے لقومہ کا لفظ ارشاد فرمایا دوسری آیت یہ کہ اس وقت مصلی اس کی بہت تھی تھی لیکن سے نکاح کا سارا ہی پر شاہ ہے۔ دوسرے نبی کی حاجت ہی نہ تھی اس وقت کہ ان کی قوم ہی ایک تھی۔ فوجاء ہمہ سلبت دیا میں ہی نہ تھی۔ کچھ لے کر تشریف لایا بعض کتاب شریعت معجز سے سب چھ لے کر تشریف لائے بعض شریعت اور معجز۔ او بعض مری معجز۔ مینات سے حوا شریعت یا معجز ہیں۔ کتاب مطلب اس عبادت کا یہ ہے کہ ہر نبی علیہ علیہ واپنی قوم لے کر آئے معجز لے کر آئے تاکہ نہ تابت نہ حال بہ مطلب ہیں کہ ہر نبی ایک قوم کے لئے جب معجز ہوا تو ان کے لئے یہاں تشریف لائی مریں بلکہ ایک آپ نبی قلم اور بہت بہت معجز لے کر آئے وہ تعجب نہیں بلکہ خبر یہ ہے۔ ان سے نہ معجزات حیا، انعام کو سے۔ یہی علی مینا ہے ہیں الاہاء شاء اللہ جیسے کہ حضرت

مہی نے اور مخر (۱۰) عصا کا لاپ پڑا اور (۲) پیدیا جساو کا قائل انبیاء میں ہم کا مرتب ان کو مخصوص تو میں ہیں  
 فصا کا نوا الیوم صوا بعا کدسوا نہ من قبل یہ بھی ہے، تعالیٰ کا خبر یہ کلام ہے کہ اتنے مجرات دیکھتے کے بعد بھی یہ منظر کار  
 پہلے جھاتے تھے بعد میں ایک ہی ضد نہ مائے کی باعدہ لیتے تھے۔ گویا اس کا پہلے منانا بھی عقل کے ماتحت نہ ہوتا تھا۔  
 سیدھے رہتے پر وہ سلاطین جو عقل نے حکم پر کوئی مطلب نہ لے لیں جہالت و۔ قوی۔ بہت بھری و عقلی۔ بعد وہ  
 راست پر آنا مشکل تریں ہوتا ہے جہالت و میرہ کلبر و عروہ کی پیداوار ہیں۔ صا کا نوا الیوم صوا ماسی استمراری اس لئے ارشاد  
 ہوا کہ اس کا خبر و خطا نا ایک۔ سن۔ سے بھی ال سے ختم نہ ہوتا تھا۔ تبیع دیں تو درکنار ان کوئی کا نوا کا مر بھی پڑ نہ آتا تھا۔  
 گویا کہ اپنے ہی محسوس مشفقوں نے عزت کرتے تھے یا مطلب یہ قوم بعد القوم خطائے کا تسلسل باقی رہا۔ لہذا یہ بھی  
 یہ تشبیہ نہ رہا جس کو جھٹایا۔ کیا ہو۔ تو اس میں ہی کرے صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہے۔ یہ ایمان نہ لانا اس سے ہے کہ  
 صا کا نوا نہ۔ صدی ہے جس سے ہم ایمان سے سب کا پتہ لگا، موصول ہے اس سے مراد عموم ہے کدسوا۔ یا تو رتوں  
 مایہ اسلام تا شیعہ علیہ السلام سب قومیں مراد ہیں یا نوح علیہ السلام کے بعد ان قومیں سب سے یا نبی یا شریعت مراد ہے۔ جس  
 تسلسل پہلے سے ہی جھٹایا بعد میں ضد باری سے دشمنی کہ چونکہ پہلے ہم خطا اچھے اب ہم اس طرح ایساں ہمیں یہ تارے لئے  
 باعث شرم ہے۔ یا مقصد ہے کہ پہلے ہی کی پہلی قوم۔ جھٹایا پھر اس اسی قوم کے بقید لوگوں کے دوسرے ہی کارمانہ پڑ تو  
 اب بھی اپنے پرانے طریقے پر قائم رہے اور دوسرے نبی علیہ السلام کو خطا نا شروع کر دیں۔ ان کو ایک دیکھی دوسرے نے  
 لوگوں کی نسل نے بھی ایسا ہی کیا۔ بہر حال ہر طرح بعد سے اس حیثیتوں نے انبیاء کرام کو دکھ دے۔ یہ سب چمچ ہوئے ایمان نہ  
 ائے ہوئے۔ کدسک مطیع علی قلوب المعتدین۔ کدسک میں کاف تشبیہ کا ہے۔ یہاں اوتھیں ہیں، تو ہی قوم کی  
 عقلی مراد ہے کہ دیکھو ہم اس طرح میر دولت لگاتے ہیں آئندہ نسلوں کو درس عبرت ہے یا قوم نوح کے کفر یہ عقائد کی طرف  
 اشارہ ہے کہ جس طرح ہم سے سادہ کو ہم لگا کر ذلیل و رسوا کیا تھا ان کو بھی اس طرح۔ طرح طرح کے عذاب سے رہا رہا۔  
 پہلے معنی زیادہ صحیح ہیں کیونکہ طبعی میوہ مستحق ہے۔ جس سے آئندہ کا ذکر ثابت ہوتا ہے۔ طبع مر لگانا عذاب کی یا اہل بیت یا  
 کھر کی مہر لگادی یعنی عذاب دہی کا ظہر لگادیا گیا۔ جس طرح یہ کبھی کفر سے پار۔ نے ہم عذاب کرنے سے بھی نہ نہیں  
 کے علی قلب عذاب یا مہر کسی پر ہے۔ ال پر کہ ہر تکلیف کا احساس فروغ و خوشی پر ہے معتدین۔ یہ مہر پر فھم پر بھی  
 بلکہ جو جرم حدال جائز ناجائز۔ گناہ و فتن۔ نیکی بدی کسی کی پرواہ نہ کریں۔ ملکہ کر ہم فرماتے ہیں کہ حرام عہ سے رب تعالیٰ کی  
 مستغنی پیدا ہوتی ہے اور شرک و کفر کی جڑ ہٹتی ہے۔ واللہ اعلم۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو پھر ہم۔ نوح علیہ السلام کی قوم کی نافرمانی، کفر کی وجہ سے ان پر عظیم ترین عذاب جہنم اور عرق  
 کر دیا کہ سب کا فرد یا سے نیست و نابود ہوئے۔ صرف چند مسلمان بچے ہم سے نوح علیہ السلام کی نسل کو دیا گیا قاصد یا۔  
 نوح علیہ السلام نے وہ حیات ظاہر سے رہے اس وقت تک تو وہ مسلمان رہے ان کے بعد پھر جب لوگوں کو شیطان سے گمراہ  
 کیا تو ہم نے ان قوموں میں صالح ہوا، ابراہیم، لوط، شعیب جیسے اہل اللہ و رسول بھیجے اور وہ حضرات انبیاء، مرسلین و قاصدین

خداوندی اور پچی موت سے شوت میں بہت فرق ہے۔ موت کے کرکڑوں کو گولے سے پہلے انکا کیا چلنا ہوتا ہے۔  
 اچھائی پر اُلی پر مڑ۔ کیا یہ اس وقت کی اُلی ہے جس کی کہانے دلوں پر ہم نے مہ کا دی تھی نہ طرہ ہم کرم و چست سے  
 اُچھل دیا کرتے ہیں اس کے بعد اُلی بد دیا جاتا ہے۔ جو بھی اسلام میں مہ کا دیال نہ رہے اس نے ماتھو رہا ہی رہتا۔  
 دھاتا ہے۔

قائد کے اس آیت پر چند نغمے موصول ہوئے

پہلے غلامہ پر ہی غصہ کے برآں اور محترمہ نے اسے شکر و تحفہ کی صورت میں یہاں بے دخل کیا اور وہ جہاں اس غلطی سے حاصل ہوا

دوسرا افاغندہ اللہ کے نیک بندوں سے ضد نہ اٹھری کرے، اس سے کلمہ عدو سے پیش خاطر بقید کا ہے۔

تیسرا اٹھ گندہ جس اول میں انبیاء کی محبت سے ہمہ شدہ دل ہے۔ وہاں ایمان بھی نہیں آ سکتا

جو تھیں قلمدانہ اللہ ہم سے بہت ذلیل رہتا ہے پھر بھی اگر انسان پارتی سے تب بھی نہ ہوتی ہے

پانچواں خاکہ۔ ہر ہی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی قہر مآب طرف موعظ ہوئے لیکن ہر ایک کی حالت  
میں وہ اپنے تمام جہانوں پر ہر ایک کے لئے ایک ہی قہر مآب ہے۔ یہاں تک کہ ہر ایک کے لئے ایک ہی قہر مآب ہے۔  
مخلوق کے ہر ایک کو ہر ایک کے لئے ایک ہی قہر مآب ہے۔

اعتراف اس آیت پر چند اعتراض ہوئے ہیں پہلا اعتراض آپ کی تصریح آیت کے الفاظ سے یہ نکلتا ہے کہ یہ  
ایسا صوفیوں کی طرف سے ہوئے تو جنات کو دعوت کس کے وہی حال میں رہا ہے مگر ہمارے ایک شخص بھی موجود  
ہے خود ان پاک و قدوسیوں کی شرکت میں۔ مقتدا ایدہ اللہ عنہ کا جواب ہے۔ حال عصمت میں لیس  
(ان) اور ان سے دعوت نہ کی تو یہ دعوت جنات کے لئے جہنم کے دعوت ہے۔ یہ نظر ہے۔ جس سے رب  
تعالیٰ چاہتا ہے۔ نہ کہ یہ دعوت کسی قطع کا اظہار کرتی ہے جسکی یہ بغیر اطلاع اور ہدای کے جیسے ہوئے جہنم کے دعوتوں  
کا لہذا دعوت سے توادھ غمناکی نہ ہوگی بغیر عمل صالح کے نہ ہوگی دعوت بھی چاہیں بدیہوں پر قطع کی ہے کہ  
وہی دعوت ہے کہ دعوتی حق تعالیٰ کی مشقت ہے کہ دعا ہوئی اور دوسرے وہی دعوت

[illegible]

جنات کا آماں پر جا بھڑ گیا اب جس نے ہدایت مئی ہے وہی کریم کے آستانے پر آ سکا ہے۔ اسی لئے نبی کریم جنات کے بھی ہیں دیگر مخلوق جمادات لکڑی پتھر وغیرہ و صرف مزاری طور پر شرف امت کے لئے امت مہمہلی میں شامل کیا گیا۔ ورنہ یہ ہی حکم کے رکھتے نہیں۔ اس طرح کوئی خصوص کسی غیر ملکی و محبت و بنا پر شہرت کا متعدد ہے کہ پہلی جہ میں شامل کرے کراچی سے اونٹ بان بٹیر کو امریکہ کے نصاب صدر جانسن نے امریلانی شہرت کا متعدد ہے اور پاکستان سابقہ ایوب خان کو سعودی حکومت کی طرف سے مدیہ دورہ کی شہرت کا عظیم الشان قائل فرمودہ۔ ان طرح اللہ رب العزت نے ہی امیاء و سرکار کا نام و امت میں تمام مخلوق کو شامل فرما کر عظیم امریاتی متعدد ہے اب سب سے بہت پرندہ پرندہ کا نام یہ ہے کہ تا مری کریم کے گیت گاتے رہیں۔ چونکہ بعثت امیر و صرف اطلاع دیں گے لئے ہے تو جس کو کسی اور ریت سے اطلاع نہ پہنچے ان کو تبلیغ کے لئے انبیاء و شریک فرما دیں گے۔ ان کے لئے کوئی ہی نہیں آئے گا اسی لئے نبی کریم سے بعد سب تک رب تعالیٰ نے کوئی نہ بھیجا کہ نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سچا رہے۔ موصوفہ اولیاء کے دور سے سب کا نام و امت میں جاری و ماری ہے

دوسرے اعتراض۔ تو پھر انبیاء کی کیا ضرورت تھی جس طرح صرف اطلاع تبلیغ جنات سے فرشتوں سے ہو پر جا رہی۔ وہی فرشتے بچے آ کر بھی انسان کو تبلیغ کر دیتے۔

جواب۔ انسانوں کی ضروریات جنات کی ضروریات سے زیادہ ہیں۔ ورنہ ان کے عقل و حواس کی ضروریات جنات سے بڑھ کر ہے اس کو صرف تو تبلیغ کالی نہ تھی اس کے لئے لمبی تبلیغ اشد ضروری ہے۔ فرشتے تو تبلیغ تو کرتے تھے۔ مگر تبلیغ ان کے لئے ناممکن۔ انسانوں کی ذہنی ضروریات کے علاوہ روحانی و فکری ضروریات بھی ہیں۔ اس کو کار و بار و دنیا کی چیز اور کار ہے تو وہ وہی بھی عشق و محبت و آگ بھی چاہئے۔ فرشتے لمبی تبلیغ کر سکتے تھے۔ جنات کو ان کی تبلیغ کی ضرورت ہی جنات کے لئے فرشتے کافی تھے مگر یہاں حضرت انسان کب ماننے و عقائد اس طرح انبیاء کریم سے بجا و محبت سے نہیں فرمایا۔ اور جو تکلیفیں یہاں برائیت کرنے سے بچ بھی روحانی قوت سے اس کو دیا گیا۔ یہاں ہی دیتے رہے۔ بھلا فرشتوں سے یہاں برائیت ہوتا ایک ہی وہ جس طرح پہاڑ اٹھا کر لے آئے کہ ماورائے جہاں سے ماورائے گئے۔

تیسرا اعتراض۔ رب تعالیٰ نے انوں پر مہر لگا کر سلام سے دور رکھا۔ انہیں کو دیں حق سے روک دیا۔ عجیب بات ہے جواب: پہلے بتا دیا کہ طبع کے معنی بند کر دینا یا مہر دینا ہے یہاں کفر سے بھرنا مراد ہے۔ ورنہ پہلے بتا دیا کہ بعد میں ثابت ہوا کہ ان کو کفر پہلے تھا اور پھر بعد میں جب اس کفر سے بھر دیا اور سب آدمی طبعی قیام کیا دیا۔ ان کی محبت و سلام سے قائل ہی نہ رہا جب ہم سے اس کو نہ لے۔ مہر لگا دی

تفسیر صوفیانہ۔ سب مومن کو ذات ایمانی سے دار دیا جاتا ہے۔ تو اس دولت سے انہیں سہولت سے بھلا۔ اس سے ہو کر کوشش کرتے ہیں۔ جس سے جو محبت لگا جاتے ہیں تو اب یہی قہر سے روک دیا جاتا ہے۔ انہیں ان سے

لشکروں سے دمع فرماتا رہتا ہے۔ بار بار ایسا ہوتا ہے یہ سب کچھ قلب کی خاطر ہوتا ہے جس کا قلب مائل۔ خواہشات ہو جاتا ہے۔ ہر اچھی طرف دشمن کو چاہو جاتا ہے تو باری تعالیٰ کی تجلیات اس سے من موڑ سکتی رہیں اور دل جو ہر وقت طرح طرح کی نفسانی خواہشات سے سرکش ہو کر۔ واردات الہیہ کا منکر ہو جاتا ہے اور طفلیوں کا دندہ ہو جاتا ہے تو اس طرح بند رہا جاتا ہے کہ ہر راہ سلوک اس پر کبھی آشکارا نہیں ہوتا۔ نہ اس کو دوست دشمن کی پہچان ملتی ہے۔ بلکہ دشمن کو دوست اور بچے دوست کو دشمن سمجھتا ہے یہ سب کی سب سے زیادہ بدعتی ہے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَ

پھر بھی ہم نے سے بعد ان کے موسیٰ اور ہارون کو طرف فرعون کے اور  
چ اس کے بعد ہم نے میں اور ہارون کو فرعون اور

مَلَائِكَةٍ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿١٩﴾

ملائکوں نے آیتیں ہماری ہیں مسئلہ یہ ہے کہ سب جانتے تھے وہ قوم سب گنہگار  
اس کے رہا میں کی طرف اپنی شانیں۔ اور جیتا تو میں نے تلک کہا وہ مجرموں کے تھے

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا

پس جب کہ آواں کے پاس حق سے پاک ہمارے کہاں سب سے یہ بت چلا۔  
تو سب نے اسے پاس ہماری طرف سے حق کیا دے یہ تو صراحت

لِسُحْرِ قَبِيلٍ ﴿٢٠﴾

کلا ہوے والا

کلا ہوے

تعلق اس آیت کریمہ کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پہلی آیت کریمہ میں ایک قصہ کا ذکر تھا جس میں نبی نام لے صرف تذکرہ فرمایا تھا اس آیت کریمہ میں ایک  
دوسرا قصہ دراز واقعہ کو شروع فرمایا چاروں کے بعد پھر خاص واقعہ کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ یہ عام خاص کا  
عطف ہے۔

دوسرا تعلق پہلے واقعات میں صاحب کتاب انبیاء کا ذکر تھا اس آیت میں صاحب کتاب نبی حضرت موسیٰ کا ذکر  
ہے۔ اس میں حکیم نقل ہے کہ کریم کو تفسیر تھی۔ تفسیر تالیف زمانوں کے سے ہے۔ حرف عطف ہے نہ کہ اسم عطف۔ جمع ظلم



ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت فاعلی ہے۔ من بمعلم۔ من۔ حرف جار بیان ہے لفظ بعد اسم طرف زمانی ہے۔ ہم اس ضمیر نائب متصل ہے اس کا مرجع اسی انبیاء کرام ہیں جس کا ار پھیلی آیت کریمہ میں ہو چکا ہوئی و مسمیٰ سے بنا مسمیٰ وہ کرنا۔ موی اسم مفعول بمعنی یاد کیا ہوا۔ یہ علم ہے۔ ہسروں۔ یہ عبرانی زبان کا لفظ ہے۔ ہسروں مکی پڑھا گیا ہے۔ علم سے الٹی۔ حرف حر ہے فروعوں مجرور غیر منصوب ہے۔ فروعیں جمع ہے۔ و ملاحہ۔ ملاء بہایع کا مینہ ہے مصدر سے بمعنی سم منسل۔ اس کا مسمیٰ عمرنا۔ ضمیر سے فروعوں مراد ہے۔ سببیتسا آیات سے مراد معجزات اللہ تعالیٰ کی نمایاں جمع سے اس کا واسطہ آیت۔ ب بھصیف کی ہے۔ مانع منظم کی ضمیر سے مراد اوت باری تعالیٰ ہے فاصنکبر و ان تعقیبہ بازرائی اسسکروا اعلم باب استفاد سے مصدر سے بنا ماضی مطلق جمع مذکر غائب کا مینہ ہے۔ مراد درعولی نور ہے۔ اشتار کسر سے بنا ماضی اپنے کو بڑا سمجھنا۔ و کسوا۔ یہ مینہ ماضی بعید کا ہے تو تہرب کہ پہلے ہی سے تھے وہ۔ یا مگوں فصل ناقصہ کا ماضی مطلق ہے تو تہرب ہوگا کہ اب ہوگے یہاں، پنے مسمیٰ میں نہ ہوگا بلکہ کسوا ماضی صادر ہوگا۔ اس کا فاعل یعنی اسم فروع اور اس کا مفعول ہے فروع ماضی حالت میں۔ خبر ہے کسوا کی۔ لفظ واحد ہے مگر معنی جمع اس لئے موصوف ہے اور اس کی صفت لفظ مجرمن جمع ہے مضموم مصدر سے بنا باب افعال کا اسم فاعل ہے حالت ماضی میں ہے۔ کاوا سے پکڑاؤ حال ہے۔ فلما ف خبر یہ ہے یہاں لعارض شرط نہیں بلکہ طرف زمانی کے لئے ہے۔ یعنی جس وقت جا ماضی مطلق واحد مذکر غائب۔ باب ضرب بصرف ہم سے مراد فروع اور اس کی سماعت حق بمعنی سچی بات مفرد ماضی ثانی ہے مسمیٰ۔ مسمیٰ یہ ابتدائی ہے۔ عد۔ مکانی ہے مجرور ہے۔ مرکب انسانی ہے مصوب الیہ لفظ۔ ہے فاعلوا کا فاعل ہم ضمیر سے مسمیٰ۔ مراد اسی فروع درعولی ہیں۔ ان ہذا اسم اشارہ قریب کے لئے مضاف الیہ معجزات یا خود موی یا اسما لمسحور۔ حرہ تفسیل کا ہے۔ مسحور مصدر ہے مگر یہاں اسم جامد ہے بمعنی چارو۔ میسوس سے بنا جس کے معنی میں ظاہر ہو۔ و۔ کھلا۔ باب افعال کا اسم فاعل ہے۔

تفسیر عالماتہ۔ ثم معنا من بمعلم یہ جملہ پہلے ثم نعمت من بعدہ پر عطف ہے۔ ثم کی وجہ سے رب کریم ارشاد فرما رہا کہ مسمیٰ سے سابقہ اور انبیاء کرام کے بعد پھر بعد و ان قوموں کو اپنے ہی قرأت پھوڑا دیا جلد انسانوں سے محبت کی وجہ سے پھر بھی سلسلہ جوت جاری کیا کہ نہ کروں جو کہ آراء پھوڑا ماس سے دشمنی ہے اس کے لئے پوکیداری وقف گئے کی روئی قید بن اور پابندیوں اس سے حسرت و کرم ہیں۔ ہی طرح انسان کی آردی اس کے لئے خطرناک و نقصان دہ ہے۔ جس طرح آراء گھریلو چاند خداسے بھوکا پیاسا مر جاتا ہے۔ اسی طرح انبیاء کرام کی شرعی پابندیوں سے علیحدہ آزادی حاصل کر۔ والا اس روحانی موت مر جاتا ہے انبیاء کی بعثت اللہ کی رحمت کاملہ ہے۔ موی و ہاروں۔ پیسے صاحب کتاب کی حضرت موی ہیں آپ تمس بہن بھائی تھے۔ سب سے بڑی مشیر و حضرت مریم تھیں یہ نقل فروعی سے پہلے پیدا ہوئی۔ حضرت ہاروں کی عمر حضرت موی سے تیس سال زیادہ تھی۔ ہاروں علیہ السلام اس میں پیدا ہوئے جو فروعوں کے قابو میں نہ رہے تھے۔ سال تھا اور حضرت موی۔ قتل کے میں پیدا ہوئے آپ کے والد کا نام عمران تھا۔ آپ کی دعا سے حضرت ہاروں کی موت ہو

ہوئی حیاں وہ ہے کہ نبوت سب سے مشکل چیز ہے۔ بنائی دعا سے یہ مگن جاتی ہے۔ تو دیگر اشیاء یا محال چیز ہمارے ہاں یہ اسلام آپ کے وزیر اور معین تھے نہ کہ نائب بن جیسا کہ بعض سے اقواموں سے نبوت کی تقسیم کی ہے۔ ہوں شخص نائب بن نہیں ہوتا۔ نبوت ٹل رہا مستقل، ولی اس میں کی زیادتی ناممکن جیسا کہ انہوں میں صدور میں صدر نائب صدر ہوتا ہے البتہ شروع میں صلاحہ امیاء کے بعد اس کی قوم کا بھی خصوصی طور پر ان کی کیا گیا۔ پہلی آیت میں نہ انبیاء کرم سے کہا کہ انہوں نے ان قوموں کے لوگوں سے اس وقت شاد و مصرا کا لقب ہوتا تھا اس دعویٰ کا اصل نام یہ ہیں معصوب تھا (روح البیان) بہت عیش پرست اور مغرور و غیاث تھا۔ وصلاحہ وہ ہادی سرور۔ دوسرا اور در راہ۔ کیونکہ اس کی ہیبت سے لوگوں کی آنکھیں اور موٹے موٹے ہنسوں سے نہیں ہر اس کے جال سے لوگوں کے دل بھرے ہوتے ہیں اس لئے ان کو صلاحہ بھی مگر ابو ہریرہ کا ہے ہمیشہ حب و گداز و راری امیروں سے فرستے ہی، بہت ہیں اور ان سے پتہ دل میں غور و فکر سے بھرے ہوتے ہیں یہاں صلاحہ سے یا صراہ سردار مراد ہیں یا سب قبلی کیونکہ غرض ہر طرف امرائے شہر قدم پر ہوتے ہیں۔ صاحبانہ سے اپنے امیر کو ایسے ہی غالی ہاتھ نہیں بھیج دیا بلکہ اپنے بڑے سخت، اس سے ہاتھ بھیجا حضرت موسیٰ کو سب کی طرف سے، مقرر۔ و صلاحہ سے

جن میں بعض جاں تھے جلالی مقررے قہر و درخشاں کے تھے مگر ہدایت مقصود نہ تھی مگر بھی کچھ اس قدر کی تاب نہ لاتے ہوئے چاہتے ہو گئے وہ مقررے یہ تھے۔ ان کا نائب بن جاتا۔ ہاتھ کا پیل ہوا کا ٹوٹا۔ کڑی کا پھینکا۔ جوں کا پیل ہوتا۔ عید کا مذہب و ان کا ظاہر ہوتا۔ دین کا چھ جانا۔ اس کی کمی عورت۔ عرق اور عرقی تھجرو۔ تھا بلکہ مذہب ہدایت تھا۔ تھے طے سے و مقررے دیکھنے کے ہوا جو اسامہ سکرو و انہیں عید کی ہے بھی پر۔ نظام و اس طرح کرے ولی اس کا مقصد یہ ہو کہ یہ دوسرے دوسرے علماء و فرعونوں سے پاس تشریف لائے اور جب ان کی تبلیغ کی تبت انہوں سے ٹکراتے ہوئے کہ اسے تم وہی ہوگے جو جن ہوسم نے دیا ہے۔ انہوں نے کہا الہم سوربک فیما ولید اولبت من عمرک مسیہ کہ اسے موسیٰ تو وہی پر نہیں جس کو ہم سے پرورش کیا اور تو ہم میں چند ہاں نصیر۔ اس مقام سے یہ الفاظ تعذرت نے طے ہوئے اور بنی کو اپنے حسیاں اپنے سے قہر سمجھا تو غرور کیا۔ اس سکرو و انکار سے بنا جس کا مٹی ہے اپنے آپ کو بڑا اور دوسروں سے بڑھتا۔ جب فرعون سے حضرت موسیٰ سے اس طرح کی ٹکیر۔ گفتگو تو دوسرے بھی دیکھا وہ بھی اسی طرح پاتھر کرتے تھے۔ اس سے فاسد سکرو و منع رہا ہوا۔ فرعونوں نے حضرت موسیٰ کی تبلیغ اس سے مانتے سے انکار کیا۔ و کانوا اقوام معصومین و ہم پر پلے تھے یہ مدد مختہ صد سے مشہور ایک زمانہ سے ان کا سب سے بڑا جرم یہی تھا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ سے سوس واپس چاہا۔ سمجھا اور ہاک سمجھا۔ تھا کہ بے کس جانا اسی لئے انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اللہ کے قانون کا یہاں پر کا جہاں کا جہاں۔ اس کیونکہ سب امتہ اسوں کا اصل اور پانی تو امیہ کا اسید ہے۔ فرعون نے اس دور میں وہیں سے ٹکیر مانتے کہ معصومیت موسیٰ سے دور۔ حضرت ہارون کی بات کا انکی کچھ پان کر کے ظہر ایسا نہ ہوا یہاں نصیر ہارون سے کیا اور حضرت سے ٹکیر ہارون کو دوا میر۔ سے تھا کہ تعبیر یا۔ یہ دست کسی بڑے روٹا۔ سے یہ کہتا ہے کہ

انہی انہوں نے تجزات دیکھے تھے۔ تھے مجرورہ متجزی۔ ایک دم۔ یکے۔ یہ وقت تو کیا موقع ہو قہر انہوں نے انہوں نے انہوں نے پہلے کر کیا تھا لفظ مجرورہ میں۔ یا جرم جنم کے پیش سے ہے یا جرم اور ہے جرم یا صوم کار بر نہا جرم کا بعد جرم اور چنانچہ اپنے کو باعتبار جسم نے بڑا کھنکھانے والا گناہ زیاہ کرتا ہے اس لئے اس کو جرم کہا جاتا ہے۔ تجزات کا بیان تو بعد میں ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا۔ فلما جاءهم الحق من عندنا ذاب ان کے پاس حق (یعنی تجزات) آیا (عادی الحق سے مراد یہاں مجرورہ صاف اور یہ بیضا ہے کیونکہ سب سے پہلے ہی دکھایا گیا۔ ف۔ یہاں بھی نصیحت کی ہے ظاہر نصیحت ہوتی ہے جو مختصر کا۔ پر داخل ہو کر کسی پوشیدہ پر ہے۔ قہر یا کام کی طرف اشارہ کر دے۔ یہ بھی حضرت موسیٰ کے تجزات صاف ہے۔ اور واقعہ کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔ لہذا سے خبر دیتا ہوا ہے نہ کہ شرط۔ جاہ یا لام ہے یا متعدی۔ اور ام ہے تو اس کا عامل حضرت موسیٰ کا یہ مجرورہ ہے کہ متعدی ہے جس کا تار بر ہوگا آئے تو قائل حوا حضرت موسیٰ اور لفظ حق مصوب ہو کر یہ فعل کا مفعول ہوگا۔ تکرہاری قرأت میں۔ جاہ لازم ہے معنی آگیا حق حق کے پیار معنی (حق اللہ تعالیٰ) بھی ہوا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے لغد علو القول علی اکثروہم فہم لا یومنون (س) (۳) حق سے معنی جی بات ہے یہاں ارشاد ہوا (۳) حق کے معنی مستحق ہونا چنانچہ ارشاد ہے ویفعلون السس بغير الحق یہاں حق سے مراد انجی بات ہے۔ جس مجرورہ میں عندنا راہت بھی ثبات میں سے ہے عند قرب مکانی کے لئے آتا ہے کٹر۔ مگر رب تعالیٰ قرب مکانی وغیرہ سے پاک ہے۔ یہاں مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ہمارے علم سے ثابت ہو کیونکہ انبیاء کریم مظهر صفات کہہ یا ہیں۔ ان عند السحر میں۔ جب لڑتے اور فرعونوں نے یہ دونوں مجرورہ دیکھ لئے تو بجائے دل نرم ہوئے اور یہاں اسے ال میں نیا کرم سے درحضر ہوئے اور اسی صفت، انکیر کی بنا پر یہ کہہ دیا یہ خدا سمیہ۔ قالو۔ کا مفعول ہے گویا رنج ہے۔ یہی طور پر کہوں۔ جاہ دو سمیہ کیونکہ اس رہا۔ میں جاہ و سب چاہی تھا۔ نہ اسے مر یا جس مجرورہ ہے تو اس مجرورہ اس کا اشارہ یہ ہو سکتے ہیں۔ ان خصوصیت ہے تو صرف ایک مجرورہ ہی مراد لیا جا سکتا ہے یا صاف کا۔ کیونکہ ہر اشارہ واحد۔ صحر میں۔ تحقیق ہر تحقیق کے لئے ہے یا بعد بیضا کا کیونکہ ہر لی ان سے بھی تحقیق ہوتی اور لحواء سے مزید شب دور یا۔ معسر سے معنی فریب دھوکا نظر بندی۔ او جاہ و سب ہو سکتے ہیں۔ یہاں جاہ و مراد سے کہہ لی اس رہا۔ میں عام تھا میں۔ یہ لفظ بھی ان کے انجی۔ تار باجے کہ اس میں اکل شک شبہ بھی یقیناً یہ جاہ ہے اور یہ اس ان کی پتی خدا یا جہالت کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ انبیاء کریم مجرورہ دکھاتے ہیں خود انہوں نے ہی مطالبہ تھا۔ انجی لڑا کہ فرعونوں نے اس سے پہلے مجرورہ دکھائی نہ تھا۔ کوئی نبی اس سے پہلے اس میں آیا اس لئے انہوں نے اس کو جاہ ہی سمجھا مگر یہ غلط ہے۔ وہ خود مجرورہ کا مطالبہ نہ کرتے اور جاہ و مراد اس وقت بھی موجود تھی۔ یہ ایک یا تھا کہ یہ جاہ و سب مگر انہوں نے اس کا اظہار نہ کیا محض عتاب کے لئے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

خلاصہ تفسیر سے یہاں سے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر حکم و لو طویر تھا انبیاء سے خدا اپنے بہت سے نبیوں اور جناتی شکات قدرت اور تجزات بات ہے کہ یہ لڑا اس آیات و شکات کو حضرت موسیٰ و اس کی عاہ سے ہی ہے۔

پنجشنبہ ۱۱ نومبر ۱۰

ان سے اور یہ حضرت ہات و معن اور بڑے بارہب امراء علی دہرہ کے پاس سے کرتشرف اے اے مگر لوگوں نے  
 مارے میں + چنے سے کم درجہ یا برتر سمجھتے ہوئے ہی مثل شتر تھیں اور تکبر کیا۔ یہ سب کچھ کتاہیں اس نے تمہیں رو  
 یا اے عادی مجرم تھے۔ سب اس کے سامنے بجز سب کے تو ابھی یہاں سے۔ بلکہ یہ جو سب جاوگروں کے مقابلے سے  
 عاجز ہو جاوے۔ چر بھی ان معجزات اور قدرت کے نشانات کو یہی جانتے رہے کہ سب شک یہ تو خدا عاوی سے  
 قاطع سے اس آیت کریمہ سے چند ناکوے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ نبیاء کریم کی دعا پر گاہ سے اعزاز میں بہت ہی شان و کی ہے اور کامل مرتبہ سے نہایت جسکی عظیم شہ  
نھی اس امان سے مل جاتی ہے یہ فائدہ حضرت ہام کی جوت سے حاصل ہو جب دعا دعوت کی یہ ثنائ ہے نو وہ نبیاء کی  
ثان اس دعا کا یہ میں کئی عظیم ہے۔ بدعت انسان ان کی عظمت پر نہ جائے مگر اللہ سے ایک جی کی تہاں ہے  
دوسرا فائدہ جس سے ال میں ایمان کی عظمت و محبت ہمیں اس کے دس میں اللہ کی قرآن کی تعبیر کی مسجد کی مونی مرتبہ  
ہر حق کو کہہ بی کا ادب و احترام و خوف و محبت ساری عظمتوں۔ پتہ ساری پائی ہے یہ فائدہ ہر اس کسروا سے حاصل  
ہوا اس لئے ایسا کیا ہے کہ نبی سے گستاخ ہی اللہ کے متعلق یہ عقیدہ بنائے کہ اللہ بھوت ہو سکتا ہے (معاد اللہ) ہی سے  
بے ادب تووں نے ہی یہ بھی لکھا کہ اللہ کا نام سے پہلے مدے سے راوے سے ہے علم ہوتا (بدعت نمبر ۱) کی نبی کے  
اوروں نے جسے سارے طرف پھر گئے اور قرآن کریم کو زمین پر رکھا۔ جب کہ نبی کا عاشق و ادب کھی بھی مکی جرأت نہیں کر سکتا۔  
دیکھو بدعتی حکومت سے ہر مقدس میں تھی۔ ایمان کی تہاں یہ سب کچھ کیوں ہے صرف نبی کی سے اولی کی وجہ سے۔  
تیسرا فائدہ۔ اللہ کی غیر خصوصی صفات سے اس سے مخصوص ہر دوں کو بھی موصوفہ کہہ سکتے ہیں اس سے ولی شریک نہ کہیں  
آتا۔ یہ فائدہ لفظ حق سے حاصل ہو تو جس طرح حق اللہ کا نام ہوتے ہوئے ہی غیر اللہ کو حق کہہ سکتے ہیں ہی طرح  
سمجھ۔ بحیرہ کریم رحیم رؤف وود۔ حافظہ و ناظر حبیب ان نبیاء کریم خصوصاً آقا۔ او عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بدعت

اعتراض: اس آیت پر چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

پہلا اختر ارض۔ جب کہ موعود ہے کہہ دیا تھا کہ یہ کھل جاوے گا تو پھر حضرت موسیٰ سے بطور حفاظت کیوں فرمایا کہ یہ ہے (تفسیر کبیر رازی)

جواب: حضرت مہدی کا آئندہ قیام بطور حکامت نہیں بلکہ ان کے سابقہ قول مسخر میمون کی تریا یہ ہے۔

دوسرا اعتراض : اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ حضرت موسیٰ دپاروں صرف بخون رنگ سے دریا یوں ہی طرف سے نکلا۔ لکن حضرت موسیٰ ہماری قومی طرف سے نکلتے تھے۔ خصوصاً اس کی طرف تو ملاء کا "مصر صرف وہاں ہی کرتا"۔

جواب : ملاقات ضرور ہونی چاہیے۔ لیکن حضرت جبریل علیہ السلام کے وقت اپنے

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

١٠٠٠

در باروں سے خطاب کرتے وقت ایسا القوم، فیہ و لے خاطر۔ ارشاد فرماتے ہیں: ایسا العلما، انکم ماسی، مایہ، آپ سے  
 درباروں میں سے ایک نہاںوں اللہ نے اس کی آں میں تحت الارض، یہ کہیں لڑتے۔ جیسا۔ مصلحت یہ ہے  
 لے و باہلی ہے مرثیہ صلا، میں داخل ہیں ہو جتے (کی طرح یہاں بھی وہ ف و درباری ہی مراد ہیں۔ باقی وہ جتے ہیں  
 نے ان کو تاج کرنے کی حاجت نہ تھی اصل حاجہ کو تاج درباروں کا مطلوب تھا۔ ان سے ایسا لے کر عداوتی دگ ہو، جو اس میں  
 ہو جاتے۔ یہاں اس سے عداوت تھی

تفسیر صوفیانہ۔ قلب سانی پہ دوی کیفیت طای ہوتی ہیں سنی رہنمائی سنی شیطان روحی ہیڈیات، ۱۰ طایہ ہوتی ہیں  
خرا اثر شیطان کیمیت باوا طے خودہ بڑی بونوں کی طرح ہوا میں آتی ہیں۔ اس کی طرف توجہ۔ وہی جہان میں  
مرشد کا منت کیر باتھ نہ پہنچے تو سر میں ملک سے ہن کا بنانا کمال ہو پاتا ہے۔ اور سانس قابض، نور، طایہ میں  
دول میں پھنستا ہوا کثافت لگی ہے میدان میں چلا جاتا ہے۔ جہاں سے ہر روشنی تاریکی محسوس ہوتی رہتی ہے۔ ہن  
سلی، ہدی ہر جہان سے نور ہے۔ نگر کھتا ہوا رلی خواروں میں شامل ہوتا ہے اور ہی جاتیہ قابض، محسوس نہیں۔ اس سے متعلق  
آوار میں ایسا تسلط جماتی ہیں کہ پھر کسی موسیٰ و بارون کی پٹی نصیب اس پر شہ پر نہیں ہوتی یہاں کی اتنی دھیمی سے۔ اس کی  
حوشوہی ان کے لئے ناگوار ہوتی ہے۔ خیال رہے کہ ہر طے کا رلی موصوع ہوتا ہے۔ علم خواہ موصوع طے کا کام طے سے ہوا مصدر  
مشق۔ علم طب اور علم فقہ کا موضوع مختلف طریقوں ہی بدن اسانی اور تصوف کا۔ موصوع روح، قلب سانی و طے  
درمولہ اعلم بالصواب۔

قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ

ماہنامہ - تاریخ و جغرافیہ

میں نے یہ بات فریست پر لکھی ہے ، جس سے آپ کو پتا چلے گا ۔

هَذَا وَلَا يَقْلِحُ السَّحَرُونَ ۖ قَالُوا اجْتَمِعْنَا لِنَلْفِتَنَّهُ

*Journal of Management Education* 30(6)p. 789-804

۱۰۰۔ در جادوگر مراد کو کہتے ہیں ۔

عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبَرِيَاءُ

— *Journal of the American Medical Association*, 1997

[illegible]

Figure 1. A schematic diagram of the experimental design. The subjects were divided into two groups: the control group and the experimental group. The control group received a standard training program, while the experimental group received a modified training program. The results of the training program were compared between the two groups.

## فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ

میں اور کتنے ہیں ہم سے تمہیں اس سے یقین — اس  
میں نہیں اس کی جہاں سے اور ہم تم پر ایمان — سے نہیں

**تعلق** اس آیت کریمہ کا بھیجی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** بھیجی آیت میں فرعونوں کا ایک قول ذکر کیا گیا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کے معجزات کو کھٹا جادو کہا اس آیت کریمہ میں اس کی مناظرہ تردید میں حضرت موسیٰ نے قول کا ذکر کیا۔ کہ ہے کسی دلیل انداز میں ان سے قول کی تردید

**دوسرا تعلق** بھیجی آیت میں فرعونوں کی ایک بات کا ذکر تھا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کو نبی نہ مانتے ہوئے محض انکار کی بنا پر معجزات کو قیوں نہ کیا۔ اس آیت میں ان کی نہ ماننے کی دو اور وجوہوں کا ذکر کیا جا رہا ہے خود ان کی ربانی۔

**تیسرا تعلق** بھیجی آیت میں فرعون اور اس کے گروہ کا اپنے کو بڑا سمجھنے کا ذکر تھا اس آیت کریمہ میں اس سے اس خطا رجحان کا ذکر ہے کہ خیال کرے کہ بڑا نہ سمجھنا چاہئے۔ حالانکہ یہ وہی حقیقت میں سب بزرگوں اور بڑائیوں سے ہوتے ہیں۔

**تفسیر نحوی** قال موسیٰ۔ یہ حمد و تعریفی قول ہے اس کا مقصد اعلیٰ عبارت التفتولوں سے العولوں کا۔ مزہ و تہنہ انکاری ہے۔ یہی کیا تم ایسی بے ہودہ بات کہتے ہو جو تم کو نہ کہنی پائے تھی۔ یہ بھی جملہ تعریفی قول ہے اس کا مقصد پوشیدہ ہے یہاں مبالغہ و تہنہ پوشیدہ ہے یعنی اے بے دیوں تم حق کو وہ بات کہتے ہو جو پہلے کہی تم سے۔ ملحق حق سے معجزات موسیٰ میں لاجاء کم۔ لاجاء یہ ہے نہ کہ شریہ۔ جانو۔ ماضی مطلق معروف لازم ہے۔ یعنی آگیا حکم سے مراد نہیں مطالبہ۔ اے افرعونوں اسحر ہلا یہ یا محمد ہے اور موسیٰ علیہ السلام کا قول ہے اے افرعونوں اسحر ہلا۔ ہلا ام شاردہ ہے اس کا اشارہ یہ حق ہے ولا یصلح الساحروں لا یصلح یہ و اللہ غائب نہ کر۔ مقصد اس کی بدھج سے بتا ہے کہ پارسہ۔ (۱) جزا یا پھٹنا (۲) حالت یا (۳) کامیاب و نا (۴) دیتی رہنا یہاں تیرے معنی میں اس کی کامیاب ہونا مقصد یا الساحروں اللہ اسمی الدین ہے ساحروں جمع غرات ہے اس کا واحد ساحر ہے ساحر مصدر اور جادوؤں طرح متحمل ہے۔ ساحر سے ریر سے بھی نظریا متحمل ہوتا ہے۔ دینا۔ (۲) طبع کرنا۔ دینا۔ (۳) سے معنی طلوع آفتاب سے پہلے کا وقت اور معنی امید اور امید جو انہوں نے یہاں غریبہ میں ہے قالوا یہ افرعونوں کا دوسرا قول ہے۔ احتساب امرہ والیہ۔ بحث۔ ماضی مطلق واحد نہ کر حاضر کا ماضی ہے۔ معنی پوشیدہ و نامحسوس جمع متکلم۔ ظرف کے لئے ہے۔ للعباء اسم تعریفی ہے فلفٹ صیغہ واحد نہ کر حاضر فاعل حضرت موسیٰ نعمت سے بنا۔ ام سے



[illegible]





پہلا فائدہ: اہل اللہ خصوصاً نبیہ کرام کے افعال و اقوال کو پی محفلوں سے نہ جانے بلکہ ہاتھ کی باتوں کی تصدیق کرو۔

دوسرا فائدہ: جادو کرنا کفر ہے۔ کیونکہ جادو گر دنیا و آخرت میں ناکام ہے اور یہی حال قرآن کریم نے کادوس ثابت کیا ہے۔ چنانچہ سورہ مومن آیت نمبر ۱۱۰ میں ارشاد ہے۔ قَدْ لَاحِظُنَا عَمَلَهُمْ وَلَٰكِن لَّا يَفْقَهُوا شِعْرَ الْكُفْرَانِ سُبْحٰنَ كُفْرٰنِہٖ لَیْسَ بِہٖ نَکَاحٌ فِیْہِ

تیسرا فائدہ: بنی بھالی، بنی سہنے پرانا یا نیا ہوا شرط نہیں۔ دین و علی بہتر ہے جو فیہ السلام کے واسطے سے میر ہو تو میں جن میں عقل انسانی یا افعال انسانی کو دخل ہو وہ سب باطل ہیں خواہ کتنا ہی پرانا ہو۔ چوتھا فائدہ: امیاء کرام کائنات کے تمام علوم کے ماہر ہوتے ہیں اور ہر چھوٹے بچے۔ کھانے پکھانے کو بچپن میں منسلق فلسفی استدلال کو بھی جانتے سمجھتے اور سائنسی فارمولوں جادوگری کی ضرب کاربوں کو انہی طرح سمجھتے ہیں نہ کی کو دھوکا دیتے ہیں۔ کسی سے دھوکا کھاتے ہیں۔

پانچواں فائدہ: مچی عظمت و کبریٰ، بادشاہت و حکومت انبیاء کرام اہل اللہ اور علماء کرام ہی ہے دنیا کی چند دودھ حکومت و سرداری صوفی ہے اس لئے اللہ والے اس کی طلب نہیں کرتے

چھٹا فائدہ: یہ ضروری نہیں کہ حق کی تبلیغ پر سب ہی ایمان لائیں۔ ایمان لانے سے علماء و مبلغین اسلام کو بیدار دل ہو کر پریشان ہونا چاہئے۔ بلکہ تبلیغ جاری رکھو کوئی مانے نہ مانے۔ تبلیغ کا مقصد یہ ہونا چاہئے کہ ہمارے مرید یا مقتدی یا شاگرد یا مستعد بنیں بلکہ صرف اللہ رسول کو رضاعت کے سے تبلیغ کرو۔ یہ فائدہ و صاحب سے حاصل ہو دیکھو محسن انبیاء کرام علی امت میں ایک شخص بھی داخل نہ ہو مگر ان اللہ کے پیاروں نے تبلیغ چھوڑی۔ خود موسیٰ علیہ السلام پر ایک قطعی مچی ایمان نہ لانا مگر آپ نے ان کے غرق ہونے تک ان کو تبلیغ کی۔

اعتراضات: اس آیت کریمہ پر چند اعتراض جاتے ہیں پہلا اعتراض: یہ کیوں ہے کہ یہاں تو احسانا لفظ واحد کے حاضر لے سینے بولے گئے پھر آگے دونوں جگہ لفظا شیعہ کی ضمیر ارشاد ہوئی پیسے میوں میں صرف حضرت موسیٰ سے خطاب ہے دوسرے الفاظ میں حضرت موسیٰ و ہارون دونوں مراد ہیں یہ افتراق کیوں؟

جواب: چونکہ معجزات بھی حضرت موسیٰ نے ہی دکھائے اور یہ دین اسلام بھی آپ نے ہی لایا تھا اور یہ ہارون جواب دہ تھا کہ آپ نے ہی فرمائی اس لئے یہاں واحد کا صیغہ یونامیہ اور صاحب شریعت آپ ہی تھے حضرت ہارون آپ کے معادوں تھے اس لئے لفظاً یعنی باپ دادوں کے دیں سے پھرنا آپ ہی کا کام تھا مگر اشیائی عظمت وغیرہ دنیاوی چیزوں کا تعلق دونوں سے تھا اس طرح ایک کو ماننا کیا دونوں کو ماننا تھا لہذا اللہ دونوں حکماء مراد ہوا۔

دوسرا اعتراض: آل رحمن۔ رحمن سے پندرن تھے اور رحمن کی عمر اس وقت ۵۰ سال تھی۔ باپ دادا۔ رب رب کریم



## يَا سَاحِرُ إِنَّا سَيِّبُطُكَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ

یہ آیت اللہ عظیم باطل سے کاٹے گی اور اللہ نہیں بدلتا اسے  
یہ آیت ہے اب اللہ اسے باطل سے کاٹے گا اور اللہ نہیں بدلتا

## عَلِ الْمُفْسِدِينَ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ

اللہ اللہ حق کا اور بات ہے اللہ حق کا  
اللہ حق کا اور اللہ حق کا اور اللہ حق کا

## وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٣﴾

ظہور ہے  
وہاں ہے  
چلے  
ہاں  
میں  
مجرم

تعلق اس آیت کریمہ کا بھی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پہلی آیت کریمہ میں واقعات موسیٰ و فرعون کا ایک پہلو مذکور تھا اس آیت پاک میں دوسرا نتیجہ نیز پہلو مذکور ہوا۔

دوسرا تعلق: پہلی آیت میں فرعون کے ناکام ہونے اور جواب ہونے کی ایک صورت اور دوسری بھی اس آیت میں اس کے بھونا اور ناکام ہونے کی دوسری وجہ بیان ہو رہی ہے کہ باوجود خدائی کا دعویٰ کرنے کے پھر بھی خود کو کوئی مقاومت نہ کر سکا بلکہ دیکر جاودہ گروں کا سہارا پکڑا۔ اتنا کمزور ہوا مگر درباریوں کی ضد اور حماقت کہ اب بھی اس کو خدا سمجھ رہے ہیں۔

تیسرا تعلق: پہلی آیت پاک میں موسیٰ علیہ السلام کے قول کا ذکر تھا اس آیت میں آپ نے علیٰ حق کا ذکر ہے۔ تفسیر نحوی و قتال فرعون لفظ واذا ما ظفر نہیں بلکہ سہمہ ہے جو بیاں جزائے لے لفظ سے شروع میں آتی ہے خداوند عظمیٰ کے کہہ ایسا درمیان کلام میں وارد ہوتا ہے قتال نامی ہے قول سے مشتق ہے مگر اس کا پہلا باب ہے اس کا ناظر فرعون ہے۔ لفظ فرعون اس زمانے میں ہر شاہ مصر کا شای اور ملکی لقب ہوتا تھا۔ یہ لفظ فروع سے بنا۔ ربانی ہے اس کا لفظی ترجمہ ہے مگر فارسی، شری، جاہل۔ (منہج عربی) فرعون۔ فلول سے وزن پر مبالغہ ربانی ہے۔ انیسویں سید اس کے حاصر قسی سے بنا بمعنی بالوتم۔ فی میں خون و قیہ۔ یا حطم کی ضمیر متصل۔ کل ب معنی مضویت کی ہے۔ قل مصاف سے نصب مودیہ کلیہ کے مفہوم میں ہے۔ بحر لفظ واحد ہے معنی جمع ہے۔ طیم، باغ کا سیر ہے۔ یعنی زیادہ لاکھ طیم والا۔ یہاں جاوہر کا فروع کی صفت ہے۔ فلماں خبر یہ۔ لعلہ فیه بمعنی جس وقت جاوہر فی سے حملہ یہ ہے۔ اس حوالہ سے اب اس کا نام اسم استغراقی یعنی آگے تمام جاوہر کا لفظ موسیٰ۔ ہم میں ام حرف پر مضویت کا ہے البتہ فعل امر حاضر معروف ہے۔



بلکہ عظیم۔ بہت بہت زیادہ ماہر و لائق تجربہ کا ترجمہ اور سہانی سمجھنا کہ حضرات کی قوت میں بار ہے میں بہت ہی بڑے جادوگر مارماتے کا سبب ہے۔ اس حکم کے پاتے ہی مصری قتل کوئی سے مکارے وہ نہ ہوں۔ کسی کسی میں میں مادی تارن اور مصر نے اس کی دور اس قدر یہ کا مقدمہ سمجھ رہے تھے کہ مقررہ دیا تھا کہ سن۔ میں ماہ بعد وہاں ہی مقابلہ ہو گا۔ شہر جادوگروں کو چلا تا۔ کے فلسفہ حواء السحرة دیکھ پاؤ آگے قسیر مساوی۔ ایسا ہی۔ اور جادوگر تار یک سفر پر جمع ہوئے اور ان کی ساری ہر اکھڑاں دنوں۔ عداوتیں رات وہ تھے جس پر اس۔ جادوگر کا یہاں ہوا تھا اللہ اکبر یہ ہے انہوں نے دل میں حیرت عظیم پایہ السلام جمع لگ گیا اور مارا کھانا چار حصوں میں تقسیم ہو پہلے گروہ فرعون اور دوسریوں کا قتل قادی پر دیگر تاشلی میں پہلے دیاں سے اس طرف کی رہ رہا۔ پورے اور جواں۔ میدان کے دوسری طرف صرف دو صاحب دست مسکے وہاں میں اسلام۔ یہاں رہے۔ وہ خال فرعونوں میں اچھے انداز میں رہے جو ترتیب کو نہیں چاہتا مگر اعتبار فریے کے یہاں ترتیب ٹھونڈ ہے بعد انہوں کا بوق۔ پچھلے مکالمے سے بعد سے قسیر مساوی کا۔ یہ وہاں۔ ترتیب کا انکار درست نہیں۔ لہذا آیت دوسری۔ خود اس۔ ترتیب مستحسن ہے حالانکہ وہاں بھی ترتیب کا متقاضی نہیں کی طرح یہاں ترتیب سے ٹکرائے ہیں۔ یہ سب بات بات کا اوصاف خالص ہو گیا کہ دینا ہے اس سے پہلے ایسا مجمع۔ دیکھا ان اتمام مظاهر سے لئے رہے توئی کے اس جادو کے مقابلے کا چارہ توں میں ذکر فرمایا سورہ اعراف سورہ یونس کی مقام سورہ طہ سورہ شعراء۔ تب فرمایا قل لہو موسیٰ انکلو احسان سورہ مفسرین سب انتظامات عمل ہونے کے بعد پہلا نظام حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ یہ جادوگر، پچھلے جادو کا شعبہ چھٹا چاہئے ہو القوا القاء سے کیا ہے جس نے معنی زمین پر پھینکنا جس سے وہ پڑ لکرائی رہے اور جرات رہے نہ لئے چھوٹے نہ۔ طرح کے معنی پھینکنا جس سے وہ چیر نوٹ پھوٹ کر نظر سے اٹھل ہو جائے۔ سب کا یہ رہا۔ جادو کی حقیر کرنا امر ہے نہ کہ جادو کی جرات دینا۔ خیاں رہے رہا۔ دو قسم کا ہے۔ ایک نقصان دہ جس کی کچھ۔ کچھ حقیقت ہوتی ہے اگرچہ دوام نہ ہو یہی اصل نعرہ دور شعبہ جو صرف دیکھتا رہتا ہے اس کی حقیقت کچھ نہیں ہوتی پہلے جادو خود اس۔ پورا یا حقائق اور یہ وہی ہے اس کے لئے صحت موسیٰ۔ العوفیہ لایہ۔ اور وہ اس سے عبرت دیکھی کا طریقہ مکی بات ہوا کہ آپ نے نہ رید میں ہیں یا کہ یہ جادو راہی ہے اس کو میں پر ایک شعبہ کے احساں میں سے آپ نے مہم کیا۔ اس جادوگر نے جواب دیا کہ آپ پچھلیس کے چھ یا ہم ہی پچھلیس میں آپ نے فرمایا بلکہ تم لوگ ہی پہلے پچھلے اس کا۔ وہ میں ہو چکا پہلے اس سے اتنی دیر سے ایک اس سے کہ صحت میں تو اپنے بھوئے پہلے دکھائی پچھے تھے کہ چھ سے وہ پچھلے اصل نظروں سے۔ چھ سے تھے دوسری وہ پچھی کہ اس سے جادو کا تو۔ تاکہ۔ کہ پچھلے شہر۔ ساری بات جادو کا دیکھا سے مطا ہے حقائق یا عروہ تو نے اور مجمع سے جکی دوسرے جادو مطا ہے یہ تھا کہ اس سے جادوگر شعبہ کی نظر سے ہوئے انہوں نے ہوا کا مخصوص تھا تو ان کو چھ جانی سے نہ موجود ہو اس لئے آپ نے یہ کار کا حکم دیا۔ چھ میں انہیں اس بات سے توجہ سے طلب کر کے کہ اس کو توڑ۔ اگرچہ شعبہ۔ جادو جس قسم تھا۔ اس سے

[illegible]

قیمہ فی جرد : چار شمشیریں ایک سو اسی روپے قیمت پر ، اور ایک پستول ۔

چھٹا فرقہ : انوی حاکم سے جو وہ بہت بڑی طاقت ہے، اس کے لئے اس نے ایک نیا علاقہ بنایا ہے۔

اعتراضات: اس آیت پر چند اعتراض پڑتے ہیں۔

فیسہ صوفیانے کتاب اسانی کیا ہے۔۔۔ کی میں مومن و مقلد دارداروں اور کلمہ داروں اور اہل حق میں۔



ارادے دعوتِ ایمان و تبلیغ ہے۔ نفس کی حید سازی گویا چادوگر ہے۔ قلب سوئی ہمیشہ توحید پاری اور عبادت خالق کی طرف  
باتا ہے۔ نفس نود و حمید اور یوینیت ہے لیکن قلب اور اس راہبہ کی غایت کے معامل نفس امارہ کے سب دعوے ناکام ہو چکے  
میں محض نظر کا دھوکا و فریب کاری رہ گئی ہے جس کی بنا پر اہل ہند ہے۔ مولانا فرماتے

نفس مایم کتر از قزحون نیست ایک اور احوں۔ مارا خون نیست

قافوں اہلرت سے کہ جب کائنات میں چاروں خالوں اور قزحون۔ فریب کار چادوگروں کی یہ دلی ہولی تو رب  
الہوت نے عین پی صحت و رسم سے اپنی طرف سے ایک عظمت والا حق بھیجا۔ جس سے اتنے ہی عینوں فریب و نگاہ  
چاک کیا اور تمام قزحون کو ایسا غرق کیا کہ ہر قزحون کے ساتھ آل قزحون بھی مست و مایوس ہو گئی۔ جیسے کہ ہا گیا لکھل قزحون  
موسیٰ یہ سب بچھا ہے۔ بدوں کی علاج کے لئے کیا گیا۔ مگر کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جس کو ظلم کی خامی اور صعوبتیں راس  
آ جاتی ہیں اور ظلم کو انصاف اور خدا میت کو سرداری سمجھ جاتے ہیں۔ وہ نجات شکر خداوندی ادا کرے۔ اے حق کا بی بی حق ڈرانے  
لگ جاتے ہیں اور ناکامی کی صورت میں خود ہی حسد کی آگ میں حل مرتے ہیں۔ حق پھر بھی حق ہی رہتا ہے۔ ہر میں جس  
صداقت یہ سے حرم ہو کر تحت اثبات پر جلوہ گر ہوتا رہتا ہے کیونکہ و بحق اللہ الحق بکلمہ و لو کمرہ  
لمجورون۔ مولانا فرماتے ہیں۔

مر فقام نور و ملک و محو کہ ملک زور و کے مرجع کہ

فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَىٰ لِأُذْرِيَّةٍ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ

موسیٰ نے اپنے قوم پر خوف کیا کہ وہ اس سے قوموں میں سے خوف  
تو میں نے ایمان لیا۔ مگر میں نے قوموں میں سے خوف کیا کہ وہ اس سے

مِّنْ قَرَعُونَ وَمَلَأَهُمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ قَرَعُونَ

دعوتوں میں سے خوف کیا کہ وہ اس سے قوموں میں سے خوف  
دعاوں سے خوف کیا کہ وہ اس سے قوموں میں سے خوف

لَعَالِ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ لِمَنِ الْمُسْرِفِينَ وَقَالَ

وہ خدا میں سے خوف کیا کہ وہ اس سے قوموں میں سے خوف  
میں سے خوف کیا کہ وہ اس سے قوموں میں سے خوف

مُوسَىٰ يَقُولُ إِن كُنتُمْ أَمْنُتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا

موسیٰ کہتے ہیں کہ اگر تم اللہ سے خوف کرتے ہو تو تم  
موسیٰ کہتے ہیں کہ اگر تم اللہ سے خوف کرتے ہو تو تم

## ایں گنتہ مسلمین

اگر تم اسلام رکھتے ہو

تعلق اس آیت سے نہ کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے

**پہلا تعلق** پھیل آیت سرید میں حضرت موسیٰ نے قول فرمایا تھا کہ میں نے بتایا تھا کہ اس میں سے متدبیرے نہ کرو اور کہ اس مقام پر اور حضرت موسیٰ نے فتنہ باطل کی شکست کا کیا اثر ہو کہ لہذا اس لموسیٰ لا درہمہ میں قوم

دوسرا تعلق گھیل آیات میں فرماؤں کی دیت کو ایمان سے پہلے ایمان اس کی تعلق تھی اس کا تعلق شریعت و قیامت سے تھا اس آیت میں ایمان لانے کے بعد تعلق او موکل علی اللہ اور کول راتھ الی اللہ ہر سے رہتا ہے اور یہاں پر تمام رہنے کا وسیع کاظم ہے۔ گویا کہ پسے کفار تبلیغ کا اگر تھا اس مسنون و تبلیغ ہے

**تیسرا تعلق** پہلی آیت پاک میں اشارۃً درمیں، حالہ کوں، اسے درمیں کی آیت عربی سے تو اسے اس میں اور کھانا و حرب کا تعلق یا تھا جس سے نبی کریمؐ کو پید ہوئی تھی اس آیت پاک میں اس سے عقاب و درخت کے پتے میں تھوڑے لوگوں کے ایمان کا ذکر کر کے نبی کریمؐ کی طبعی و نفسی اس جاری ہے گویا کہ نبیؐ کی پاک و نفسی میں نہ رہتا نبی کریمؐ کی تبلیغ یا شیر کے، جو کہ جس سے پھر دل بھی چلے جاتے جب کفار خدا ایمان لاتے تو نبی کریمؐ کی نفسی ہو جاتے تھے۔ اس سے اس طرح نفسیوں دل جاتی تھیں کہ قلب محبوب پر نہ ہو۔

**تفسیر نمبر ۱** لہذا اس لموسیٰ و عطف ہے اس کا معطوف علیہ پہا پیدہ حمد ہے ما میں ماضی تعلق منہی ہے میں سے بنائے کا تر مر ہے نفوذ ہونا موسیٰ بن مر بھی اللہ تعالیٰ کی محفلت میں آجاتا ہے اس لئے اس کو موسیٰ کہہ جاتا ہے۔ نبیؐ سے کھاری سداور سے دھتی کا اظہار سے موسیٰ میں، بمعنی مٹی ہے لا درہمہ میں قوم لا فاشہ ہے یہاں اپنے ہی معر میں مستعمل ہے، قبل کی اسے اطلاق کو طر بقہ ختم یا دریت درہمہ سے بمعنی چھٹی چیزوں۔ مٹی میں خوار سے استعمال کیا جاتا ہے یہاں کم عمر اور نو جوان، طرہ مراد ہے یا تمہارا فی طرف اشارہ ہے۔ مصر بمعنی قات قومہ قوم سے حاصل قلمی مرادیں صحیح قول میں اہمیر و اسد غائب اس کو مر جہاں سے عصبی حریف میں مراد میں سمیت کا ہے۔ خوف معنی دہشت۔ میں دیاں سے اراضا صفت کا لکھ دیا۔ فرعونوں عصبی علیہ کہ مر سے مصر سے





جزیرے میں ارض سے ماحول و طاقت ہے یا ساری زمینیں یہی ماحول ہے۔ میں اس سے ملتی ہے ماحول۔ یہ مطلب ہے کہ وہ زمین میں اس وقت ایسا نوبی مغرور اور بدتمیز شخص ہے کہ اسے اس کے ماحول سے جدا کر کے اسے شک سے بڑھے والوں میں سے ہو گیا۔ یہاں تک کہ بندہ ہو کر مصروفیت کا ماحول کر دیتا ہے جس سے اس سے شک کا خوف نکل جائے تو اس سے کسی رحم اور محبت یا انصاف کی امید نہیں کی جاسکتی یہ کام ماحول سے نکلنے کی دوسری بات ہے عزت و اہمیت کی یہاں سے غیرت سے شرم و خجالت سے بڑھ کر اس کا رتبہ بتاتی ہے۔ یہاں ماحول و فانی موسیٰ بنو علیہ السلام کہم انکم باللہ صلیہ نو کلوا انکم مسلمین یہ سب چھوڑ کر محبت سے تڑپ کر رہ گئے۔ کیا ان کے لیے ان کے مسلمان ہو اور تم کو مسلمان بنانا پسند ہے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان ہے۔ اسے ہوتا ہے کہ اس پر مجبور ہو کر وہ پھر عیارت پیدا کرے۔ اس کا ماحول کا شیوہ نہیں یہ ہے حضرت موسیٰ کا اہل ایمان اور کلام اگر یہ کام نہ کرنا تے تو انھوں نے رو کر کرتے تھے۔ دلیری اور جرأت مندی پیدا نہ ہوتی جو حضرت موسیٰ کی صفت اور کلام طیب کے اثر سے ہوتی۔ یقیناً سے اس کی تفسیر میں نہ کرنی اس نکل کے نکل جس لوگوں کی طرف تبلیغ کے لیے بنی ہو چکے ہیں وہی لوگ اس ماحول میں رہتے ہیں اس کا ماحول سے فرعون اور ملاحی آپ کی قوم میں شامل ہیں۔ ان تمام آدمیوں میں اس اہل پوری آیت سے ماحول کا کام یہ ہے کہ یہ ماحول اول شرط مسلمان ہونا ہے اور شرط ثانیہ یہ ہے کہ یہ ماحول مسلمان ہو جائے۔ یہ ماحول مسلمان ہو جائے تو یہ ماحول مسلمان ہو جائے۔ لیکن اگرچہ ہمیں اس کو حاصل نہیں تو کل اہل ایمان کے بغیر مسلمان ہونا بیکار ہے۔ (اللہ تعالیٰ)

فائدہ: اس آیت کے تحت سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ: نبی کریم کی تبلیغ پر پہلے عرب اور صیغہ وک اور ہر وقت کے یہ دوست گمراہ ایمان لاتے ہیں۔ غلاف و کلمہ مسلمان کہ اس پر گمراہ لے اور انہیں لے دوست ہر ایمان نہیں لاتے اگرچہ تھے بڑے طاقتور اور جہاد میں جاتے ہیں انہیں کریم کی چٹائی اور بے ادغ زندگی کا ایک ماحول بنتا ہے۔ یہ فائدہ دوسرا ہے۔ ماحول ہوا دین والوں اور دین والوں کی تبلیغ میں ایک واضح فرق یہ بھی ہے کہ اللہ والوں کی تبلیغ کا یہ اثر غلبہ و مساکین پر ہوتا ہے۔ غلاف و کلمہ مسلمان کی تبلیغ کہ اس کا اثر ہر اور لوگوں پر ہوتا ہے۔ دیکھو حضرت موسیٰ کی تبلیغ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلے ایمان حضرت خدیجہ و اہل خانہ ایمان لائیں۔ ہمارے دین یہ ایمان صاحب دین کا ترس صرف نوجوان لڑتے ہیں مگر یہ اس کی غلطی ہے۔

دوسرا فائدہ: ہر دین کی قوم وہی ہے جس کی تبلیغ کے لیے شریف لائیں اور جس میں ایمان لائیں اس بات مانیں۔ لہذا ہم سب مسلمان ہی پاک کی قوم ہیں۔

تیسرا فائدہ: انسان کے چپے خیر خواہ اور مصیبتوں سے بچانے والے مشکل شامامت و اللہ کی طرف لے جانے والے ایمان کریم ہی ہوتے۔ جتنی دنیاوی خیر خواہ بننے والے اپنے اچھے کوائف رکھتے ہیں جہاں سے کال کچ پورا اسی سے ماحول بنی مادی نصیحتیں اور نصیحتیں ماحول و بہت کر دیتے ہیں قومیت، تعلق و اداری کا غرض اس سے یہ ہوتا ہے کہ یہ فائدہ دین

ایہ تیسرے سے حاصل ہوا۔

چوتھا فیئہ اللہ کے نزدیک وہ پیارا ہے جو اس کے ایمان کی عزت و ادب سے اور ایمان کا پیارا وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی امت پر کامل یقین اور بھروسہ کرے یہی ہے ایمان کا خلاصہ۔ یہ مدعا اس آیت کے اول سے لے کر لعمریٰ (۱) اور آخری جیسے صلیہ تو کلو (۱) سے حاصل ہوا۔

اعتراضات: اس آیت کریمہ پر چند اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض: اس آیت کریمہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ پر چند صوفیوں ایمان لائے حالانکہ سب جاہل و نادان تھے۔ اس میں اسی شرارت تھی سب ہی اسرائیل جو سارا لکھتے تھے وہ بھی ایمان لائے جیسا کہ کلمہ واقع سے اور دیگر تفسیر سے یہ پتہ چلتا ہے۔

جواب: حضرت موسیٰ پر ایمان لانے والے میں گروہ تھے۔ پہلا گروہ بنی اسرائیل یہ تفسیر طور پر در پر وہ ایمان لائے جس کا کسی فتوئی کو علم نہ تھا۔ یہ لوگ اپنی بات کی لائی میں نجویوں کی پیشگوئی کی بنا پر حضرت موسیٰ کو دیکھتے تھے اس میں دوسرے گروہ کا صرف یہ غیب دان کو تو یہ تک لکھا تھا کہ کسی کو کہیں یہ ایمان اس وقت سے حالات کے اعتبار سے چھوٹا تھا۔ یہ لوگ مجبور بنے کہ تھے اور پھر ان کے ایمان پر قوی تعصب یا برادری ہواری کا ملنے لگا پڑا تھا اور گروہ چاروں گروہ یہ لوگ بھی اپنی شکست کے بعد مغلوب و پریشان ہو کر ایمان لائے تھے نہ کہ محض شانِ نبوت کے لئے جیسا کہ خود قرآن میں ہے۔ ایک جگہ والقی السحرة ماجدین کے الفاظ سے یہ کیفیت ظاہر کر دی۔ تیسرا گروہ جس نے بغیر خبر و دیکھے ہوئے عصا موسیٰ سے پہلے ہی محض احترام نبی میں لائی اپنے ایمان کو ملال الطمان خاطر لیا (روح ایمان) اپنے شان و ایمان اس ہی لوگوں کا تھا اور فرعونوں میں سے صرف یہی چند نفوس تھیں جو یہ سوس ہوئے۔ اس ہی کے ایمان سے عام و خاصہ پہنچا اور فرعون کا غرور ٹوٹا۔ اسی لئے صرف اس کے ایمان کا ذکر کیا گیا۔ اس آیت میں جہاں یہ مقصد ہے کہ مونی لوگوں کی غفلت و دل کا اعتبار ہو کہ دیکھو بجز چند لے کوئی آخر تک ایمان نہ لایا وہاں اس نفوس کے ایمان کی شان بتانا بھی مقصود ہے لہذا یہ حضرت بہت مناسب ہے۔

دوسرا اعتراض: اس آیت میں حضرت موسیٰ نے یقین کیا کہ فرمایا: یا ایہا الذین امنوا فرماتے ہیں کہ تاکر ق و ہا لہ یقوم میں تو مومن کا مراد سب شامل ہوتے ہیں حالانکہ یہ خطاب مومنوں کو ہے۔ یوں حضرت موسیٰ کا ایمان لادیں اموا نہ فرماتے وہ سے ہے (۱) یہ لقب صرف ہمارے ہی اہل صلی علیہ وسلم کی امت ہو گا ہوا بقدری امت وہاں پورے لقب سے نہ نارا کیا (۲) اگر یہ الفاظ یہاں بولے جاتے ہوں گے جہاں لقمہ لقمہ خط ہو جاتا ہے لقمہ اس میں تو اسی ایمان و شرط یا جارہا ہے (۳) لفظ مومن کا لقب کامل ایمان کے بعد نصیب ہوتا ہے۔ یہاں اسی کامل ایمان ہی نہیں لقمہ کامل اللہ رسول پر بھروسہ سے حاصل ہوئی ہے۔

تیسرا اعتراض: یہاں صلیہ تو کلو لکھا کہ فرمایا: تو کلو لایہ فرماتا ہے تھا (تیسرے سے)

جواب: تاکہ صبر کا فائدہ ہوا اور مقصد یہ ہے کہ اللہ ہی پر محروس ہو جس بتاتا ہے، دنیا داروں ملکوں میں، پر محروم ایمان نے معافی ہے اس کی تفسیر صوفیانہ اگلی آیت میں بیان ہوگی۔

**فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ**

یہ سب جو ہے پر اللہ ہی پر محروس یہ ہم نے اپنے رب سے دعا کی کہ نہ بنا تو ہم کو فتنہ اپنے قوم کے لیے۔

**الظَّالِمِينَ ۝ وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝**

ظالموں اور پناہ ہم کو دے رحمت سے قوم کافروں سے۔

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پہلی آیت کریمہ میں حضرت موسیٰ کا کلام طیبہ مذکور ہوا اس آیت میں اس فقہی رد کلام کا دلدار اثر بیان کیا جا رہا ہے۔

دوسرا تعلق: پہلی آیت میں لوگوں کے ایمان کا ذکر تھا اس آیت پاک میں ان کے روح ایمان یعنی توکل علی اللہ سے اقرار کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق: پہلی آیت پاک میں شری مومن ہونے کا ذکر تھا اس آیت میں فکری اور حقیقی مومن ہونے کی دعا ہے۔

چوتھا تعلق: پہلی آیت طیبہ میں فنا اس لمبی فرما کر فانی الرسول اور بارگاہ نبوت کی حاضری کا ذکر تھا اس آیت پاک میں فانی اللہ اور رغبت الی اللہ کے مدارج کی ابتدا ہے۔

تفسیر سخوی: فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا فی تعقیبہ قانو ماضی مطلق جمع مذکر اس کا فاعل وہی نو مسلم ہیں علی صرف ہر اپنے معنی میں ہی مستعمل ہے یہ نسبت۔ لفظ اللہ باری تعالیٰ کا، اتی نام ہے۔ غرض صحت بھی مراد ہے یہ لفظ اسم و فاعل میں ہے اس کے بہت اشتقاق ہیں اور اس کا ترجمہ بعض کے نزدیک معبود ہے، حقیقت اللہ خود بہتر جانتا ہے تو ظالم جمع ظلم ماضی مطلق اس کا فاعل وہ مسلم جماعت ہے۔ وکل سے بنا اکثر متعذر ہوتا ہے اس کے پانچ معنی ہیں۔ پرہیزگار، محروم، کسی کے ہمارے چلنے کسی کا کام اپنے دے لینا، بزدل دعا بڑا ہونا، رابطہ قائم کرنا، یہاں پہلے دو معنی بن سکتے ہیں اسی سے لے کر وکل ربما لا نجعل فتنہ للقوم الظالمین۔ یعنی مرکب اضافی منادی ہے یہاں ۷ فتنہ پوچھنا ہے۔ اصل میں تھا یا رہتا ہے ہمارے رب اس کے معنی پانچ والے امت اسام میں سے مصالحت عثمانی ہے۔ مہا لے کا صیغہ ہے۔ یہ وہی مبالغہ ہے لفظ اللہ

کی خصوصی صفت ہے کسی اور کو رب کہنا منع ہے۔ مگر اس ۱۰ کے دوسرے حصے میں اللہ کے لئے ستموں سے باز رہیں  
بجائے ترجمہ ہر ایک کو کہا جا سکتا ہے۔ لیکن اب بسبب شہرت کسی اور کو کہنا گناہ ہے۔ لاجعلنا فعل نہیں حاضر معرب ما اس کا  
مفعول بعد۔ جعل سے بنا اس کے ساتھ ترجمے (۱) بنا (۲) پیدا کرنا (۳) ارکان (۴) پیدا کرنا (۵) میں کرنا (۶) بیچ و  
جھوٹ سمجھنا (۷) شریعہ بدعتا جعل پیش کے ساتھ اسی کا لے۔ خست کئے کو بھی کہتے ہیں جو انا بھی ہے اور نرم میں میں  
سورخ بھی کرتا ہے۔ گینڈے کی طرح اس کی شکل ہوتی ہے۔ یہاں پہلے معنی مرد ہیں یعنی نہ بنا تو ہم ۱۰۔ لفظ بمعنی  
آرامش یا سمیت یا عذاب لاجعلنا کا دوسرا مفعول سے اللہ کا لام حرف جار نقصان کے لئے قوم بمعنی کر وہ مراب  
تو معنی ہے۔ الظالمین بمعنی مذکور سام ہے ظالم کی۔ بمعنی نقصان کر۔ والد۔ وجہا مر حشک والد ما عطف بمع مر صا  
معروف محو سے بنا چنانچہ ضمیر جمع مظلوم اس کا منہل ملہ ہے۔ سو حشک بمعنی دمت کے مات معنی ہیں  
مرد و عظم کرم جی دہوت، ہمارا مشکل کشائی۔ یہاں پہلے معنی مرد ہیں۔ ک ضمیر مجرور متصل سے مراد ت ہادی تعالیٰ سے  
مس القوم الکافریں۔ من حرف جر یا یہ ہے۔ اللہ میں وہوں جگہ عدم عمد خارجی ہے۔ اللہ میں بمعنی بے کاروں کا د  
اس مائل کا سینہ کسر سے بنا۔ اس کے پانچ معنی انکار کرنا، ناشکری کرتا، اللہ کا شرک کرنا، نبی کی گستاخی کرنا یہاں  
آخری دو معنی مراد ہیں

تفسیر عالمانہ فقالوا علی اللہ تو کلاما۔ تو وہ بولے اللہ ہی پر ہم نے بھروسہ لیا یہ حملان علی مسلمانوں کا توں ہے  
حضرت موسیٰ نے ان کی دلی کمزوری کو جاس کر اس کو توکل علی اللہ کی تلقین کی تھی تب قوم نے ٹھٹھا اور بے یارک ہو کر جواب  
دیا لفظ تو کلاما۔ چونکہ ماضی کا صیغہ ہے اس لئے اس میں دو قتال ہیں پیدا یہ کہ یہ سب کلام خبر ہو چکی اسے اللہ سے پیار سے  
نبی ہم نے تو پہلے ہی اپنے رب کریم پر بھروسہ کیا ہوا ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ کام انشاء یہ ہو چونکہ ماضی انشاء فعل سے لئے بھی  
ہوتی ہے جیسے لفظ طلعت امر انہی میں نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو مطلب ہے کہ اب طلاق دی نہ کہ پہلے در اسی  
وقت سے اجراء طلاق ہوتا ہے۔ حالانکہ سینہ ماضی زمانے کا ہلا جاتا ہے۔ اسی طرف یہاں ماضی معنی حال سے یعنی سے  
حضرت کلیم اللہ علیہ السلام آپ کے کام طیبہ نے ہماری احوال بتادی لہذا اب ہم اللہ کریم پر ہی بھروسہ کرتے ہیں اور کرتے  
رہیں گے کیونکہ اب سمجھ آگئی کہ بھروسہ خداوندی ہی اصل ایمان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم میں ایمان  
والوں کو توکل علی اللہ کا بہت جگہ حکم دیا ہے لفظ علی اللہ کے پہلے لانے سے صبر کا فائدہ ہوا رہا لاجعلنا لفظ  
الظالمین۔ اسے ہمارے رب نہ بنا تو ہم کو آزمائش ظالموں کے لئے حضرت موسیٰ سے عرض و معروض کرنے سے بعد اب  
متوجہ الی اللہ ہونے کا ذکر ہے تاکہ ثابت ہو کہ نبی کی بارگاہ میں آ کر ہی اللہ کا قرب اور توجہ حاصل ہو سکتی ہے۔ اور یہی  
بارگاہیں قبولیت دعا کا مرکز ہیں۔ پہلے جملے میں قرآن توکل تھا اس میں اس پر عمل کیا گیا کہ دعا ہی حقیقی ابتدا ہے توکل کی۔  
کیونکہ اللہ اور اللہ والوں سے مانگنا ہی اللہ پر بھروسہ ہے۔ ظاہر ایہ اعطاء اپنے لئے دعا ہے مگر اشارتا ان کفار کے لئے بھی دعا  
ہے جو سو من نہ ہوئے یعنی اے اللہ ہم کو ان کے سے خدمت بنا کہ وہ ہم کو جھوٹا اپنے کو سچا سمجھ کر انہی دھولے میں پڑ کر حریہ



کراؤ ہونے رہیں یا وہ ہم پر ظلم کریں۔ سب ایمان سے باز نہ ہو سچے اور پیارے اللہ کے بندے ہیں اس وجہ سے ان پر عذاب نازل ہو۔ کیونکہ اللہ کے دلوں اور پیاراں کو سنا اللہ کے عذاب کو اجماع دینا ہے۔ یا ہم بوجہ مومن ہونے کے ان کو تہنیت کریں تو وہ غرور تکبر سے اللہ رسول کی شان اقدس میں مزید سٹانچیں کر کے بدترین لوگوں میں ہو جائیں۔ یعنی ہم اس کی حریم گراسی کا سبب نہ ہیں۔ کیونکہ جاہل اور بدتمیز انسان سے ماننے ایسے ہی پاگل دیوانے یا مرتے ہوئے سب آجرا کھلے وغیرہ کی تلقین کرنا منع ہے کہ یہ سب اس وقت شیطانی پھندہ میں ہیں کچھ گستاخی نہ کریں یہیں ہی لئے رب کریم سے فرمایا **وَادْعَاهُمْ بِحُكْمِهِمْ** قالوا اسلاما۔ جب وہی علم لوگوں سے جہاں بات کرنا چاہتے تو وہ بد دیتے ہیں کہ تم وادعہ سے اسلام۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہمارا سماجی ہیں جن سے اس بات کریم کو پکارنا چاہا ہے۔ مگر لفظ ربنا اللہ تعالیٰ کو بہت پیار ہے۔ اور دعا کے وقت ہمارے کلمات ہی پڑھنا چاہئے تاکہ مستجاب دعوات ہو **وَسَجَّاسًا رَحْمَتِكَ مِنْ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ**۔ اور اے اللہ ہم کو پناہ دے اپنی رحمت سے اور پھر کافر قوم سے۔ یہ ان لوگوں کی دوسری دعا ہے۔ پہلی دعا در پردہ کفار کے لئے تھی کہ وہ اپنی امیری عساری فریسی سے کسی کو اپنی حقانیت کی دلیل نہ سمجھ لیں جو ان کے لئے ایدہ نشہ ہے حیل و سہ کما کافروں کے لئے بدعت کی دعا حاضر ہے مگر بخشش کی دعا منع ہے۔ اس دوسرے جملے میں کھس اپنے لئے دعا ہے کہ اے اللہ ہم کو پناہ دے۔ یعنی ہم سے کوئی ایسی قوی یا عملی لغزش نہ ہو جو میری ناراضگی کا باعث بنے۔ ہر ایم دنیا میں کافروں کے سامنے دلیل و رسوا ہوں یا تیری ناراضگی سے سبب ہم پر کافر مسلط ہوں۔ جس سے کہ ہم کو اپنے پر سے طعن دیں۔ یہ دعا میں بہت شان و دی اور جامع میں اللہ کریم کی بھی اپنے پیار سے بندے کے سامنے ذیل و رسوا نہیں ہوتے دستانہ مشقیوں پر کافر مسلط ہو سکے۔ شرم

حال است چوں دوست دار دوزا کہ دوست دشمن گذارد ترا

یہی وجہ ہے کہ اولیائے اللہ کافر حکومتوں میں رہ کر بھی سب پر غالب رہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ بڑے بڑے مشرک بادشاہوں سے اولیاء اللہ کا بڑا حکومت و لشکر مقابلہ کیا مگر ناکام رہے۔ جہادوں میں مسلمانوں کا شبیہ ہونا یہ تسلط نہیں ہاں جب مسلمان بے عمل و لطیف حریف خدا اور حقیقی مصطفیٰ سے دور ہٹ جائیں تب دلیل انوار بھی ہوتے ہیں اور حقار سے مغلوبیت جیسا کہ آج کل ہو رہا ہے۔ اس دنیا میں بھی اتنا ہے کہ اے اللہ کریم ہم کو اپنے خوف اور حق بی بی دولت سے مال مال مرانا کہ تقویٰ کے مضبوط قلعے میں ہم محفوظ و مومن رہ کر کفار کے تسلط و دولت سمیر سے بچے رہیں **(اللہم اودنا منہ ابصا)** اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ عاقبت کی ان کے غلوں اور حضرت موسیٰ کی برکت سے فائدہ لے۔ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ توکل یعنی اللہ کی دانت باہ کات پر بھرا رہ سب نعمت والی چیز ہے کہ اس نے بغیر ایمان حاصل نہیں۔ اسی لئے قرآن کریم میں وہ اس کا بہت اہتمام ہے۔ مومن و کافر کے بڑے بڑے فرقوں کا ایک یہ بھی فرق ہے۔

دوسرا فائدہ خاصوں کا فرد کی صحت اور نکلوس سے دور رہنا بھی مسلمان کے لئے بہتر ہے جب کہ وہ کسی جلدی ہو رہی اس سے دور رہے گا۔ آج جو لوگ صرف دیاوی دولت کی لالچی میں امریکہ وغیرہ کافر ملکوں میں حاضر ملت اختیار کر رہے ہیں وہ حقائق کو رد نہیں کر سکتے۔ مہم کے مسلمان ہیں۔ درحقیقت اس کی سبب ہو کر رہ جاتے ہیں۔ اپنے علماء سے متفقہ طور پر کافروں سے مدح خوان۔ حرام طہال کی پروا نہیں (اللہ کرے سب مسلمانوں کو اپنی ہدایت سے بہرہ ور)۔  
تیسرا فائدہ گناہ اور فسق، فجور و مصلحت کو دیکھ کر اس میں دلیل و حور کرتا ہے۔ اگر کافروں سے قطعاً کاتب سبب ہے۔ لیکن سبب تقدی، خلوص، عشق نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام دین اور آخرت کے طے کا سبب ہے (اللہ کرے محمد کو نبی)۔  
اعتراضات اس آیت کریمہ پر چند اعتراض پڑھتے ہیں۔

پہلا اعتراض ان جنس کی اسروئیل کے پہلے توکل کا کرکے پھر کفار سے چپے لگا کر اس میں بھی شروع کر دیں۔ حالانکہ دعا توکل کے خلاف ہے۔

جواب علامہ دعا توکل علی اللہ کے خلاف نہیں بلکہ ہے۔ سب کریم سے ممکن تو زمین توکل ہے۔ ماں کی دیا دے سے گناہ توکل علی اللہ سے منافی و مخالف ہے۔ حضرت ابراہیم کا نام و مرد میں اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام پڑتا تھا دعا توکل کی بنا پر نہیں بلکہ تکمیل امتحان اور کامیاب نتیجے کے سبب سے ہے۔ ورنہ سب سے بڑے متوکل خود اللہ تعالیٰ کے لئے دعا توکل علی اللہ علیہ وسلم ہیں لیکن ساری عمر رگاہ و بے عزت میں دعا میں مانتے رہے۔  
دوسرا اعتراض: توکل کا ذکر پہلے یوں کیا ہے دعا مانگی جاتی تھی۔

جواب اس لئے تاکہ توکل کی حقیقت کا پتہ لگے۔ پہلے توکل علی اللہ کا کرنا۔ توکل کی خدا ہی تعریف یہ ہے کہ قطعاً اسباب یعنی تمام سبب فعل کو چھوڑ کر دے۔ مگر توکل کی حقیقی شرعی اور سلامی تعریف یہ ہے کہ میرے لئے توکل اللہ سے جوڑنا۔ توکل کے بعد دعا مانگنے کا مقصد اس کی حقیقت سمجھنا ہے کہ متوکل وہ جو اللہ ہی سے مانگے اس لئے یہ اس کے سامنے دست و پاں درواز کرے اور عقیدہ یہ رکھے کہ وہی ہوتا ہے جو وہ چاہے۔ جو مانگا ہے وہ سب مل سکتا ہے، وہی دے جاتا ہے۔ یہی حکم ہے کہ اللہ ہی سے ہی ہے مگر اللہ رب العزت کے چاہنے سے عظیم المستوفیٰ (روح المعانی) تیسرا اعتراض ان دونوں دعاؤں میں پہلے طاعتیں پھر کاروں کیا ہیں کیا ہے؟

جواب اس لئے کہ پہلی دعا میں حاصل فرعون اور درباری مشیروں سے کہیں دعا ہے۔ خواہ اسے عطا ہو یا نہ ہو۔ دعا مانگنا دعا توکل کا ہے۔ ضرر سے زیادہ اس کی یہ صحت قابل مذمت و نفرت تھی اس کا یہاں ذکر کیا۔ دوسری دعا میں عام کفار کا ذکر ہے جو ظالم تو نہ تھے بے ارغائے و لے۔ اور ان مسلمانوں کی خدا نخواستہ مغلوبیت کی صورت میں طعن دینے والے ضرر تھے اس لئے ان کی ذمت کا ذکر کیا۔ گویا کہ پہلی دعا میں کافروں کی صحت سے دوسری دعا کا۔

تفسیر صفو فی تہ راہ ملک عدم کے لئے دو دریاں میں وادی (۱) اجارہ (۲) اور انی قلاب مسافر تہم و رضا کی صورت پر دریاں دو ہیں ہوتا ہے تو تہم مقدم سے گردنا پڑتا ہے پہلا مقام شکر پھر مقام صبر یہ دونوں وادی بقائی میں ہیں جب وہاں ہوتا ہے

کر جاتا ہے تو مقام توکل آتا ہے جو وادی غمانی، بندہ اس مقام کو تہہ رسے کے لئے احرام عشق و محبت اور شریطہ ہے جس کی پہلی پاؤں تسلیم و رضا ہے اور دوسری پاؤں ایمان و معرفت ہے۔ یہاں ہی مقام عرفات کی ٹھکیاں محرم اسباب پر وہ کرتی ہیں اصطلاح شریعت میں اسلام نام ہے۔ گلہ طیبہ پڑھنے اور توحید و رسالت کے اقرار کا اور ایمان نام ہے۔ دوسرا تقویٰ پر بیزگاری کا۔ مگر اصطلاح طریقت تسلیم و رضا ہی اسلام ہے اور معرفت گروکار ایمان ہے۔ ی نے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ یا ایہا الدین اعنوا۔ اموالے مومنوں ایمان لاؤ۔ جسی معرفت حائق کائنات حاصل کرو۔ اس عرفات میں۔ ایک کے تلپے کی حاجت نہیں کہ اس سے وجود نفس کا ثبوت ہے۔ یہاں تو آنا کہ فنا کرو۔ اسباب سے منقطع ہو کر۔ سب سے مشہدے کی بدست کے دریا میں غرق ہونا کہ زم زم اطاعت کی حقیقت کا کارا ہو۔ کیونکہ بس فنا مکمل ہوتا ہے تو توکل لازم ہوتا ہے (ابن عربی) اسباب کو پھوڑ کر مسبب پر نظر ہو کر بدو مومن توکل کے درجے پر فائز ہوتا ہے کسی حضرت در بیم خواہی سے پوچھا کہ توکل کیا ہے تو فرمایا اللہ میں داخل ہونا جاو سطر توکل حقیقیہ ہے (آرائس ایمان) ایمان نامہ اس وقت ہی ملتا ہوتا ہے۔ جب حقوق سے خوف و درحاجت قائم کر لئے اور حائق کے دست قدرت میں خود کو ہاں طرح ڈال دے جس طرح مردہ عمال کے ہاتھ میں۔ اس آیت کریمہ میں ہی توکل کا درس دیا جا رہا ہے۔ لیکن چونکہ اس راہ میں زبرد با مسیبتیں بے شمار رخ رہا ہے لہذا ہر موقع پر اللہ ربیم سے دعا کریں تاکہ اس مقام تک پہنچیں۔ اور طالع نفس اور ایلیس کفر سے محفوظ رہیں۔ رہے مولانا فرماتے ہیں شعر

ہر کہ در بحر توکل غرق گشت حاصل اودا سوئی اللہ در گذشت

این توکل گرچہ دارا را نموا فو حسب عظمہ از وی حقیقا

فرمایا جا رہا ہے کہ اسے سمن قلص۔ بندو جب تم رنج و راحت خوف و امید میں قادر مطلق کو ہی سہر حقیقی سمجھو اور

گرچہ حیراز کمالا ہمیں گزرد از کاندہر بند اہل خرد

کے شان الے عقیدے پر قائم و دائم ہو تو وہ رب کریم تمہارے ہر معاملے میں تمہارا لعل ہے۔ سی لئے اٹھا ہوا

ومن ینوکل علی اللہ فہو حبہ۔ جب تک اس خودی میں رہتا ہے۔ احرام فنا سے دشمنائیں نہیں ہوتا محض دعوے

ہوتے ہیں۔ لیکن جب یہ لذت دان و ادنیٰ نصیب ہوتی ہے تو وہ خودی فتم ہو جاتا ہے۔ شعر

ایں مدعیان در طلبش ہے خیر ہمت کار نکند خبر شد خیرش ہا زیار

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ الْقَوْمَ لَكُمْ

اور ہم نے وحی میں تمہیں اور تمہاری بہن کے لئے کہ تم دونوں قوم کے لئے

موسیٰ اور ہارون کے بھائی کو وحی میں اپنی قوم سے یہ کہنا کہ تم

## بِمَصْرِيَّتِنَا وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ قِبْلَةً وَاقِيْمُوا

اپنی میں مصریہت سے اور ہمارے مابین لوگ ہوں پس تم مسجد اور قباہ  
اور اپنے گھر کو قہار کی جگہ کرو اور لہذا قائم رکھو

## الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

اور خوشخبری دے مومنوں کو  
اور مسلمانوں کو خوشخبری دے

تعلق۔ اس آیت کے بعد کا بھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ بھلی آیت کے بعد میں و مسلم قوم کا ایمان افروز جواب مذکور ہوا اس آیت میں سوال جواب کے بعد اگلی ہدایت  
و قانون کا ذکر ہے۔

دوسرا تعلق۔ بھلی آیات میں ایمان و اسلام کا ارتقاء اس آیت میں اعمال کا ذکر شروع کیا جا رہا ہے۔

تیسرا تعلق۔ بھلی آیت میں قوم موسیٰ علیہ السلام کی دعا کا ذکر تھا اس میں دعا کی قبولیت کا وعدہ ہے اس لئے کہ انہوں  
نے دعا مانگی تھی کہ اے اللہ اس قوم سے ہم کو پیغمبر کر دے اب رب کریم نے ان کی عرض قبول فرمائی اور ان کی کامیابی و  
کامرانی کے لئے اپنے برگزیدہ نبی صحت موسیٰ و ہارون کو وحی کے ذریعہ پیغامات و ہدایات ارشاد فرمائیں  
چوتھا تعلق۔ بھلی آیت میں توکل کا سچا اقرار تھا اس آیت میں توکل علی اللہ کا نتیجہ مذکور ہے کہ اللہ کریم کے انبیاء علیہ  
السلام کی کجی گئی۔

تفسیر نحوی و ادبی صلیٰ موسیٰ و ہارون یہاں حرف وادہ سر جملہ ہے اور جہاں باب اعمال ماضی مطلق جمع ماضی اس کا فاعل ذات  
ہی تعالیٰ صلاحت کلام کے لئے جمع مستعمل ہے۔ کہ جمعیت یا رب کے لئے کیونکہ شان ماری ہیں جمعیت کا استعمال سوہ  
ادبی ہے ال و پندہ کا غلط طریقہ مروج ہے۔ اس کا مادہ اشتقاق وئی مثال وادی تصور ناقص یعنی وحی سے پانچ مرتبہ ہیں۔ ایک  
یہ کہ کسی کی طرف اشارہ کرنا (۲) کسی سے خفیہ بات کرنا (۳) کسی کام میں جلدی کرنا (۴) الہام کرنا یعنی دلی میں بات ڈالنا  
جس کو عربی میں القاء کرنا بھی کہتے ہیں (۵) انبیاء کرام کی طرف پیغام بھیجنا (منہ) یہاں یہی آخری معنی مراد ہیں۔ ائی  
حرف جو انہما کے لئے اصل معنی میں مستعمل ہے اس کا بخیر و پور جملہ عائد ہے لفظ موسیٰ سے حضرت موسیٰ صاحب کتاب و  
شریعت مرسل نبی مراد ہیں یہ لفظ مسطور علیہ ہے۔ وادہ حرف صلف ادبی مرکب اضافی مسطور ہے لفظ انہما کے مادہ اشتقاق  
میں بحالت کے نہیں قول ہیں (۱) انہما۔ کہہ القاء و ناقص یا ئی ی سے تنجیہ ہے جس کے معنی ہیں۔ بیت کو زمیں سے جدا کرنا

(جمع ایماہ) دوسرا قوس ہے احو۔ ناقص وادی۔ اسی سے ہے اخوت۔ بھی ایک دوسرے کا بھائی بنا (لغات نشری) نیز قوس ہے ان صیغہ مقرون انہی اداء سے صبرہ سے ہے کی کوئی منت نسبت ہے لفظ فی کا ترجمہ ہے بھائی جلد کسی ایک بیٹ کی اولاد کے لئے مستعمل ہوتا ہے یہاں معنی میں ہے ضمیر واحد ذکر عات کا مرفوع لفظ موی ہے۔ یعنی موی علیہ السلام نے بھائی حضرت ہارون ان جو قوم مکہ مصر پر تھا حرف ان مصدر یہ ہے مضارع کہ نصب دیتا ہے خواہ ظاہر ہو یا پوشیدہ ہو باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ ثانیہ ذکر حاضر اس کا فاعل حضرت موسیٰ و ہارون ہیں یہ متعدی بدو مضول ہوتا ہے محسوس کہ متعدی یک مضول ہے صحیح یہ ہے کہ اصلاً متعدی یک مضول ہے جب بعد میں لام آ جائے تو بدو مضول ہو جاتا ہے جیسے یہاں (معانی) اصل میں قائم باب تفعیل میں الذا افتاح تائیں کے وقت صیغہ کی تا کرادی جاتی ہے بدو مضول۔ جیسے کہ تشریح المصطلح والردج میں ہے۔ ہوی اجوب وادی و ناقص یالی سے بنا یا مہر ام بود سے بنا اور یہی ریاء صحیح ہے۔ تا نکاحاً منزل بنا جیسے کہ توطن اصل بنا۔ کیونکہ باب تفعیل پنج خصوصیت سے متعلق ہوتا ہے ایک خصوصیت سے تعلق یہاں ہی لئے مستعمل ہے۔ تقوم ملکہ۔ امر مفعول کا ہے۔ قوم سے مراد سب مسلمان۔ لی ضمیر تثنیہ اس کا مرفوع ہوی و ہارون (مہم السلام) مصر۔ میر مصر ہے (تحریر دس) کیونکہ یہ صیغہ و معروف ہے۔ کسی بھی صیغہ سے تضرع بھی کر پیا جاتا ہے۔ (معانی) غری تر جہ مطلق شہر یہاں ملک مصر مراد ہے۔ یہ تاجع ہے بیت کی اجوف یالی ہے۔ اصلاً مصدر مادہ ثلاثی ہے استعمال ام جامد سے۔ رات گزارنے کی جگہ بھی گھر، اچھا اور تعلیم یافتہ۔ و عطف ہے پہلا حملہ معطوف علیہ اور یہ پورا جملہ معطوف ہے۔ اعلو۔ امر جمع ذکر حاضر معروف۔ معطوف علیہ کا فعل ثانیہ ہے معطوف کا یہ فعل اس کی وجہ اعتراضات میں بیان کی جائے گی۔ اس صیغہ جمع کا فاعل سب مسلمان ہیں۔ حمل سے بنا حرف تاجع ہے۔ یعنی ابتدا کسی چیز سے بنا متعدی بدو مضول ہے۔ پہلا مضول یہ تلم مرکب ناقص اضافی ہے دوسرا مضول۔ قبلہ قبل سے بنا۔ آخر میں ت مصدر کی ہے معنی آسمان سے ہونا یا مقابل ہونا بعض نحوویں نے فرمایا۔ اجعلو متعدی یک مضول ہے یہ حکم اس کا مضول ہے اور قبلہ یہ حکم کا حال ہے۔ (تفسیر ابن کثیر) او اقموا الصلوۃ و اعطوا عطف کی ہے۔ یہاں بھی قبلہ کا جملہ پر عطف ہے۔ قیہا باب فعال سے امر جمع ذکر حاضر معروف ہے۔ متعدی یک مضول ہے۔ قوم اجوف وادی سے بنا۔ اس سے دس معنی (۱) منشر کرنا (۲) رکنا (۳) کمر ہونا (۴) غائب کرنا (۵) عدول کرنا (۶) پیش کرنا (۷) مقابل کرنا (۸) خود کو وقف کرنا (۹) کسی جگہ بطور وحدت سکونت اختیار کرنا (۱۰) ارادہ کرنا (منہ) یہاں پہلے معنی درست ہیں۔ یعنی خود کو وقف کرنا لے وقف کرنا۔ (۱) صلوۃ صلوٰۃ ناقص وادی ہے۔ یا عسی سے بنا۔ تب ناقص یالی ہے۔ اس کے پانچ معنی (۱) نہاں کرنا (۲) درود شریف پڑھنا (۳) دعا، رست (۴) آگ سے گرم کرنا (۵) پھینکنا اور میان میں رکنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں و منشر الموصوفین یہ وہ بھی فاعل ہے اور جملہ کا جملہ عطف ہے بشرط تفسیل سے امر واحد ذکر حاضر اس کا فاعل موسیٰ علیہ السلام تفسیر سے بنا مادہ اشتقاق بشر ہے۔ اس کے آٹھ معنی (۱) بلی کھال (۲) ظاہری انسان کی جسم (۳) کڑی بڑی کھانے والی جو نہاں حال ہے (۴) چہرے حسن (۵) چہرے کی رات (۶) ایک دوسرے سے مٹا (۷) مٹی پیدلہ اور

(۸) خوش خبری یہاں آخری معنی مراد سے یہ متعدی بدو مقبول ہے اس کا ایک مقصود یہاں پوشیدہ ہے دوسرا مقصود انہیں  
مومن کی جمع ہے۔ مراد حضرت موسیٰ و ہارون کے علاوہ باقی مسلمان ہیں یا پھر تھکس کی چھ خصوصیات میں سے ایک خصوصیت  
ہونے کی دلیل ہے وہی یہاں مستعمل ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر خالمانہ و وحی الہی موسیٰ و اخیہ۔ درہم نے موسیٰ اور بن کے بھائی کی طرف وحی کی لفظ وحی ایک مشتق  
لفظ ہے جب اس کی نسبت انبیاء کرام کی طرف ہوا اس سے صاف صاف پیغام قانونی یا خبری مراد ہوتا ہے۔ یہی بواسطہ  
جبرئیل اس کو وحی چلی کہتے ہیں۔ کبھی بغیر واسطہ اس کو وحی کہتے ہیں۔ اگر اس کی نسبت اویہ و اللہ کی طرف ہو تو اس کو بہام کہاجاتا  
گر اس کی نسبت جالور کی طرف ہو تو اس کو القاء قلی لیا جاتا ہے لفظ وحی کا حقیقی استعمال نیا و مراد سے ہے دوسروں کے  
نئے بطور تفسیر سے چونکہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہم السلام دونوں اللہ رب العزت سے اود العلوم جوہر میں اس لئے وحی اپنے  
حقیقی معنوں میں ہے۔ یہاں وحی سے شرعی یا قانونی پیغام نہیں کیونکہ صاحب شریعت و کتاب صریحاً حضرت موسیٰ اور سرور  
سماویں سے پکا ان نبوا الفو حکما بمصر بیولا۔ کہ تم دو سو اپنی قوم سے لئے معراجی میں گھر ہو اور جب فرعون  
نے یہی اسرائیل پر حکومت قائم کی تھی تو اس پر بے شمار ظلموں میں ایک ظلم یہ بھی تھا کہ ان کے گھرانوں غنیمت سے چھین لئے  
تھے اور سب پر قبیضوں کو مالک کا بعض کر دیا تھا اسرائیلی لوگ بطور غلام و لونڈی نوکر یا کر کی حیثیت سے متفق گھروں میں  
ڈیوڑھیوں میں رہتے تھے اس کی مسجد میں معد سب شیعہ کر دیے تھے۔ عشت موسیٰ علیہ السلام سے بعد چونکہ اس کی حکومت کافی  
حد تک کمزور ہو گئی تھی کچھ اس کو اپنی شکست کا غصہ اور کچھ نو مسلم لوگ موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے دیر ہو چلے تھے۔ فرعون کو  
اپنی ساتھ قائم کر کے کی فکر ہوئی تو اس نے یہی اسرائیلی اور مسلمانوں کو اور بدو کر دے کے لئے ان پر ظلم کرنا شروع کر  
دیا۔ اس کا خیال تھا کہ یا یہ پہلے کی طرح خادمہ حیثیت سے رہیں یا بھاگ جائیں اور یہی اسرائیل کی کثرت اتنے عرصے  
غلامیت میں رہے کہ وہ سے نماز روزہ و ذکر رکاز یعنی ریاضات و درویشی قبول چکی تھی میں تمام جوہر بنا پر اللہ کریم نے وحی  
بھیجی کہ اسے موسیٰ و ہارون تم مصر میں ہی ڈال کر رہو۔ یہیں پر اپنے سکاں بناؤ اور جب تک ہم تکلیف کی ہجرت کرنے کا حکم نہ  
فرمائیں اس وقت تک یہیں رہ کر اپنی قوم کو عبادت و ریاضت کا طریقہ سکھاؤ تاکہ بھولی ہوئی باتیں یاد آ جائیں اور غلگی و  
غلامیت کا اثر ختم ہو کر جہاں دینی کی لیاقت ہے وہ خیال رہے کہ کبھی کوئی خوف زدہ ہو نہ ہجرت پر مائل نہ ہوئے بلکہ  
تائید جاتی ہے کہ میں عروج کفار سے رہا۔ میں نو انبیاء کفر تان میں ہی رہے۔ جب یہاں کفر کا زور و طاقت میں اور ب  
تعلیٰ نے ہی ظلم و محنت فرمایا تو ہجرت کی و اجمعوا ایونکم قلعہ۔ اور تم سبھاں اپنے اپنے گھروں میں قدم نہاؤ۔ گھر بناؤ۔  
کا حکم صرف حضرت موسیٰ و ہارون کو دیا گیا۔ اور گھروں کو عبادت گاہ بنانے کا حکم ہر شخص کو دیا گیا۔ اس میں صحت یہ  
ہے کہ گھر بنانا ظاہر خالص و یاد کی کام ہے جس کی طرف دنیا دار ارجحی مائل ہوتا ہے اس لئے عام لوگوں کو اس کا حکم نہ دیا  
بلکہ انبیاء کو حکم فرمایا کہ ثابت ہو کہ دنیا دہی اچھی ہے جو مستعدی کے مطابق ہو و حصول دنیا میں ہی انبیاء کو اس لئے نقش قدم  
پر چلو۔ سچ جو بد بخت یہ فرما لگاتے ہیں کہ دیں ہمارا سلام سدا شرہ ہمارا سوا شلزم۔ قوت ہماری عرصہ میں دوخت گمراہی میں



موسیٰ کو ہے۔ کیونکہ صاحبِ شریعت و کتاب نبی آپ ہی میں اگرچہ یہ لفظ ظاہر ابعاد میں ہیں مگر علمائے قبلہ میں بھی۔  
 موسیٰ بن مسلمانوں کو دیا میں ان کو مابعدہ کی قیادت اور مدد دینے علی النعمان کی خوش خبری اور سرگرمی میں منت و تجلیات و  
 خوشنودی رب کریم کی خوش جبری دے دو۔ پھر اسے موسیٰ و ہارون بنی اس قوم کے سے گھر بناؤ۔ پھر تم سب ہمارے قائم کرو۔  
 اَلصَّلٰوةُ کا تعلق لفظاً و معنیاً دو طریق پر موزن ہے مفسر العوالم صرف لفظاً مفسر ہے۔ مگر اول ہے یہ تفسیر  
 خطاب حضرت موسیٰ کو ہے۔ اسی لئے حضرت ہارون کو چاہئے بھائی ہیں مگر ذکر میں تقدم حضرت موسیٰ و حاصل ہوا بارگاہ  
 خداوندی میں برکتی عمر کوئی معنی نہیں رکھتی نہ عمر آج ہونا نہ ارج کو سطر ۱۰۱۰ نے یہاں ذات جسے چاہئے ہو دے۔ اس کا وار  
 ہوا اسی کائنات میں برکت ہے یہاں قوم۔ فرمایا جیسے کہ بھی پہلے بلا۔ موسیٰ کیونکہ بہتوں کا حرق ہے۔ وہاں انبیاء کی نسبت  
 تھی اس لئے قوم فرمایا یہاں ایمان و عرفان کی نسبت۔ اس لئے انکے شہادت و بیار کے لفظ متفقین رشید ہوا  
 فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

پہلا فائدہ۔ اللہ کریم جو رحمت بھی اپنے بندوں کو عطا فرماتا ہے ان کی دعا پر توجہ دیتا ہے۔ وہ اپنے بندوں کو  
 یہاں تک کہ بندوں کو تکمیل بھی اپنے انبیاء کے لئے دیتا ہے۔ یہی فرماتا ہے حالانکہ قادر ہے کہ عطا دے تمام انسانوں کو چاہے  
 عطا کر دے۔ جیسے کہ شہدائی بھی کہ۔ یا حضرت مریم کو وی فرمائی۔ میں پھر بھی تمام بندوں کو عطا دیتا ہوں۔ انبیاء کا تعلق بنایا یہ  
 فائدہ ہوا وحی الہی موسیٰ (الخ) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ مرسل نبی کا درجہ غیر مرسل نبی سے زیادہ ہے اور شریعت میں عمر کی زیادتی سے درجے کی زیادتی نہیں  
 ہوتی درجہ کی زیادتی رب کے کرم پر موقوف ہے کبھی چھوٹا بھائی بڑے بھائی سے درجے میں زیادہ ہوتا ہے اور کامل دے بھی  
 اور ہر لحاظ سے اس کو اولیت دی جائے گی یہ فائدہ موسیٰ و ہارون کی ترتیب سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ دنیاوی ساز و سامان اللہ تعالیٰ کی عطا ہے یہ پیش و عشرت کے لئے نہیں بلکہ اللہ و اللہ کے رسول کے لئے اور  
 نماز و رے کے لئے ہے ان چیزوں کو لے کر اللہ رسوں کی پادریں تارہ کرو نہ کہ غرور و تکبر و پیش پرستی یہ فائدہ بھی سوسو تکمیل  
 فائدہ سے حاصل ہوا۔ یعنی گھروں کو مسجد میں بناؤ کہ بکھر جائے۔

چوتھا فائدہ۔ سارے کونیاں یا مصیبت نہ سمجھو بلکہ اس پر ماحولی ہے اور لذت الہی کی سمجھو اور یہ صفت پھر حق نہ بلکہ ہوا  
 اس کے لئے وقف کر دو۔ سب کام انکے تابع ہوں یہ نادر روزہ سب کا متوجع ہو۔ خوشی و مصیبت رنج و راحت میں نماز کا سہارا  
 پکڑو یہ فائدہ اَلصَّلٰوةُ سے حاصل ہوا۔

اعتراضات اس آیت کریمہ پر چند اعتراضات ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ میں تم علم مختلف مبعوثوں سے ارشاد ہوئے پہلے شیعہ پھر جمع۔ پھر اہل حد اس کی کیا وجہ  
 ہے

جواب اس لئے کہ پہلا علم دنیوی معاشرے اور مادی دہ پائے میں رہن کن سے متعلق ہے اور یہ کام شریعت کے مطابق



ہوئے دین ایمان ہے اس لئے بجز نبیاء کرام کے فرمودات کے دیا کا معاشرہ قطعاً درست نہیں ہو سکتا بلکہ ناممکن ہے۔ اس لئے صرف انبیاء کو خطاب ہو اور اس عظمیٰ عبادت اور دینی باتوں سے متعلق ہے جو سب پر فرض ہیں اس لئے نبی کا میدانِ نبی ہو تیسرا عظمیٰ آحمت اور نتیجہ یا قبولیت سے متعلق ہے جو شریعت و طریقت کا مسئلہ ہے اس لئے صرف موسیٰ علیہ السلام کو خطاب ہو کیونکہ آپ صاحب شریعت و کتاب نبی ہیں۔ حضرت ہارون صرف صاحب تبلیغ نبی ہیں (مسائل لاری ص ۱۳)

تیسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ قبلہ سے مراد کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ہے حالانکہ مشہور یہ ہے کہ یہود کا قبلہ صیقل اور بیت المقدس تھا اور یہود سب نبی اسرائیل تھے خود حضرت موسیٰ بھی نبی اسرائیل تھے۔ اس لحاظ سے اس کا قبلہ بیت المقدس کی طرف ہونا چاہئے۔ دیگر حایر میں بھی یہی ملاحظہ ہے۔

جواب: بیت المقدس ایک پورے شہر کا نام ہے جو ملک فلسطین میں ہے۔ اس میں مسجد اقصیٰ حضرت سلیمان کے زمانے میں نبی اسی کو صیقل کہا جاتا تھا یہ ان یہود کا ذکر ہے جو بعد سلیمان علیہ السلام ہیں تازمانہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ تیسرا اعتراض تمام تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام انبیاء کا قبلہ کعبہ رہا۔ تو بیت المقدس کب اور کس نے قبلہ بنایا حالانکہ قبلہ بنانا تو فقط انبیاء کا کام ہے۔

جواب: صرف چند نبیاء کرام کے زمانے میں بیت المقدس قبلہ رہا حضرت سلیمان تا محمد نبی علیہ السلام اس کے بعد وہ تمام انبیاء نبی اسرائیل و غیر نبی اسرائیل نبی اسرائیل کا قبلہ کعبہ ہی رہا لاکھوں حکم الکریم کی خصوصیت ہے کہ ساری زمین جنگل گھرا رہا اور غیرہ ان کے لئے رب تعالیٰ نے مسجد بنادی۔ سابقہ انبیاء اور امتوں کو چاہئے تھا سوائے نبیوں کے گھر پڑھنا۔ مگر یہاں ثابت ہو رہا ہے کہ وہ اپنے گھروں میں بھی نماز پڑھ سکتے تھے اور خود رب کا حکم یہی تھا۔ تو ثواب بھی اس گھروں میں مسجدوں کے برابر ہی ملتا ہوگا تو حدیث و قرآن میں تو فرض ہو رہا ہے اور پھر یہ امت مسلمہ کی خصوصیت نہ ہوگی بلکہ وہ لوگ امت نبی کریم سے شان میں بڑھ گئے کہ ہماری گھر کی نماز مسجد کے برابر نہیں۔ جب کہ اس کی گھر کی نماز کا ثواب مسجد کی نماز کے برابر۔

جواب: اس کے دو جواب ہیں پہلا جواب آیت میں فرمایا گیا اوجعلوا بیوتکم قلعاً گھر اس کو مسجد بناؤ۔ حتیٰ اس کا ہر گھر مسجد ہو کیسہ بنا دیا گیا وہاں ان پر وہی پابندیاں لگادیں جو آداب عبادت گاہ کی ہوتی ہیں ان کے علاوہ وہاں دیکھیں ہمارے پڑھتے تھے بخلاف ہمارے کہ جہاں چاہیں بازار دکان سڑک گلی، جنگل جنگلی تری میں نماز پڑھیں دوسرا جواب یہ ہے کہ وہاں (مگر جوں مندوں) کی خصوصیت حالت امن کی ہے۔ لیکن یہاں گھر میں نماز پڑھنے کا اختیار حالت اضطراب و خوف کا ہے خوف اور مجبوری میں حکم بدل جاتا ہے۔ لہذا ان کا فرض نہ ہوا۔

تفسیر صوفیانہ: یہ دنیا و فنا ہے یہاں کی ہر چیز زوال پذیر ہے یہاں دس لگانا فضول ہے۔ اسے عالم ناسوت کے سارے موسیٰ و قلب کے ماتحت ہو جاؤ اللہ کریم فرماتا ہے کہ ہم نے موسیٰ و قلب اور اس کے قریبی ہارون فو دی طرف وحی بھیجی ہے



قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعِنَّ

۱۰۔ یہ دھڑکے کی آواز کی بجائے قدموں کی آواز کی طرح ہوتی ہے۔

سَبِيلِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

کرو تم دونوں راستہ ان کا جو نہیں جانتے

14

1

4

تعلق اس آیت کریمہ کے پچاس آیات سے چند طرح تعلق ہیں۔

پہلا منطق - بچپن، بیت کریر میں حضرت موسیٰ اہل بیت کو ظلم الہی ہوا تھا کہ تم رہنمائی کو اختیار اور آیت صلی علیہ وسلم نے مضبوط کر دیا تاکہ مسلمانوں کی حکومت قائم ہو، باطل کمزور و مغلوب ہو اب قوموں کی غربت ہو۔ ضرورتی دعا کا کہ ہے کہ حکومت اعرافی کے خاتمے کے بغیر مسلمانوں کی حکومت کا قیام ممکن نہ تھا۔ جس طرح عمریر سے کے خاتمے کے بغیر اہل بیت کا وجود ناممکن اسی طرح حق کا غلبہ باطل کی مغلوبیت کو مستلزم ہے۔

دوسرا تعلق بچپلی آیت میں خود موسیٰ علیہ السلام کو ارشاد ہوا تھا کہ اے میرے نبی لوگوں کی مشکل کشاں حاجت رواں کرو مسلمانوں کی حاجتیں پوری کرو اور مسلمانوں تم بچے جو کچھ دیتا ہے میرے دھیاء کرام سے ماخوذ ہے اور کے گنہ اختیار بن جاؤ۔ اس آیت کریمہ میں حضرت موسیٰ کی انتہاؤں اور دعا کا ذکر ہے کہ اے میرے رب کریم میری مشکلات میں تو میری مدد فرما جیسی تیرے بندوں کی مدد تیرے حکم سے میں کروں گا اور میری دعا میں انتہائیں تو قبول فرما۔ گویا کہ مومن مسلمان تو نبی کریم سے مانگیں اور نبی کریم اللہ سے مانگیں یہ ہے سچی توحید اور ایمان۔

تفسیر نحوی: وقال موسیٰ ربنا تک اتیت فرعون وحلہ۔ لفظ وفحلہ ہے قال فعل ماضی قور اجوب وادی سے بنا  
اس کا فاعل لفظ موسیٰ اسم مفعول ہے۔ رب لفظ رب اللہ تعالیٰ کے پیارے ناموں میں سے ایک نام ہے رب سے مشتق ہے  
مضارع ثلاثی ہے۔ اصل میں راب تھا بدرون فاعل یوحہ فعل ب کا ب میں افعال جسی مشدہ کیا تیا۔ راب ہو گیا  
وجہ سبب کی بنا نف گرا دیا گیا وہ ہو گیا۔ جیسے کہ بار سے ہو ہوا (روح اللہ تعالیٰ) نامیہ جمع متکلم۔ لفظ ربنا مرکب اضافی  
کلمات نبیہ کرام میں سے ہے۔ انک حرف مشبہ بالفعل یا ضمیر اسم اگلا احد اس کی خبر ہے اتیت انی یا ہی سے مشتق ہے  
اسی لئے اس کا فعل امرات بھی آتا ہے اور ذات بھی۔ ارشاد ہے ہا تو اسر حانکم اتی مہور انعام اور تاتین یا ہی سے فرعون  
سے وہی سابقہ کو فرعون مراد اولاد ہا مرکب اضافی ہے صلاء سے سردار بن دو بار اور ہمیر کا مرجع فرعون ہے۔ اتیت فعل  
متعدی بدو مفعول سے۔ یہاں مفعول فرعون (رئی) ہے اور ہا مفعول دینہ و موالا ہی الحیوۃ الملبیہ اسم مفعول یہی

رہت ہے سب اس مقامات گھوڑے۔ اور حرات اور بے حرف اور عطف کی ہے اموال سے مال کی مالوں  
 ثانی تعریف اس کو کہ جمع دار اشیاء کریدی جائیں۔ مثلاً سونے پاندی وغیرہ وہی یہاں مرد ہے۔ فی حرف جا یہ صوف  
 ام بعد کے اول آتا ہے الحیات الدیہ مرکب تو سمجھا ہے اموال اور ریسہ کی تئیں (دور میں) تعلیم کی ہے ہذا الف  
 ام جی ہے جو ہر قسم کی غم کی کے لئے کافی ہو۔ یاد دوسرے باب یعنی حقیر اور قلیل موٹ اسم تفصیل ہے۔ یہاں یہ جہاں  
 ظرومل مرد ہے دسا بصلو عن صلیک یہ ملکہ تفاوت نہ تو تحلیل ہے مانگی کا۔ بیان عاقبت کے ہے۔  
 دسا اور کہیں اللہ تعالیٰ سے عرض و سرخس کے آداب کے لئے ہے بصلو عن لام کے ہے جس کو تحلیل یا تعقیب بھی کہتے  
 ہیں۔ بصلو اہل مصادر عن صرف اصل سے متان سے صلاحت اس کا ایک معنی ہے کراہی یہ یہاں مرد ہے مردان سے  
 بعد عن صلیک تو یہ ہے لفظ اہل حرف چار سے بصلو کے معنی معنی لڑائی میں میل سے مشتق ہے صفت شبہ مبالغہ  
 خارج ہے اس کی کتب میل ہے یعنی کھاراستہ شارع عام بصلو کو یہ کرے سے بھی پڑھا گیا ہے اور پیش سے بھی پہلی  
 صورت میں میل ہے یہ بھی جو کراہ ہو جائیں۔ ہر صورت میں میل معنی پوشیدہ یعنی بوکوں کو کراہیں۔  
 صلیک میں کہ ضمیر سے مراد اللہ تعالیٰ ہے اور یہ سب کا موصی علیہ السلام کا ہے دسا اطمنس علی اموالہم یہاں  
 رہا چ کہ قولیت دعا کے لئے ہے۔ اگلہ جملہ بد دعا بھی ہے اور دعا بھی خیال ہے جان کی ہدایت کی متانیک صورت سے  
 بد دعا ہی ہوتی ہے۔ پس ما یا حمت کی ہلاکت بہت اندھا دہنی۔ اطمنس میرا ہے ہر وزن اصوب طمنس سے ما  
 سے معنی مال و دولت زیادہ۔ علی ذوقیت کے لئے آپ اصل معنی میں سے۔ اصول مع ہے ہر بی قسم سے مراد وہ فرعون  
 فرعون اطمنس باب ضرب و ضرب سے متعلق بھی ہوتا ہے اور اگر بھی یہاں متعدی ہے واددد علی قلوبہم واطمد  
 ہے اظرد فعل امر ہے باب لصرہ صر کا۔ اسی سے ہے شدت اس کا ترجمہ ہے تختی ڈالنا میر لگانا یہاں دورے معنی مناسب  
 ہیں یہ جملہ بدو معانیہ ہے جس کے علی قلوبہم میں علی حرف جار ملے کے لئے ہے قلوبہم میں قلوب جمع ہے قلب کی دل میں غرن  
 ایمان و اسرار کا نام قلب ہے۔ گوشت کے ٹکڑے کو دل کہتے ہیں یہ بروقت حرکت کرتا ہے اس لئے قلب بمعنی حرکت کرتا  
 رہتا دلانی کہتے ہیں اس کا مصدر سے قلب معنی بیٹھانا اسی لئے جسم حیوانی کو قاب لیتے ہیں کہ وہ بھی تبدیلی مان  
 لے ساتھ مدتا ہے یہاں قلب مصدر معنی اعمال ہے ہم میر مع قاب سے مراد ہی فراموشی و گم میں فلا ہو صوا حسی  
 مردوا العذاب الالیم فلا ہو صوا۔ فی تعقیب یہاں قید کے ہے۔ آج موصول نہیں جمع قاب بعض ذات سے حرف فال کو عا طہ کہا  
 اور ہر حملہ مطوف ہے اس کا مطوف علیہ بصلو علی صلیک سے لفظ حق حرف پر نکلیں ہے بلکہ حق بصرہ ہے یہ ہمیشہ  
 بیان مدت کے لئے آتا ہے۔ باب ضرب و ضرب بھی توجہ سے دیکھنا یقین اور دس کی نگاہ سے دیکھنا۔ العذاب اس میں  
 اعداء و عہد خدائی ہے۔ عذاب کا اصطلاحی معنی احرار کی مر "ایم صفت ہے عذاب کی علم سے بنا ہے بھی درد و صحت مشہ ہے  
 برور کہ یہاں قد اصابت دعوتک کا قائل توں۔ مشتق ہے اس کا قائل لہ ہے یہاں قول حقیقی معنی میں نہیں بلکہ  
 مقامات سے ہے یعنی جیسے بھی شاں ہاری تھوئی کے ارتق سے قد اصیت فعل ماضی قریب نہیں ہے۔ باب اعمال۔

جب خوف وادی سے بھا ہے۔ یعنی قبول کرنا یا جواب دینا یا ثابت کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں موت سے معنی دیا گیا ہے۔  
 بدعا یہاں دوسرے معنی مناسب ہیں۔ کہ تنبیہ کرنا یا حاضر فی غیبت میں بجز و سرگرمی کا مصداق ہے۔ اس سے مراد  
 حضرت موسیٰ (ع) ہیں۔ فاسد عبادت تہذیب ہے استعجال اور حاضر معروف صیغہ تنبیہ۔ باب استعجال قوم سے مشتق  
 ہے۔ باب استعجال میں آکر طلب سے معنی پیدا ہوئے تھے ثابت قدم رہنا یا ثابت قدمی کی بدعا مانگتے رہے۔ باب استعجال کی  
 پہلی خصوصیات ہیں جن میں ایک ابتدائے فعل ہے۔ یہاں لگتا ہے کہ سب سے پہلے لا یعلمون۔ وادھر  
 حصد لا یجمع فعل غمی حاضر معروف تنبیہ۔ خطاب حضرت موسیٰ (ع) ہیں السلام کو ہے۔ سبیل سبیل سے بنا معنی عام راستہ اللہ  
 ہم موصوں سے مذکر اس کا صلا۔ بھون مزارع غنی معروف۔ علم سے بنا علم کے پانچ معنی (۱) یقین کرنا (۲) امن میں آ کر  
 چلنا (۳) بوس کرنا (۴) روشن ہونا (۵) حقیقت کو جاننا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔

تفسیر عالمائے۔ وقال موسیٰ دما انک الہت فرعون وملاہ ریبہ واسو الای الہیہ الدیہ

اور عسوی کیا موسیٰ نے اسے ہمارا سدا۔ شک و نے فرعون اور اس کے درباریوں کو زہمت کی چیزیں اور بہت سے  
 مال دیا وہی زندگی میں دیئے۔ یہ کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس وقت عرض کیا جب کہ چاروں طرف سے مقابلے ہو رہے  
 رہا نہ گزر گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہر طرح سے فرعون اور اس کے رئیسوں کو سمجھاؤ الا کراں میں سے وہی بھی ایمان  
 کی طرف مائل نہ ہوا بلکہ مزید طرح طرح کے ظلم کرتے رہے۔ حضرت موسیٰ نے بہت معجزات دھماکے پھارے۔ امت سے بھی  
 سمجھایا مگر ان کا تکبر اور سرکشی بڑھتی ہی رہی۔ یہاں تک کہ آپ ان کی طرف سے مایوسی ہو گئے۔ فرعون نے مسلمانوں سے  
 تین طرح پناہ دیا یہ رکھا (۱) سرکشی تکبر (۲) دشمنی (۳) حضرت موسیٰ اور اسلام سے روکنا اور موقع۔ موقع ملا وہ مسلمانوں کو  
 مارنا اور ہتھکڑیاں لگانا اور یہ سب کچھ محض مال و دولت کے مل بوتے پر کرتے رہے۔ تب حضرت موسیٰ نے مدعا کے طور پر یہ  
 کلمات عرض کئے۔ نظر دینا انتہائی ادب کا کلمہ ہے اور قبولیت دعا کے لئے اکسیر ہے۔ انک الہت سے ثابت ہوا کہ جو چہ خواہی  
 کو ملتا ہے۔ رب سے ہی ملتا ہے۔ نیک ہو یا بد ظالم ہو یا مظلوم۔ لہذا بندے کو چاہئے کہ اسی طرف ہی متوجہ رہے اور ہر راستہ و  
 مصیبت میں اس کو یاد کرے۔ فرعون و ملاہ فرعون لقب ہے شاہ مصر کا مراد بھی فرعون ہے جو مشہور ہے۔ یہ ملک مصر پر غالبانہ  
 قابض ہوا تھا اور جسے کی مدد بھی اس نے فتح کر لی تھی۔ لہذا یہ شخص معمولی تاجر کی حیثیت سے مصر میں داخل ہوا اب کہہ  
 مصر میں عجیب لا قانونیت جاری تھی جیسا کہ آج کل پاکستان میں سابق فرعون مصر کی انتظام داخلی و خارجی سے بدست تھا  
 ارکان دولت اپنی تنہا تیاں کر رہے تھے ان اوقات سے فائدہ اٹھا کر یہ فرعون سارے ملک پر قابض ہو گیا۔ سیاست اور ملک  
 رانی میں بہت ہوشیار تھا چند سالوں میں دنیا کے امیر ترین ملکوں میں مصر کا شمار ہونے لگا۔ دینا بے چارہ بادشاہ بہت امیر گذرے  
 جن میں ایک یہ بھی ہے عمر کے ایک سو سال بعد اس نے حکومت شروع کی دو سو پالیس سال حضرت موسیٰ سے پہلے اور پالیس  
 سال بعثت موسیٰ کے بعد چار سو سال کی عمر میں اس کی موت ہوئی۔ یہ خود بھی امیر ترین تھا اور درباریوں کو بھی بہت زیادہ  
 تنخواہیں اور جاگیریں دے کر رئیس اعظم بنایا ہوا تھا۔ قاروں بھی اس میں سے ایک تھا۔ اگرچہ اسرائیلی تھا مگر فرعون کا بھروسہ



راعصب ہوئے کی قلبی خواہش کریں۔ ہمارا دورہ اور یہاں میں اس کال سے گئے گا موقتہ رشک کی بیماری میں مبتلا رہے گی بنا پر دولت ایمانی اور لذت صحبت و توفیق قدر کریں گے اور جو معرفت اس کو حاصل ہوئی چاہئے وہ نہ ہوگی اس لئے یہ بدعا فرمائی لیکن چونکہ مقصود ہوں وہدک کرنا نہیں بلکہ غریب لے کر سوسنا ہے۔ پس سے ان کی سرشتی عروہی نہ تھ جائے اور مسلمانوں کو بھی ان کی زمست آئیز زندگی کا مشہدہ ہو جائے اور وہ دامن نبوت و دولت ایمانی کو غنیمت سمجھیں اور اسلام کی طرف اپنی پیش قدمی پر شاداں و فرحان ہوں۔ جیسے کہ جنگ روئی کھاتے و ظاہر منہ دوائے پر رشک رہتا ہے پس جب اس کو بے شاہ بناریوں میں جلا دیکھتا ہے تو شکر کرتا ہے کہ کتنا اچھا ہوا ہوجا میں نے مرغن غذا نہ کھائی۔ اسی طرح غریب دیا دار امر اکو دیکھ رشک کرتا ہے لیکن جب شاہی قباب امر اپراورد ہوتا ہے اور ان کی جائدادیں و کارخانے ضوہ ہوتے ہیں اور دمر اپنے بنائے ہوئے کارخانوں سے دھکے دے کر کال دیتے جاتے ہیں تب ان عرابا کو اپنی حالت پر نارہنا ہے۔ اسی لئے علماء کرام منع فرماتے ہیں امر کی مجلسوں سے یہ بہت مشاہدہ ہے کہ ہلاکت میں۔ چونکہ زمست کی زندگی سے تو امر لوگ خود سنے کو ترجیح دیتے ہیں اس وجہ سے عرض یا علی ابو الہم۔ قیسہ عسادی۔ ارمیا حضرت موسیٰ۔ تو تجزات میں ایک معجزہ طمس ہے جس کا اظہار اس بدعا کی قبولیت سے ہوا۔ یہاں بھی اموال جمع ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس سے ہر قسم کے سب مال ہلاکت فرمادے اور پھر یہ بھی نہ ہو کہ غریب ہو کر عاجز ہوں اور دیگر لوگوں کو ان پر ترس آئے وہ ان کی آمد او کریں بگڑا شد علی فلوہم۔ ان کے دلوں پر خوب سختی ڈال دے۔ یہ دوسری مدعا ہے یعنی اے اللہ اس میں اب عاجزی پیدا نہ ہو بلکہ عربی میں بھی ان کا تکبر نہ نونے۔ یہ بدعا بہت سخت ہے اس لئے کہ میرا آدمی تو اپنی دولت کے رچے دینا دلوں کی مصیبت سے بچتا ہے اور غریب آدمی بجز و غماز شفقت و امت خدمت گداری لے ذریعے بچتا ہے لیکن جب غربت اور اکثر دلوں جمع ہو جائیں تو ہر طرح کی دلت مانتے ہوتی ہے۔ ہر طرف سے دھکے کھاتا ہے۔ معرہ کو انہماں بھی نصیب نہیں ہوتا۔ ظاہری رہ رہ کھاؤ۔ غریب و امیر سب کے لئے بہتر ہے۔ اور شکر الہی کا ایک طریقہ ہے اس باخبر و بیکس کہا جاتا فرور و غبر کا صل ہے اسی لئے عرض کیا گیا۔ علی فلوہم مرکز بجز و غبر تنگی دوسری۔ قلب انسانی ہے۔ اس کا ظہور جسم حاضری پر ہوتا ہے۔ جب دل میں بجز ہو تو اعضاء پر اس کے اثرات ظاہر ہوتے ہیں کہ زہاں پر ایمان اور ہاتھ پاؤں پر غماز بجدہ خود اسی لئے جب دل میں تکبر ہو تو رہاں پر کھ اعضاء پر قلم و تعدی بدعا شدت نامہ لی تھی اس لئے عرض ہار گاہ خود آدمی کیا کیا فلا یوم صوا حتی یرو العذاب الالیم۔ پس زایماں لا میں وہ یہاں تک کہ دیکھ لیں دردناک عذاب چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ لگ گیا تھا بذریعہ وحی الہی کہ یہ لوگ ہرگز ایمان نہ لا میں گئے ان کے دل ہر شدہ ہیں اس لئے یہ دعا کی۔ انبیاء کرام کے لئے جائز ہے کہ کسی سے یاں یا کفری خواہش کریں۔ کیونکہ وہ ایام سے باخبر ہوتے ہیں جیسے کہ حضرت توح علیہ السلام نے بدعا کی رب لا تضر علی الارض من الکھویں قیاد اے میرے رب زمین پر کسی سرکش کافر کو نہ چھوڑ۔ کسی اور شخص کو جائز نہیں کہ کسی کفر پر رہنے مسلمان نہ ہوئے کی بدعا دے کہ یہ سخت گناہ ہے عذاب الیم سے وہ مطلب ہو سکتے ہیں اور ایمان سے بھی وہ چیزیں مراد ہو سکتی ہیں۔ ایمان سے مانو شرعی ایمان مراد ہے یہی قانون

اٹنی کو ماننا یا جازا ہونا ہر اسی لحاظ سے عذاب الہیہ اور دنیا کی عذاب سے یا تو دنیا کی رست و خوارگی ہے یا مرتے وقت کا عدلی عذاب مگر دونوں میں پہلے معنی درست ہیں لہذا حق یا بھی حق امام کے ہے یعنی تاکہ وہ اردنات عذاب اور رخ دیکھیں۔ اور باحسی ایسی ہی کے سنی میں ہے۔ یعنی یہاں تک کہ وہ دردناک عذاب دیکھیں۔ یہی اٹھکرت سے فرمایا اور مطلب یہ ہوا کہ اسے رب وہ کافر لوگ اس وقت تک ایمان نہ لائیں جب تک کہ دردناک رست نہ دیکھ لیں ہاں دیگر مسلمانوں کو دولت اور امیروں کے سے انجام کا پتہ لگ جائے پھر کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ دولت دنیا رضا و رب کریم کی مثالی ہے اور مثال قائم ہو جائے کہ اللہ کریم فرماں برداروں سے خوش ہوتا ہے نہ کہ دولت والوں سے۔ یہ کام جدا کا تہہ ہر عام ہے اس عرض و معروض۔ بعد رب کریم کی طرف سے جواب ارشاد ہوا: فقال قد اجبت دعوتکما فرمایا: جب تم دونوں کی دعا قبول لی گئی اس دعا کا طریقہ یہ ہوا کہ ایک خاص مقام پر بیٹھ کر حضرت موسیٰ نے ذکر الہی کے بعد حضرت ہارونؑ پاس بٹھا کر یہ لفظ ادا کیا اور تین وقت کے حضرت ہارون تینوں مرتبہ آمین کہتے رہے کیونکہ آمین بھی دعا ہے اس لئے دعا کو دونوں کی طرف منسوب فرمایا (احکام القرآن للجصاص) اگرچہ لفظ آمین دعا ہے مگر لفظ قرآن نہیں اسی لئے یہاں مذکور نہیں تو جس لوگوں نے ولا الصالحین نے بعد آمین کو قرآن کریم کی ایک آیت تسلیم کیا ہے وہ صحیح نہیں یہ قیامت دعا کی ہے۔ اس کا اثر اور ظہور بہت دن بعد ہوا کہ ان کے تمام خزانے سونے چاندی ہیرے لعل وغیرہ کچھ کم ہو گئے کچھ پتھر بن گئے پھل خشک ہو گئے۔ وہاں جاہلوروں کے دودھ ختم ہو گئے یا بہت ہی کم ہو گئے (ابن کثیر و مطہری) برکت ختم ہو گئی کہ ڈھیر ساری روٹی صرف چند آدمی ختم کر جاتے پہلے پہلے تو اس طرح ہوا پھر کچھ روز بعد اور مصیبت آئی کہ عورتیں رونیاں پکاتی تھیں جب تک ہاتھ میں رتنی آنے کی ہوتی جب تو سے پر یا تندور میں جاتی پتھر کی ہو جاتی (معانی) یہ سب کچھ عذاب الہی اور نبی کی گستاخی اور نبی علیہ السلام کو اپنا جیسا بڑھکھنے کا نتیجہ تھا۔ مگر یہ فرعون و فرعون اب بھی ہود تھادہ تھکی (جو بد دعاء موسیٰ سے ہوئی تھی) بھی کہتے رہتے کہ یہ تو افتاحی حادثہ ہے۔ پھر یہ مصیبت آئی کہ انسان بھی پتھر بننے لگے مگر یہ قول ضعیف ہے کیونکہ وہ بد دعاء صرف مال کے لئے تھی (خارن) اب سب پریشاں ہوئے غلہ ختم ہونے لگا آگے خریدنے پیسے نہ رہے فرعون جو خرافوں کے عہد سے پر خدا کی لئے میثاق سخت منظر تھا پہلے کی طرح اس کی سلاطین بھی ختم ہو گئیں ابن الوقت قسم کے لوگ علی الاعلان اس سے ہر کشتہ ہو گئے کچھ در پردہ اس کو گالیاں دیتے یہ سب عذاب کافروں کے لئے ہی تھا مگر مسلمان بہت شاداں و فرحان تھے اور ان کے انجام سے سرور تھے تب فرعونوں نے مشورہ کیا کہ منافقانہ طور پر حضرت موسیٰ سے معافی مانگیں اور التجاہد کریں۔ تب سب کے سب قحطی بجز فرعون حاضر ہوئے وہاں کے کڑواٹے اور بھوٹے آنسو بہائے تو حضرت موسیٰ کی دعائے یہ عذاب ختم ہوا اہل پتھر بنے ہوئے ہیرے جو ہیرات اور روپے پیسے ویسے ہی رہے اور آج تک مصر میں کباب خانوں میں دیکھے جاتے ہیں مگر بن عبد الوہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک قحطی منگوا کر دیکھی تھی جس میں انڈے اور حرث پتھر بنے ہوئے اسی شکل میں تھے۔ اب باقی رکھنا صرف شان اغنیاء کرام اور بد دعاء نبی کا اثر دکھانا مقصود ہے (تفسیر موابہب الرضی) یہاں تو یہ ہوگ معالیٰ مانگ کر وہ ایمانی کر کے چلے گئے اور رحیم کریم نبی نے ساری فریب کاری اور بدعت کی مازگی کو بجھتے ہوئے دعا سے عذاب ختم



کر دیا۔ لیکن یہ منافق چند دن بعد پھر سرش ہو گئے تو ان پر عذاب آنا کہ ان کے تمام پانی خون سا بن گیا۔ جب بھوکے مرنے لگے تو ایک حیلہ کیا کہ بی اسریل مسلمان فرعون کے منہ میں تھوستے تو وہاں جا کر پھر خون بن جاتا۔ اللہ اکبر! کتنا سخت عذاب ہے کتنی دلت کی زندگی ہے کہ جس کو یہ معذور لوگ دلیل سمجھتے تھے ان سے ہی اپنے سر میں تنکوار ہے ہیں۔ یہ ہے بددعا کا ظہور مجبور ہو کر پھر حضرت موسیٰ کے قدموں میں گرے آپ کو پھر رحم آیا اور دعا سے یہ عذاب بھی دور کر دیا۔ قرباں جاؤ نبی کی رکھی کے جب یہ رحم کلیم اللہ کا ظہور ہے تو بتاؤ میرے آقا رحمت لعلائیں نے رحم کی کیا شان ہوگی۔ یہ لوگ پھر بے ایمان ہو گئے تو ان پر سینڈک کا عذاب آیا پھر روئے پیئے تو پھر کلیم اللہ کو رحم آیا دعا کی تو پھر عذاب شتم ہوا تو پھر بے ایمان ہو گئے یہ تھی ان کی سختی اس جو بی کی بددعا سے ہوئی۔ آخری عذاب غرق فرعون کا ہو حضرت موسیٰ کی بددعا بارگاہ رب العزت میں قبول تو ہوئی مگر اس کا ظہور چونکہ پھر عرصے بعد ہونا تھا اس لئے فرمایا **فصلنا** یہ تم دونوں ثابت قدم رہو۔ یعنی ظہور سے دیری میں گھبرانہ جانا۔ اس لئے کہ رب تعالیٰ کے عتاب ویرے آتے ہیں مگر اتنے سخت ہیں۔ اس بددعا کی ابتدا بہت عرصے بعد ہوئی۔ چنانچہ ابن جریر میں جرجی سے روایت کرتے ہیں کہ چالیس سال بعد یہ لمس کا عذاب شروع ہوا (معانی) **فصلنا** کا یہ بھی مطلب ہے کہ اسے موسیٰ تم تنہا نہ چھوڑنا اپنا وہی طریقہ جاری رکھنا اگرچہ اس کا ممکن نہ ہونا تھا ثابت ہو چکا ہے دیکھو آقائے کائنات کو اوجہل کا ختم من اللہ ہونے کا علم تھا مگر آپ نے اس سے مرتے دم تک تبلیغ فرمانی میدان بدر میں جی تیں مرتبہ بھایا اور دعوت اسلام دی **ولا تفسد فی الارض** لایعلمون اور اے اللہ کے دونوں میوں ب علموں چاہوں گے راستوں پر نہ جانا ان کی باتوں میں نہ آنا۔ یا اس طرح کہ عذاب میں یہ لگے کفار طعنہ بازیاں کریں اور تمہارے بدن پر نوح و غم کا اثر ہو۔ یہ اس طرح کہ بارہا اسکی بددعا میں کرنے لگ جاؤ اور جلد باری کرتے ہوئے دل میں ہیجان اور پریشانی پیدا ہو رہی نہ کرنا۔ کیونکہ جلد باری جہاد کا کام ہے۔ یا اس طرح کہ قبولیت سے باہر بھی کافراور جاہل کا کام ہے۔ اگرچہ یہ کیسیات۔ قلبی اثر سے ہوتی ہیں جس پر اسان کو کچھ نہیں مگر ایمان کرام کی شان سے یہ بھی محار ہیں۔ اس لئے بعض نحوی علماء نے **لا تفسد** کو فعل نہی نہ مانا بلکہ **لا تفسد** سے فعل تثنیٰ ثابت کیا جس کا ترجمہ ہے انہوں نے ہرگز تہی وی نہ کی۔ جن لوگوں نے اس کو فعل نہی مانا ہے وہ مانتے ہیں کہ یہ **لا تفسد** سے صرف مسلمانوں کو سبق دینے کے لئے جیسے کہ **یا ایہا النبی اتق اللہ** (اے نبی اللہ سے ڈرو) (کبیر)

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ رحم و کریم بھی ب علم بھی اور ساروقہاد بے یاز و ب پرواہ بھی ہے اپنے ہی کی و بولی کے لئے سارے کفار کا ستیاناس فرمادیتا ہے یہ فائدہ آیت کے سارے مضمون سے حاصل ہوا لہذا مستحسن فرماتے کا یہ کہنا غلط ہوا کہ اللہ تعالیٰ صرف رحم ہے۔

دوسرا فائدہ۔ جس کو جو کچھ ملتا ہے وہ اللہ ہی دیتا ہے۔ اور اپنے بندوں پر قادر و قیوم ہے جب چاہے چھین لے دیتا ہے کرم سے ہے مگر چھینتا ہے سرکشی اور علم یا نبی دلی کی بددعا سے اور تب نبی دلی کی بددعا۔ لی ہوئی دلت و عورت رباؤ ہو سکتی

ہے تو ان اللہ کے پیاروں کی دعاؤں سے دونوں جہاں کی دولت و عزت مطابقت پا جاتی ہے۔ لہذا ہم گناہگاروں کو چاہئے کہ نیا کرام اور بولیاں اللہ کی بددعاؤں سے بچیں۔ ان کی دعائیں حاصل کریں اللہ توفیق دے۔

تیسرا فائدہ: باطل میں صرف شور ہے جس کو آخر فنا ہے۔ مگر زور اور بقاء ابدیت صرف حق میں ہے لہذا صرف شور سے نتائج نہیں چاہئے۔

چوتھا فائدہ: دنیا کی دولت۔ اور دنیا کی زیادہ شغویت۔ غفلت۔ اور سختی و دس۔ مگر اہل و کفر کا سبب ہے۔ اور ہر گاہ سے دوری کا نتیجہ ہے قرب خداوندی اور دین و ایمان نبی کریم کے دامن سے ملنا ہے۔ بندے کو چاہئے دنیا کی طرف نہ دھڑے کیونکہ طالب الدنیا سرور۔

پانچواں فائدہ: جلد بازی۔ شیطان اور جالوں کا کام ہے۔

چھٹا فائدہ: حلال کو چاہئے کہ بروقت تبلیغ کئے جائیں کوئی مانے یا نہ مانے اور لوگوں کو بھی تبلیغ کریں جو کو بھی مانوں یا نہ مانے اللہ کے نبی صرف طالب مولیٰ ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور اللہ کے دین کے طالب ہوتے ہیں۔ دنیا اور دنیا والوں سے بے غرض اور ان کے کردار سے متنفر ہوتے ہیں ان کو اپنی پارٹی بنانے کی خواہش نہیں ہوتی ان کو ہزار کفار کے مقابلے میں ایک کفر اور عرب اللہ کا بندہ پیارا ہوتا ہے۔ ان کو مجرم انسانوں کے بقا کی ضرورت نہیں۔ بلکہ اللہ اور اللہ کے قانون کے بقا کی ضرورت ہوتی ہے۔ لہذا وہ عالم اور پھر مسلمان لیڈر۔ مہربان پڑے۔ جو صرف اپنے مقتدیوں کی یا سرحدوں کی تعداد بڑھانا چاہتا ہے ہر اچھے برے کو مرید بنالیتا ہے اور دین کو ان کے لئے نرم کرنے کی کوشش کرتے ہوئے ہر جائز و ناجائز بات میں جی ہاں کر دیتا ہے۔ مسلخ اور بی طرفیت کو چاہئے کہ دین کے معاملے میں حضرت موسیٰ جیسی طبیعت بنائے۔ ایمان الیقینی اور نرمی ہے جا۔ ہر امر نقصان دہ ہے کہ اللہ کی ناراضی کا سبب ہے۔

اعتراضات: یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

پہلا اعتراض: کفر کی بددعا گناہ ہے حضرت موسیٰ دہارون نے کیوں کی

جواب: اس کے لئے گناہ ہے جس کو انجام کا پتہ نہ ہو ان حضرات کرام کو ظم فیب سے فرعونوں کے کفر یہ انجام کا پتہ تھا لہذا ان کے لئے گناہ نہیں اسی لئے رب کریم نے قویس کا تہ بھی دعا فرمایا

دوسرا اعتراض: مفسرین فرماتے ہیں کہ طلسم۔ حضرت موسیٰ کا بھڑو تھا۔ اگر یہ صحیح ہے تو پھر بددعا کیوں کی اور پالیس سال تک انتظار بھی کیا۔ جس کے لئے رب نے قلی کے حکم بھی فرمائے ہجر وہ نبی کے قبضے میں ہوتا ہے۔

جواب: طلسم کے حوی سستی ہیں مال برباد ہونا جس کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں مگر اس طرح عجیب طریقہ سے کہ سب مال ہی قتل پر رہتے ہوئے تھریں جائے۔ یہ بھڑو تھا اور بددعا کرنا اس بھڑے کے حکم کی اجازت تھی حقیقی معجزہ کی شری قریب یہ ہے کہ وہ کام جو خرق مادہ و حیران کن ہو اور نبی کی رضا کے لئے ہو خواہ نبی کے ہاتھ سے اور اختیار سے ہو یا نبی کے عرض و مسروض سے اور قلی کے کلمات نبی عن الحال ہے جو حضرت امت کے حق کے لئے ہے یا یہ حلال یہ مصلیہ ہے۔

جیسا کہ تفسیر میں بیان کیا گیا۔

تیسرا اعتراض اللہ تعالیٰ کسی کے کفر سے راضی نہیں ہوتا تو یہاں کیوں راضی ہوا اور جب رضا ہوئی تو رضا کے مطابق کام کرنا میں ایمان ہونا چاہئے۔ پھر کفر میں رضا ہوا۔ اور مطابقت رضا باعث جنت ہے (معتزلہ) جواب مشیت الہی تیس قسم کی ہے۔ (۱) حکم (۲) قانون (۳) رضایوں حکم ہے۔ شیطان و کفار کی پیدائش قانون ہے۔ مومنین قبیح بنا رضا ہے۔ کفر پر رضائیں ہو سکتی۔ صرف حکم ہوتا ہے۔ ورنہ ایسے و کفار کی خلقت میں کیا کچھ مگر۔

تفسیر صوفیانہ: سرکش انسان جب نفس فرعون کے ماتحت ہو کر ظلم اور بد عملی سے پر خلعت کی دینے تہوں میں رہتا چاہتا ہے اور روح ایمانی شدت جفا سے ٹپ جاتی ہے تو قلب اور نفس مطمئن آہستہ آہستہ سمجھاتے رہتے ہیں۔ مگر سرکش نفس حرکات شیطانیہ سے باز نہیں آتا جس کا اثر سارے قالب پر وارد ہوتا ہے اور انسان عجیب طرح کی پریشانی اضطراب محسوس کرتا ہے ہر مومن پر ایک بار ایسا وقت آتا ہے کہ وہ دیا سے اکتا کر رجوع الی اللہ کی خواہش کرتا۔ جب قلب مومن و نفس مطمئن مجبور مومن کی دعا اور امداد کی بددعا کے لئے بارگاہ میں پہنچ پڑتے ہیں اور بارگاہ ہیزدی میں اس طرح دعا کرتے ہیں کہ قلب کی صدا بلند ہوتی ہے اور نفس مطمئن یعنی خمیر انسانی آمین کہتا ہے اور عرض کرتے ہیں یا ربنا اطمس علی اموالہم الہی نفس و نفیات کی خواہشوں کو نفس و خاشاک کر دے و افسد علی قلوبہم حتی ذل دے ان کے ارادوں پر فلا ہو مواءحتی یروا العذاب الالیم پس وہ آخرت حقیر پر ایمان نہ لائیں اور طلب رضا کے راستے پر نہ چلیں جب تک کہ ترک شہوات کی لگام کا عذاب ایم نہ چکے لیں اور ترک خواہشات نفس کی موت ہے اور انسان موت سے پہلے ہوش میں نہیں آتا (تفسیر روح البیان ص ۱۷۲) حضرت علی فرماتے ہیں دعا رب کے ترانوں کی چابی ہے۔ جو اللہ کریم نے بندوں کو عطا فرمائی اور مجر و نکسار اس چابی کے دھانے ہیں۔ جب قلب مومن کی آہوں بھری دعائیں سوائے عرش پہنچتی ہیں تو خطاب آتا ہے فقال قد احبت دعوتکم فاستجبوا ولا تنزعوا میل الدین لا تعلمون۔ تمہاری دعا قبول ہوئی کیونکہ مقام معرفت سے طالب سوال ہے اور مقام معرفت البیہ مکان اجابت ہے جس نے مکان اجابت کو پہنچا تا اس سے دعا میرے مستحسن ہے میں نے معرفت رضا اور بسط و فکر کا حصہ ہوتا ہے فلا تنزعوا ذلت و عاجزی میں ہمیشہ قائم و دام رہو کہ اصل تجلیات حاصل ہر میں ہی ہے۔ (عراس) ہایزید بسطی نے فرمایا کہ میں نے تیس سال لگا کر عبادت کی۔ تو مجھ کو غیب سے آواز آئی کہ ابو یزید اللہ کے خزانے عبادتوں سے بھرے ہوئے ہیں اگر تمھ کو کلمہ تسلیم الہی چاہئے تو ازلت و فقیری و بجز تلاش نہ شمر۔

فقیر و خستہ بد دعا بہت آدم رہے کہ جو دعا کرتے تو۔ ام بیست چاک دست آویز

اور کسی حالت میں بھی نفس سرکش کے چند سے اور دعا نے میں نہ آتا۔ نہ تو ہر ایسا ہر حالت میں آ کر درخلاے گا۔

اللهم ثبت اقدامی علی صراط المستقیم۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَآءِ يَلِ الْبَحْرِ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ

• جب ہم نے بنو اسرائیل کو بحرِ اوقیانوس میں بھیج دیا تو فرعون اور اس کے لشکر نے ان کا

وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ

• اور ان کا لشکر بھی اور دشمنی میں یہاں تک کہ جب پایا ان کو غرق کرنے کا

قَالَ اٰمَنْتُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا الَّذِي اٰمَنْتُ بِهِ

• وہ کہنے لگا میں نے ایمان لیا ہے کہ وہی ہے جس کا میں نے ایمان لیا ہے۔

بَنُوٓا۟ اِسْرَآءِیْلَ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ۝۱۰

• بنو اسرائیل اور میں نے مسلمانوں میں سے ایمان لیا ہے اور میں مسلمان ہوں کیا اب

وَقَدْ اَعْصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ ۝۱۱

• حالانکہ پہلے ہی تو تیرے اور تمہارے ساتھیوں نے کفر کیا تھا

فَالْيَوْمَ نُنَجِّیْكَ بِدَعْوِكَ لِتَكُوْنَ لِمَنْ خَلَفَكَ

• آج میں تمہیں تمہاری دعا کے ساتھ اس تیرے وارث کے لیے

اٰیۃٌ وَاِنَّ كَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ اٰیٰتِنَا لَغٰفُلُوْنَ ۝۱۲

• آیت ہے تمہاری اور بیشک بہت سے لوگ ہماری آیتوں سے غافل ہیں

تعلق اس آیت کے پہلے آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلے تعلق پہلی آیت میں بدو عالمے موسوی کا آیت اُن رہا اس میں اس نے اجماع کا اعلانی ذکر ہے۔

دوسرا تعلق کجی آیت میں اشارت و یاد کی علامت سے اسرائیل کی کس مہر کی اور مظلومیت اور انہوں کی عیش پی

علم اور معروہیت کا ذکر تھا اس آیت میں اس میں ہی بارگاہ خداوندی میں مقبولیت اور امت فروغیوں کی امت

ہدایت کا امر ہے۔ تو کیا کہہ کر کہ یہ روئے اور اسرار کس کا علی مظاہرہ ہے

تیسرا تعلق کجی آیت میں اس حیر کا لریا حضرت موسیٰ و ہرون علیہما السلام پر بار بھتہ تھے سارے رعوں بدو بن کا

ایمان لے آ کر وہ دوست عزت کی وجہ سے ماسا تھا اس آیت میں س کے ایمان کا ذکر ہے جب کوئی علیہ السلام میں

دلتے۔ راس کا وقت کل گیا اب ایمان۔ نامعہ میں۔ کجی دیا انحضرت نے شعر

آن۔ اس کی عادت تھی وہ مانگ اس سے

س سے۔ گیا وقت پر ہاتھ ناہیں شعر

جس پر ہاں چلک لیس کیت

کار تو ہو سے یا موت سے

جملہ شرط ہے۔ انوکھہ ترک سے شوق ہے معنی کچھ آگے بڑھ کر کسی کو پکڑ لینا۔ یا پالینا۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع فرعون ہے یا سب لشکر سے منقول ہے اس ترک مصدر بھی اسم فاعل عرق مصدر لازم ہے اس کا معنی ہے ڈوبنا۔ یہاں اسم فاعل کھیتی میں ہو کر ڈوبنے والے کھیتی میں ہوا یعنی پانی فال امت لا الہ الا اللہ امت بہ سو اسرائیل وانا من المسلمین قال فعل ماضی ہے قول سے بنا اس کا فاعل فرعون اور لفظ قال کام فاعلی پر دل ہے۔ کہ کسی اس کا منقولہ اگلا کام امت ہے امت واحد حکم کا فاعل بھی فرعون حکم ہے۔ اس سے شوق ہے۔ اس کا مطلب ہے اللہ کی وحدانیت اور اس کے ہی کی نبوت پر اس کی تصدیق اور زبان کے افراد سے ایمان لانا۔ یہاں اس وقت فرعون کے کام سے یہ بھی مراد ہے۔ امت سے لے کر مسلمین تک تم جہارت قال کا منقول ہے۔ انہ میں تم قول ہیں یہاں یہ کہ اہل ہر وال سے اور لفظ امت متعدی خبر ہے دوسرا یہ کہ انہ اصل بالہ تھا اور امت متعدی باں ہے حرف ب کو کر دیا گیا ہوجہ تخفیف سمیہ کہ اللہ سے پہلے لفظ قول پوشیدہ ہے اور یہ اللہ ہے یہ ہے۔ یہ قاری جزوہ کام مذہب ہے۔ کسائی ٹھوکی کہتے ہیں۔ یہ مملہ تشافیہ ہے اس لئے اللہ ہے یہ کے ساتھ۔ مگر پہلا قول صحیح ہے۔ کسائی کے نزدیک اللہ کا حمد امت کا بدل ہے۔ ضمیر شان اسم ان ہے (معانی) پہلے صحیح مسلک کے مطابق اللہ کا پورا جملہ ایک کا مفعول ہے لا الہ الا اللہ۔ لانا یہ بھی مطلق نفی کے لئے ہوتا ہے اور بھی نفی مطلق کے لئے یہاں مطلق نفی کے لئے ہے لفظ اللہ اسم لا ہے۔ الاحرف، تشانیہ کو توڑا ہے یہاں بھی لا الہ کی مطلق نفی کو توڑ کر اللہ کی کو ثابت کر رہا ہے اللہ اسم موصوں ہے۔ اور چری عبادت کی خبر ہے امت واحد مونث غائب کا مفعول ہے اس کا فاعل ہی اسرائیل ہے۔ بسبب معنی علی ہے کا مرجع اللہ ہے۔ جو اسرائیل جمع ذکر سالم ہے چون اضافت کی وجہ سے گر گئی۔ یہاں امت مونث اس لئے ہے کہ قبیلہ پوشیدہ ہے۔ جو اسرائیل اس کا بدل ہے۔ کیونکہ جو اسرائیل سے یہاں اسرائیل کے بنے مراد نہیں بلکہ پورا قبیلہ مراد ہے۔ جملہ مونث کی بنا پر امت مونث آیا۔ ورنہ ذکر سالم کے لئے مذکر کا ہی سیوا آتا ہے۔ اس جمع کسر کے لئے اکثر مونث کا سیوا آتا ہے کیونکہ معنی جماعت ہوتا ہے سو اس من المسلمین یہ تیسرا جملہ تاکید واذ عاظہ یا تفسیر یہ ہے۔ جس کا ترجمہ ہے یعنی۔ واسا من المسلمین یہ تیسرا جملہ تاکید واذ عاظہ ہے تفسیر یہ ہے۔ جس کا ترجمہ ہے یعنی۔ انا حکم کی ضمیر کا مرجع فرعون سے من حرف جار بصیغہ کا ہے المسلمین جمع ذکر سالم نف لام جنس کی بنا پر جمع کثرت ہو گیا۔ لہذا حرف غیر عامل ہے جملے کے شروع میں آتا ہے جملہ اسمیہ ہو فعلیہ ہے کیونکہ اس جگہ فلت یا امت پوشیدہ۔ لہذا خبر یہ اور سوالیہ ہر دو طرح مستقل ہے یہاں سوالیہ ہے۔ حرف الا ان دراصل لفظ آن ہے جس کا سہی ہے مطلق وقت الف لام عہد چنی لگ کر اس وقت کے معنی ہو گئے رقد عصبت قبل وکنت من المسلمین۔ واذ حال ہے۔ اور یہ جملہ حال ہے الا ان کے پوشیدہ فعل کا فہد عصبت ماضی قریب معروف ہے۔ لہذا ظروف متہ میں سے ایک حرف ہے یہ مضاف ہے اس کا مضاف ایدہ ظروف منوی ہے اس لئے پیش سے مٹی ہے۔ معنی ناقص پائی ہے معنی اڑتے ہوئے طیارہ ہونا جانا اسی سے ہے اصحاب اصحاب معنی لاشی کہ وہ بھی ان کی راہی ہے۔ حرف واذ عاظہ ہے کسب مکان بقول سے مشتق ہے فعل نامہ ہے معنی ماضی بید معروف من المسلمین حرف من بصیغہ کو بیان کرتا ہے۔ یعنی لہذا میں سے

ایک فالیوم سمیک بیدک۔ فب تعظیہ ہے۔ یعنی تیرے مرنے کے بعد ایوم۔ الف لام عہد قبی یوم بمعنی عام دس الف لام نے عام کو خاص کر دیا۔ اور مطلب ہوا آج مسجدی باب تفصیل کا مضارع معروف جمع عظم مراد اللہ تعالیٰ۔ بمعنی سے شفق ہے۔ بمعنی بجلیا تک خمیر واحد مذکر حاضر ہمیشہ روح مع الجسد کے لئے بول جاتا ہے۔ لیکن جب قید لگا دی جائے تو قید ہی کا اعتبار ہوگا بلا قید زندہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اگر یہاں اگلی قید نہ ہوتی تو زندہ فرعون کی نجات مراد ہوتی مگر بیدک کی قید سے مردہ فرعون مراد ہوا سبب زندہ ہے روح الہیون نے کہا سبب مصاحبت کی ہے مگر یہ غلط ہے۔ بدن سے مردہ پورا جسم ہے مصاف ہے مصاف الیہ ک خمیر۔ یہ مرکب اضافی بدل ہے پبے ک کا۔ یعنی صرف تیرے بدن کو بچایا جائے گا لیسکون لمن خلعت ابہ لیسکون۔ کالم تعلیل یہ ہے محزون واحد مذکر کامیڈ ہے فعل تامہ ہے صار کے معنی میں۔ اس کا فاعل فرعون ہے لیس کالم حرف جار بمعنی عبرت۔ من اسم موصول خبر یہ ہے نہ کہ استفہامیہ خلعتک حلف ظروف سے میں سے ایک طرف ہے مرکب اضافی ظاہر ہے جی نہیں صرب ہے۔ ابہ بمعنی نکاتی قدرت و ان کثیرا من الناس عن ایاتنا لیسکون و اسر جمد ہے۔ ان حرف تحقیق کلام کی مضبوطی کا فائدہ دیتا ہے شروع جملے میں ہمیشہ ان کسرہ سے آتا ہے درمیان جملے میں ان زبر والا آتا ہے کثیرا کثرت سے جاتا ہے مبالغہ کامیڈ سے من توصیہ ہے جس نے کلیت کو ختم کر دیا اگر کثرت ہوتا تو تھوڑے لوگ مراد ہوتے مگر کثیر نے زیادتی ثابت کی اچھوں میں کم کو بیان کیا۔ الناس میں نف لام استغراقی ہے یعنی تمام لوگوں میں سے زیادہ لوگ ہاس نسیا سے ہے بمعنی بولنے والی مخلوق عن حرف بھی صرف بچنے کے لئے آتا ہے یہاں بھی معنی مراد ہیں آیات جمع ہے آیت کی شرک المعانی ہے (۱) کلام اللہ (۲) ہجرات (۳) عذاب دینا (۴) نشان قدرت یہاں یہاں آ کر معنی زیادہ مناسب ہیں تا سے مراد اللہ تعالیٰ ہے لیسکون۔ لام تاکیدی ہے یا تحقیقی یعنی یہ بات بالکل تحقیق شدہ یعنی ہے کہ وہ لوگ خافلون۔ غفل سے مشکل ہے اسم فاعل جمع ہے۔ غفل کے معنی پڑھ کر سمجھ کر دیکھ کر بھول جانا۔ یہاں تیسرے معنی مراد ہیں۔ اس میں علم کا ثبوت ہوتا ہے۔ بھول جانے کی بہت سی وجوہ ہوتی ہیں بعض جہمی بعض بری۔

تفسیر عالمانہ: وجعلو ما ہی امواتہم لیسکون۔ اور ہم بنی اسرائیل کو دریا پار لے گئے۔ یہ رب تعالیٰ کا ظہور ہے۔ یعنی ہم نے پار کیا اس میں جزیروں مقررہ کارو ہے کہ وہ کہتے تھے بندہ فعل کا خالق۔ لہ سبب ایست ہے کہ رب ہی خالق فعل ہے جیسے کہ یہاں جعلو سے ثابت ہوائی اسرائیل سے قوم اسرائیلی مراد ہے۔ اس وقت یہ لوگ عداوہ بچوں عورتوں بوزحوں کے چھ لکھ جوان تھے (ابن کثیر) مگر سے مراد دریا کے قلم جس کو بحر سولیس بھی کہتے تھے (بیان و صادی) بہت بڑا دریا ہے اس میں بحری جہاز بھی چلتے ہیں۔ اسی وجہ سے بھس لوگوں نے اس کو سمندر سمجھا۔ اس کی چوڑائی اس مقام سے تقریباً دو میل تھی اس کا مختصر واقعہ اس طرح ہوا کہ تیس دن و شتر حضرت موسیٰ کو حکم ملا کہ سارے اسرائیلیوں کو خفیہ طور پر مصر سے نکال کر مقام تہ کی طرف لے جاؤ حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون کے ذریعے تمام بنی اسرائیل کو کہہ دیا کہ فلاں رات کو ہجرت کرنی ہے۔ بنی اسرائیل چونکہ اسے امیر نہ تھے بلکہ قبیلوں کے خدام تھے۔ اس لئے ہر تقریب شادی بیاہ پر عاریتاً قبیلہ عورتوں سے زیور مانگ لیا کرتے تھے۔ اس موقع پر بھی تمام رات ایک دن پہلے لے گئے بعد مطرب سب اسرائیلی حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام

اسلام کے رہنمائی میں حضرت ارمیہ کے ہادی رت سر یا اور ان بھر چلے رہے راستے میں کسی جگہ نہ ٹھہرے۔ صبح کو جب ارمیہ لوگ بیدار ہوئے تو کوئی اسرائیلی لشکر نہ آیا۔ کوئی کام کاج نہ کرے۔ تو سب ارمیہ کے لشکر جمع کیا اور سب قطبوں کے اسرائیلی کا بیچ لیا۔ انہیں وحودہ بغا و عدوا تو چھپا یا فرعون سے اور اس کے لشکر سے سرکشی اور بغاوت ہوئے۔ ارچہ فرعون بادشاہ تھا فقط بھارت کو بادشاہی طرف نہیں لگایا جاتا مگر یہاں یہاں فرعون کا حق کی بنا پر جی جی سے دین کی مخالفت اور دین والوں کا مقابلہ کرے وہ جی جی ہے اگرچہ وقت کا بادشاہ ہو۔ وعدوا بہ بیچ کر کا شخص کسی دن بنا تھا یا اس خط سے پیش نظر کہ میں وہ نئی حکومت نہ قائم لیں۔ اگرچہ وہ نون لشکر بہت تیزی سے چل رہے تھے مگر فرعون انہوں نے بہت جلدی کر لو اس پر جب دور سے فرعونوں کو ایک سوخت عداوت سے یاد دلائی کہ اس کا اصرار اور بھڑکائے کہ وہ ان کی ماکہ میں آئے۔ ان کا ایسا تھا کہ دین جہاں دشمنیں ہیں میں رہتی ہیں۔ حضرت موسیٰ نے رت سے عرض کیا جو آپ کو اپنی انجی، یا پانی پر ہوا۔ بارہ لیں میں جہاں کی ایسا ہی ہو۔ تمام ہی اسرائیلیوں میں پرتا سالی اور پارت کر گئے۔ وہ حضرات میں سے ایک معجزہ دیکھی تھا۔ دھر یہ سب یا سب سے بڑے پتھر اور شمشیر ارمیہ اور یا نے قریب آ کر ارمیہ کو آٹھ لاکھ تھے (یعنی اسرائیلیوں کے باقی سپہ سالار نہیں ہوتے۔ بطور نمائندگی بھی رکھتے۔ سب مصر میں ایک عورت مرد کے خالی ہو گیا تھا۔ سب سلطان پار ہو گئے اور رات میں بھی اسی طرح کی تھیں۔ اس پر انہوں نے اس کی شکل میں پانی کھڑا تھا عجیب بہت نام تھا۔ وہاں فرعون اس کے ساتھیوں سے منع کیا کہ آگے نہ بڑھنا کہ یہ معجزہ ہے۔ یہاں تیری خدائی کام نہ آئے گی مگر فرعون نے بڑے ٹکھڑا انداز میں کہا کہ صرف یہ اسرائیلی ہم سے زیادہ تھک رہیں۔ مگر بھی دریا پر کچھ حق رکھتے ہیں (ابن کثیر) یہ کہ کہ اپنی خدائی دعوے کا بھرم رہتے ہوئے تھوڑا سا آگے بڑھا کر قدرت کا بہت نام لگا رہا۔ کچھ کر لوٹ جائے کے رادے سے پیچھے ہٹا تو حضرت جبریل کھڑی پر اس سے کہو رہے (فرعون کا گھوڑا پیچھے پیچھا اور روئے نہ رکھا اس کی قندار میں سب ارمیہ سرش بھی دیا میں اس راتوں پر آئے جب سب دریا میں تر گئے اور بچوں بچ آ گئے۔ تب لوفانی میں بڑھ کر رت پیدا ہوئی۔ سب سخت کریں، ہار گئے۔ گئے فرعون نے منہ کو دیکھے اس وقت حضرت جبریل نے جو شکل اسلی میں تھے ارمیہ کو ایک پرچہ لکھا یا جس پر سی کے قلم سے لکھا تھا کہ جو خدا اپنے موانع میں لکھ کر پھر دو سو اس چیتھے اس کی راہ سے کہ اس کو دریا میں ڈبو یا جائے۔ فرعون اپنا ہی لکھا ہو رہا تھا۔ دیکھ کر کیا حضرت جبریل روپوش ہو گئے اور پانی ایک دم سب کا سب آپس میں مل گیا حسی ادا اور کہہ العرقی یہاں تک کہ جس پڑا پڑا ہو اس و عرق سے یہ سب عرقابی وہاں پہر کے وقت ہوئی۔ فرعون کے سامنے اس کے لشکر کے لے ڈالے گئے۔ وہ بھی مع کھڑی کے ڈوب رہا تھا تو پانی موت دیکھ کر چیخا قال امث لا اله الا الہی اصحابہ بنو اسرائیل و اناس المسلمین، میں ایمان لایا اس بات پر کہ اس ذات پاک کے سوا کوئی معبود نہیں جس پر ہی اسرائیلی ایمان لائے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں یہ فرعون کا کام ہے جو جس سے بہت زور سے سوی طبع اسماں کی طرف سر کرے۔ بطور مزاح و استیلا جس جیل سے جہاں میں یہاں تھک رہے ہیں کی طرح یہ عذاب بھی مل جائے ابھی پتھر اور لہجہ پتھر تھا کہ حضرت جبریل سے سر میں خاک ڈال دی اور کہا کہ الان کم تحت





ہو کر جلاک ہو جاتے ہیں۔ مسلمان کی فطرت یہ ہے کہ عمارتی فکر نہ رووے گی پروانہ ظاہر کی درست نشہا من کی صفائی۔ شہ رات کی خیرا دیں نہ مرنے کی آہ و زاری حالانکہ بقول اکثر صاحب۔

عطا ہو رہی ہو رازی ہو غزالی ہو

تماری تہذیب محفوظ۔ دل چاہے میں اللہ تعالیٰ ہی عظمت کے وسیع پردوں سے نکالے وال ہے

قاعدے: اس آیت کریمہ سے چہر قاعدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ : حضرت مجنی علیہ السلام زندہ پہلوں پر اٹھائے گئے کس سے وہاں ان کے لئے فرمایا گیا و دفعک علی  
 قفسک جسم اور روح دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے اور جسم مع روح خدا تعالیٰ کو ہی کہا جاتا ہے تو ترجمہ ہوا اے مجی جسم تم  
 کو زندہ اپنی طرف اٹھائے دے دے ہیں یہ خاکہ جس تک ہے حاصل ہوا۔ کیونکہ دونوں کا صرف جسم بنایا گیا تو اس لئے  
 جس تک کے ساتھ جس تک کی قید لگا دی۔ کہ بقول قاریانی و عیسائی۔ صرف حواس پنج بھر روح۔ بعد وفات اٹھا مارا ہوتا تو  
 یہاں بھی جس کی قید لگ جاتی سمیر حق طلب لفظ ک کا حلق بنا رہا ہے کہ حضرت مسیح زندہ اٹھائے گئے اور مردہ ایس کی بات  
 قطعاً غلط ہے۔

دوسرا فائدہ قرآن کریم کی سچائی و حقیقت۔ مثلاً کفار قرآن نے اور تاریخ پر لحاظ سے ثابت ہے کہ اس کی جبریں آج کے تحریک سے نئی مدت ہوئی ہے یہ فائدہ مسیحک سے حاصل ہو۔ بائبل کی کتاب خروج میں فرعون مصر کا تمام اقتدار و جبر کیا گیا مگر وہیں نہ فرعون کی اوسے وقت تو کا ذکر ہے۔ فرعون کی لاش کے چائے کا تذکرہ سے کسی اسرائیلی کتاب میں یہ نہیں۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبرؐ سے لکھے ہوتے ہوئے بھی اس وحی میں بدن فرعون کا تذکرہ فرمایا حالانکہ نبی کریم نے مصر کا سفر بھی نہ فرمایا۔ اس کی شمس کو دیکھا آج دیا کے سیاح اس لاش کو دیکھ کر رہاں نصیب سے حقیقت قرآن کی گویا دے رہے ہیں اور یہود و نصاریٰ کا یہ الزام کتنا حیران ہے کہ مسلمان کے نبی سے انجیل زبور سے تحریک لے کر قرآن بتایا (معاذ اللہ) اے یہود و نصاریٰ کہاں ہے تمہاری بائبل دکھاؤ فرعون مصر کی حقیقت کا ذکر کہاں لکھا ہے۔ حالانکہ اس حقیقت قرآن کریم کو تمہاری بھی عقل سلیم سمجھنا نہ سکی۔ بلکہ مجھ کو کہاں غالب ہے کہ اب موجود ہی انجیلوں میں کچھ انجیلی باتیں قرآن سے چوری شدہ ہیں۔

تیسرا خاکہ۔ یہ کام کا اجراء ہی ہوتا ہے۔ دیکھو فرعون نے تیس سو سال ہر قسم کی بدائی کے چھوٹے تاکہ اس کی حکومت و سلطنت قائم رہے مگر اس کا انتہام کی بددعا؟ قیامت تک دور کی لعنت و پٹکار اس موقع سے ہر شخص کو عبرت پکڑنی چاہیے خاص کر۔ سلاطین۔ حکام۔ و امرا۔ کو

اعتراضات اس آیت پر چند اعتراض ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض: اسان جب ادا بھو تاپہ تو اس کے رے ہات نگر عی نہیں سکتی تو یہاں ادا کہہ المعروق کے بعد کیوں کہا گیا کہ اس امت مومن نے کہا عی ایمان لایا (کیوری)

جواب یہ کلام فرق ہونے کے بعد کا نہیں بلکہ فرق کے ابتدائی مراحل کا ہے یا یہ کلام اس وقت کا ہے جب اس نے اپنی قوم کو فرق ہوتے دیکھا اور اپنے بچنے کی صورت بھی نظر نہ آئی۔ یہ بات کرتے کرتے آدھا ذاب گیا منہ تک پانی آتے آتے یہ کلام و جواب مکمل ہو گیا تھا۔ کیا نکہ ذوبے میں کچھ دیر ضرور لگتی ہے۔

دوسرا اعتراض فرعون۔ تم نے دیکھا اپنے ایمان کا اظہار بیک زبان کیا۔ پہلے قار منہ سے پھر الہی امت بہ سو اصرائیل سے پھر اتمام السلسلے۔ اللہ تعالیٰ رحیم و کریم ہے ذاب اس کا ایمان کیوں نہ قبول فرماو (دھرنے و آریے)

جواب تفسیر کبیر میں امام رازی نے اس کی چند جہیں بیان فرمائی ہیں کہ فرعون کا ایمان نہ قبول ہونا اس لئے ہے کہ عذاب کے نزول کے وقت کی تو یہ کفر معتبر نہیں۔ فرعون پر عذاب شروع ہو گیا تھا لہذا اب ایمان لانا مقبول ہوا۔ دوسری یہ ہے کہ فروعی مسائل میں تو عقیدہ ہوتی ضروری ہے مگر ایمان و عقائد میں عقیدہ منع ہے فرعون نے اپنے ایمان میں بنی اسرائیل کی تقلید کی اور کہا کہ میں اس معبود پر ایمان لاتا ہوں جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے۔ گویا کہ اپنی معرفت کا انکار کرتا ہے کہ میں تو اس کو نہیں جانتا صرف بنی اسرائیل کی دیکھا، سیکھی ایمان لا رہا ہوں۔ لہذا یہ ایمان مردود ہو تیسری وجہ یہ ہے کہ اس کا اس وقت ایمان لانا غلط و پرہیزی نہ تھا عذاب سے ڈر کر اور حسب سابق عذاب سے بچنے کے لئے ایمان لا رہا ہے۔ چوتھی وجہ یہ ہے قبولیت نہ ہونے کی کہ بنی اسرائیل ابھی اکثر لوگ کابل ہوسن۔ بنے تھے صرف توبت کی بنا پر حضرت موسیٰ سے شامل ہوا لیا تھا۔ ناقص ایمان بارگاہ میں قبول نہیں فرعون نے اپنے ایمان کو ناقص ایمان سے مشابہت دی لہذا قبول نہ ہو۔

تیسرا اعتراض یہاں تو جہول امام رازن ایمان فرعون اس لئے قبول نہ ہوا کہ اس نے ایمان میں بنی اسرائیل کی تقلید و مشابہت کی لیکن جادو گروں نے ایمان لاتے وقت اس طرح کہا تھا امنت بسوب موسیٰ و ہارون ایمان لایا اس کا ثبوت پر ایمان قطعاً ثابت نہ ہوا رب السلام کے رب پر ایمان لاتے ہیں۔ وہاں عقیدہ ہی تھی فرق صرف یہ ہے کہ یہاں اللہ ہے وہاں رب۔ یہاں بنی اسرائیل وہاں موسیٰ و ہارون۔ یہاں فرعون وہاں جادوگر کافر۔

جواب: قانون شریعت میں ایمان وہ معتبر ہے جو اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ہو۔ جادو گروں نے رب تعالیٰ اور اس کے انبیاء کرام دونوں کا نام لیا تھا اس لئے قبول ہوا لیکن فرعون صرف اللہ پر ایمان لایا اس کا ثبوت پر ایمان قطعاً ثابت نہ ہوا رب موسیٰ کا مطلب ہے کہ موسیٰ کے بتائے ہوئے رب پر۔ جس سے نبی کے وسیلے سے ایمان کا ثبوت ہوا لہذا قبول ہو گیا یہاں یہ بات نہیں اس لئے مقبول۔ چوتھا اعتراض حضرت جبریل نے فرعون کے منہ میں خاک کیوں ڈالی۔ ایمان سے روکنا تو بری بات ہے پھر یہ رب کے حکم سے ہوا یا اپنی مرضی سے اگر حکم ربی سے خاک ڈالی۔ تو اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ کو تو لیں (ازم بات) کرنے کا حکم فرما رہا ہے۔ یہاں کیوں فحشی کا حکم ہوا اگر اپنی مرضی سے جبریل میں نے خاک ڈالی تو اس آیت کے خلاف ہے کہ وما تصور الا باسود یکم آپ کے رب کے حکم سے ہی نازل ہوتے ہیں۔

جواب۔ سچے اور باخلاص ایمان سے روکنا منع ہے جب کہ حالت اختیار میں ہو لیکن حالت نزاع کا ایمان چونکہ معتبر ہی نہیں اس لئے اس سے روکنا نہیں پھر حضرت جبریل نے اس دشمن، انبیاء و مومنین اور خدائی کا دعویٰ کرے والے کو روکا



## يَقْضَىٰ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٥٠﴾

یہ آیت میں سے فیصلہ فرما۔ گاں قیامت میں اس سے بھڑا ہے  
سے قیامت سے ان میں سے فیصلہ ہوگا۔ گاں بات میں خلتا ہے

تعلق اس آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق یہی آیات میں اس چیز کا ذکر تھا۔ بنی اسرائیل نے تم کو چھوڑ کر دیادروں فرعونوں کا سہارا لیا تو ان  
دیادروں نے اس میں دھواں کیا اب فرمایا جا رہا ہے کہ جب محبت پاک موسیٰ سے انہوں نے تم سے تعلق جوڑا تو تم  
ان کو دنیا جہان میں بگاڑتے تھے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں فرعونوں اور ہاتل پرستوں کی یہ وہ رد کی ہے انتہائی دور کا اور تھا اس آیت میں بنی  
اسرائیل کی شہادت درنگ کی ابتدا کا ذکر ہے۔

تیسرا تعلق پہلی آیت کے بعد میں ہم نے کیا تھا اس لئے فرعونوں کو اپنی عزت و تودہ پر یہ فقرہ اسرار میں  
پھر اس کا اعانہ دیا ہے۔ دلچسپ یہ کہ اسے اسراہیلو تم بھی عزت و دولت پر تعظیم، نیجا، پرنام بھول کر تم سے  
کسی ہوتے عار ہے جو پس اپنا بھی الیہم سوچا ہو رہا ہے۔ بن جاف۔ ورت قیامت سے کسی کو فراد نہیں۔

تفسیر کو یاد۔ ولقد ہوا منی اسرائیل میں صدق۔ دوسرا ہے کہ یہ کیا کام ہے ولقد ہوا منی اسرائیل  
ہے لام سے تاکید پیدا کی ہے۔ شوق ہے انجوف و نری اور مہوز اللام سے اس کا لغوی ترجمہ کسی کو اتارنا اس سے فائل کہ  
مخرج و انت بارنا ہے بنی اسرائیل۔ یہ نفس بے ہے، نا کا مہو اسوء سے بنا طرف ماکں ہے اس لئے ریراں ہے۔ جس

کہ یہ مصدر نسبی ہے اور مضارع الیہ ہے اس کا معنی لفظ ماکں مجد و ف منوی سے صدق۔ مہو کا مضارع الیہ ہے۔ مرجع  
کا مینہ ہے۔ اصل صادق کے معنی میں ہے و رقصہم من الطیبت و الاعاد ہے پچھلا جملہ مہووف علیہ ہے و رقصہم جمع حاکم کا  
مینہ ہے۔ روق سے شوق ہے۔ یعنی سر نفع والی چیز (مجمع امبار) حوا و روحانی نفع ہوجا ہے ہمارا رازہ و مسماں جیسے علماء

حاکم ہم سے مراد بنی اسرائیل ہیں من حیثیت کا ہے طبیب طبیبی جمع ہے اس کا لغوی ترجمہ ہے علال عدا و حلقوا  
حسی جساء ہم العلم۔ ف تحقیق او مایہ ہے حلقو جمع کہ تاک اک مینہ ہے فعل ماضی مطلق باب یحذف  
اختلاف خلف سے شوق اس کا لغوی ترجمہ ہے پیچھے رہنا۔ اکی سے ہے خلاف۔ خلاف اور اختلاف میں بہت طرح فرق

ہے۔ اس کا و کتبہ عالم میں ہوگا جی انجہ کے لئے تاکا ہے یہاں معنی الا ہے اس سے نقلی معنی ختم کیا اور یہاں تاکا  
اختلافی کو ختم کرے اختلاف شرع ہو نہ کو یہاں کیا جا رہی ہے۔ شوق ہے اس کا معنی ہے قریب ہونا آنا بھی قریب سے  
ہوتا ہے۔ لہذا ہمارے کے معنی میں مستعمل سے خود قدم ہونے کی آواز ہو۔ روحانی و فہم۔ اراک میں یہاں آخری معنی مراد

ہیں۔ ہم سے مراد یہودی بنی اسرائیل۔ عظیم اللہ نام محمد دہنی ہے علم کے معنی بتانا جانا۔ یہاں یہودیوں ہے۔ اگر جاہل کا یہاں معنی یہ جائے تو علم سے مراد معلوم یہ ہوگا ان دہک بقتضی ہوتہم یوم القیۃ۔ ان تحقیق تو بیغ ہے۔ ایک لفظ رب ک ضمیر کی طرف ہے اور واحد مذکر حاضر سے مراد نبی کریم ہیں اس میں اٹھارہاں مصطفیٰ بقتضی۔ اصل مضارع بھی مستقبل ہے۔ میں یعنی درمیان منسوب ہے طریقہ مکانی کی بنا پر اس کا مصنف الیہم ضمیر جمع غائب سے مراد سب بنی اسرائیل ہیں کا فاعل اور اس یوم سے مطلق وقت مراد ہے اگرچہ اس کے تحقیق معنی ظہور آفتاب کا وقت ہے۔ القیۃ۔ لفظ قیامت قوم سے مشتق ہے اس کا ترجمہ ہے کھڑا ہونا۔ تہذیب کی ہے۔ جیسے کتابت علم و غیرہ قیام روزوں حال خود بھی صدر سے خزانہ مصدر یہ نے مبالغہ پیدا کر دیا۔ اس لئے کہ اس دن بہت راز کھرا ہوتا ہے۔ اللہ کریم ہماری مشکل اپنے صیب کے سد سے حل فرمائے۔ جیسا کہ مسو فیہ مختلفوں۔ فی جاہ بعض کے متعلق ہے۔ سوسولہ بعد کا پور بعد اس کا سد ہے کاہو، ہنی اتہراوی کا ہے۔ دراصل کاہو باختلاف تھا یہ نے قاصد کر دیا جس سے تاکید کا ظاہر ہوا۔

تفسیر عالمائے۔ ولقد ہوا فی ہر اتیل مبرا صدق اور البتہ شک ہم سے مارل کیا میث بنی اسرائیل کو ہے اور ابھی مقامات پر۔ یہ بتایا ہے۔ اس میں غرقِ روعی سے تا زول قرآن کریم مختصر کر جامع تاریخ بنی اسرائیل اور اسرائیل تہذیب و تمدن کی طرف اشارہ مل رہا ہے کہ دور فرحولی میں تو ان پر علمیت جاری تھی مگر غرقابی نے حد سے اب تک دیا کی عظیم سطیج تکشیں سرداریاں اور دوشیں ان ہی اسرائیل کے ساتھ رہیں مسو اصدق کا معنی ہے ہر لحاظ سے اچھائی اور بہتری کا مقام۔ اہل عرب کا طریقہ ہے کہ جو چیز ان کو خوبصورت اور فائدہ مند معلوم ہو اس کی تعریف کرنے میں لفظ صدق استعمال کرتے ہیں۔ اسی رواج کے مطابق قرآن کریم میں بھی بہت جگہ لفظ صدق ارشاد ہوا۔ ایک جگہ تو یہ ہی ہماری حکہ ارشاد ہے۔ وادخلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق۔ یعنی اسے رب کریم مجھ کو تمام صدق اچھی حکہ میں مقیم فرما اور اچھی جگہ کی طرف ہی خروج ہو یا اچھے طریقے سے نکال۔ بنی اسرائیل پر یہ نعمات محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم تھا اسی لئے یہاں اس کا ذکر ہو اور درختہم من الطیبات اور ہم نے ان کو رزق حلال پاک۔ رزق ملایا۔ ان اللہ ان نے فرمایا کہ طیب کے معنی ہیں حلال۔ اور یہی صحیح تر ہے (منجد ص ۲۹۵) اور بعض نے کہا کہ طیب سے مراد یہ اشیاء ہیں۔ مگر یہ ٹھیک نہیں اس لئے کہ فہم صرف کھانے پینے میں ہوتی ہے مالاںکہ رزق عام ہے ہر شے میں جن کو اللہ حلال فرما لیا ہے بہتر ہے۔ کیونکہ یہ عام ہے اور ہر اس کی تائید حدیث پاک سے بھی ملتی ہے چنانچہ حدیث پاک کی کتاب میں ص ۲۳۳ پر ہے کہ مشہور کو جو گھراں پر منڈلاتا ہے۔ وہ حرام ہے۔ اس حرمت کے لئے بھی لفظ طیب استعمال ہوا۔ ارشاد ہے وقلسماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسما واللہ ماہو من الطیبات۔ یعنی نبی کریم صلیہ السلام نے کو سکا نام فاسق (سوی) رکھا اللہ کی قسم یہ حلال جانور میں سے نہیں۔ موزی اور نساں، صرف بچی کو اب جو گھراں سے چریں نیچے پالے اٹھا کر لے جاتا ہے اور یہاں طیب۔ مراد لہ یہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ بھی دیگر کشتوں کی طرح کشت ہے اگر مردہ بچا کر کھلایا جائے تو لذت جینی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بابا ہوں نے ۶۸۸/۶۸۷ کو ملا نوالی میں خوب رحمت کر کے اسے

کھائے (۲۶) نائے وقت اخبارے اگست ۱۹۷۱ء صرف وہابی ہی اس کو حلال کہتے ہیں۔ قرآن و حدیث سے اس کی حرمت ثابت (دیکھو، ای لہذا امر یہ) دنیا میں سب سے بڑی فتنہ حلال طیب روزی ہے۔ جس کو یہ پھر وہ دین دنیا میں خوش قسمت ہے۔ خیال رہے کہ رزق کی حلت و حرمت بدے کے اپنے فعل سے متعلق ہے۔ بندہ ہی کے عمل سے روزی حلال ہو جاتی ہے اور بدے کے ہی فعل سے رزق حرام ہو جاتا ہے۔ مثلاً سود و رشوت جس نے لیا۔ دیا ہے اس کے لئے ہی حرام حلالا ہے اور وہی بدترین و گناہ گار ہوگا۔ دوسرا شخص خرید کر ہدیت یا اجرت میں سودی چیز لے لے تو اس کے لئے حرام نہ ہوگا۔

لما اختلفوا حتی جاء ہم العلم میں نہ اختلاف کیا انہوں نے کسی بات میں مگر جب آگیاں کو علم یہ ان کی ناشکری کا ذکر ہے اختلاف سے مراد وہی لڑنے بازی کا۔ مگر اب یہاں اختلاف کے لفظ کی بات ہے جس سے ثابت ہو کہ پہلے کوئی حکم از تھا۔ اب اس میں اقوال منسبین ملحقہ ہیں کہ پہلے کیا تھے۔ جہود منسبین فرماتے ہیں کہ دروسوی علیہ السلام سے کریمت ختم المرطیس تک تمام نبی نبوت احمد بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قائل تھے بلکہ حلفاً منسرتے اور آپ کے پیلے سے یائین مانجھے تو قبول ہوئی تھیں لیکن جب سراپا علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ گر ہوئے تو بعض انکار کے آپس میں اختلاف کر لیا۔ بعض نے کہا یہ اختلاف ہی کریم کے بارے میں نہ تھا بلکہ آپ دین ایمان و کفر میں اختلاف تھا کہ کچھ کام ہو کر شریعت موسیٰ علیہ السلام سے پھر گئے اور کچھ مومن رہے (معانی) علامہ طبری نے فرمایا کہ سب اسرائیلی پسے کا رہ گئے تھے اور سب نے ایمان اللہ کا حیدہ بنالیا تھا نبوت سرکار اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کچھ یہودی آپ پر ایمان لے آئے جس سے اس میں دو مختلف گروہ بن گئے۔ مگر ہمارے نزدیک پہلا قول معتبر ہے کہ مقصد کام ہی طرف راعب۔ اس آیت پاک میں اگرچہ اختلاف ہوا ہے مگر مراد خلاف روزی ہے۔ قانون فتنہ میں اختلاف اور خلاف میں چند طرح لڑتی ہے۔ پہلا یہ کہ اختلاف وہ ہے کہ راستہ جدا جدا مگر منزل ایک ہی جیسے کہ شریعت کے چار حلقے اور طریقہ کے چار راستے خلاف وہ ہے کہ راستے بھی جدا اور منزل بھی جدا جیسے کہ اسلام کے دیگر فرقے وہابی۔ معتزل۔ خارجی۔ رافضی وغیرہ کا خلاف اہل سنت کے ساتھ۔ دوسرا فرقہ یہ کہ اختلاف روئی مسائل میں اور خلاف اصولی مسائل میں ہوتا ہے۔ تیسرا فرقہ یہ ہے کہ خلاف نظریات میں ہوتا ہے اور خلاف عقائد میں ہوتا ہے اس آیت میں یہی مراد ہے۔ اور اختلاف سے مراد مخالفت ہے۔ حتیٰ اس لفظ سے خلاف کی ابتدا کا کر کیا جاوے اس کا حقیقی ترجمہ ہے دور سے کسی چیز کا نزاع کیا ہوتا۔ یہاں حقیقی معنی میں ہی ہے۔ ہم سے مراد موجودہ اسرائیلی ہیں یا حضرت بنی اسرائیل العلم۔ جہود فرماتے ہیں کہ علم سے مراد قرآن کریم ہے بعض نے کہا تو ریت و اخیل اور آ۔ سے مراد کماز، پڑھنا سمجھنا ہے (یہاں لکھن ایک قوی حوالہ یہ بھی ہے کہ اس علم سے مراد خود ہی کریم کی ذات مقدسہ ہو۔ اولا اس لئے کہ کفار کا اختلاف ہی کریم کے بارے میں ہی تھا وہم اس لئے کہ لفظ جار کا حقیقی معنی یہ ہے کہ علیہ السلام سے ہی متعلق ہوتا ہے۔ قرآن کریم میں جاوے اور مل بہت وغیرہ الفاظ انبیاء کرام کے لئے ہی مستعمل ہیں قرآن کریم اور دیگر کتب ہدای کے لئے ازل جیسے لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ ہم اس لئے کہ آیات سے ثابت ہے کہ ہی کریم سب علم ہیں پناچی علیہم الکتاب والی آیت بھی یہی ثابت کر رہی ہے اور مشہور اصطلاح میں سبب کہ سبب کا نام دیا جاتا ہے

قرآن کریم کے متعلق یہ بات کسی آیت سے ثابت نہیں۔ چہاں اس لئے کہ پیچھے سب ہی اسرائیل ہی الہم ہو جاتے تھے اور عقائد یا اکل یکساں تھے جب ہی کریم تشریف لائے تب بھی کوسد لگا ہوا یہ مسد یہود یوں اولاد پاک سے ہی شروع ہو گیا تھا کہ نزول قرآن سے لے کر ایک بقضی بیہم یوم الفیضۃ فیما کانوا الیہ یحتفلون۔ تب شک آپ کا رب ان ٹکڑوں کے درمیان قیامت کے دن بچا فیصد فرمانے کا اس طرح کہ وہ ٹکڑے تو ہر شخص ہر قوم ہر دین والا ہوتا پھر تا ہے کہ میں بچا۔ یہاں کوئی خاص نشان میں نہیں جس کے در پچھلے کھوئے کی پہچان ہو کیونکہ یہ دراجر نہیں بلکہ دراصل وہ درالاعتقاد ہے یہاں پر دو پوشی بھی ہے اور ڈھیل کی۔ آخرت اور جزا ہے وہیں عذاب اور ثواب اس سے وہاں تفریق ضروری ہے۔ وہاں ایسا مضبوط فیصد ہے گا کہ بھون خود اپنے کو بھونائے گا جہم میں ہم فیصد کا مرجع اگرچہ صرف ہی اسرائیل ہی ہیں مگر مراد مارے کافر ہو سکتے ہیں کیونکہ قیامت میں سب کفار و مسلمان کا فیصلہ ہو گا کہ ہر ایک الیہ۔ صدیق اور بدیق کا مقام درجہ ملے ہو گا

فائدہ: اس آیت زیر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: تمام تین الہاموں کی طرف سے مسرتیں اگرچہ ویسے صد اگاتہ ہوتے ہیں یہ فائدہ اس الطہیت سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ: حلال روری کی بہت بڑی نعمت ہے۔ اگر چہ ثابت کا نام اس۔ رہائش کی جھونپڑی۔ اور کھانے کی ہنسی ہو۔ حرام غذا و اشیاء سے بچنے والے ہی بندہ سو کن اور دن تھ ہے یہ فائدہ من الطہیت سے حاصل ہو

تیسرا فائدہ: دینی امور میں خلاف تو ہر لحاظ سے منع ہے مگر برائے استفادہ اور جہم نفسی اختلاف حارے یکس نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق۔ خلاف اور اختلاف دونوں حرام ہیں۔ اللہ ربم نے کسی بشر کو اجازت نہ دی کہ اپنے متعلق ٹکڑوں میں سرور کو نہیں کوٹھور بنایا جائے۔ اسلام میں ہمیشہ بہت فرقتے جنم پیتے رہے اور جہاں سے مناظرے سے مٹائے جاتے ہی رہے مگر صرف اسلامی باتوں میں۔ نبی کریم کے بارے میں کسی فرقتے نے زبان و زبانی گستاخی نہ کی تھی گستاخی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرقہ باطلہ خبیثہ و باہیہ نے کی۔ اللہ ان کو قاصب و خاسر کرے۔

چوتھا فائدہ: دنیا سے جان میں باطل کا عروج و سفل خفایت نہیں کیونکہ فیصد تو آخرت میں ہوتا ہے۔ یہ فائدہ یہ مقیر سے حاصل ہو۔

پانچواں فائدہ: ٹکڑوں اور خلاف صرف کفر و اسلام کا ہے۔ اسی کا فیصلہ قیامت میں ہو گا کفر یہ دونوں سے انکار محار۔ اقوال و عقائد کا آپس کا اختلاف شرعاً کوئی اختلاف نہیں۔ اس لئے کہ الکھسر مکف و احدہ کفر سب یک ہی صفت ہے۔ یہ فائدہ محتفلوں کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

اعترافات: یہاں اعتراض اس آیت کریمہ میں ارشاد ہو اور فہم ہم نے ان کو رقی دیا۔ حالانکہ دنیاوی رقی تو کہ سب انسانی کے اختیار میں ہے پھر بہت الی اللہ کیوں ہے۔ اگر کس انسانی سے۔ مانا جائے تو حرام بھی رقی ہے وہ کون، یا



ہے۔ رزق حرام کی نسبت اللہ پاک کی طرف کرنا منہ بانی ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ٹیپ بند سے حلال مالی کرتے ہیں اور برے آدمی حرام روزی کھاتے ہیں۔ یہی یہ اسان کا پناہ ہے اور حصول رزق خود انسان کرنا ہے۔ تو وہ فہم کی نسبت کہ وجہ سے ہے۔

جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔

پہلا جواب۔ یہ کہ رزق طنائیں طرح سے ہے ایک عطار رزق دوسرا حصوں رزق تیسرا درویش رزق و رزق محض فضل ربی ہے جس میں کسی بندے کے کسب و دخل نہیں حصول رزق بندے کی ہمت پر موقوف ہے ورنہ رزق بندے کا کسب اور تمام ویلے ہیں کسی کا کسی کو کچھ دینا محض درویش عطاء اسی پروردگار عالم کی طرف سے ہوتی ہے۔ اگر عطاء رزق موصول ہوتا مست و اذیت ہے اس وجہ سے رب تعالیٰ کو رزق کہا جاتا ہے یہ صفت خصوصی ہے کسی اور شخص کو رزق کہا جاتا ہے یہاں رزق فہم کی نسبت سے یہی مراد ہے اب بندہ اگر حصول رزق کے لئے حکم نفس مارا کسب کرتا ہے تو حرام روزی میں ہوگی اور اگر نفس مطمئن کے درویش و عطار اختیار کرے تو طیب رزق ملے گا بذات خود کو کوئی رزق حرام میں بندہ نے غلط طریقے اس کو حرام کر دیتے ہیں۔

دوسرا جواب۔ اس طرح ہے کہ رزق اللہ کریم ہے۔ باقی درویشی اور بھاری ہیں یہاں حقیقت کا اور تہذیب بہت صحیح ہے

دوسرا اعتراض۔ اس آیت پاک میں من الطیبات کے لفظ سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کسی کو طیب رزق دیتا ہے کسی کو حرام اور یہ بھی پتہ لگا کہ رزق طلال بھی ہوتا ہے اور حرام بھی اور دونوں کا رزق اللہ ہی ہے تو پھر حرام خوردوں کی برائی کیا؟ کہ وہ بھی اسی کی عطا ہے۔

جواب۔ یہ اعتراض جب وارد ہوتا جب یہاں من حصیہ ہو حالانکہ یہاں حرف من بیانہ ہے یعنی اسے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم نے ان کو طیب رزق ہی عطا فرمایا۔ اور حرام سے بچایا۔ خیال رہے کہ رزق ہر شخص والی چیز کو کہتے ہیں اور حرام میں قطع نہیں ہوتا بلکہ سمانی یا روحانی نعمتوں کی ہوتا ہے روپیہ پیسہ وغیرہ نہ لہذا حرام میں اس کی حرمت میری ہے جو بندے کے سب سے بہانی اس لئے سودا وغیرہ کا میری نظر سودا پر حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کو طیب ہی عطا فرماتا ہے مگر بے کار لوگ اس کو کندہ کر لیتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ صوفیاء حکم فرماتے ہیں کہ جب ممکن نشو و نما و خلوص و محنت سے اجتناب نہات میں اللہ کی ذات میں مشغول ہوتا ہے تو رب تعالیٰ مفضل ہی ریم علیہ السلام بندے میں کو مقام صدق عطا فرماتا ہے اس مقام میں عطا کا رزق میر ہوتا ہے اس سے معرفت و رسائی کے سوتے پھرتے ہیں یہی ابدی رزق طیب ہے اللہم اوردو۔ ابھی اللہ السودی۔ چمن معرفت کی اس بہار سے پیچہ ہر نفس اس بہار کا متحی ہوتا ہے مگر جب اکرام الاکرام میں اپنے کرم اور لی سے علم لدنی عطا فرماتا ہے تو نفس انداز اپنی سرکشی سے نفس مطمئن سے ہر طور کا سخت کرتا ہے۔ حالانکہ وہ سمجھتا ہے کہ بے انصاف تہذیب کا ہی

مروں ہے مگر ہر وقت اس کی وٹس اپ کی ہوتی ہے کہ میری سرداری اور صہبت کام و میری ہی چاہ کا ہے کیا عام ہے اس نے باطل اپنے آپ کو ہی درست سمجھتا ہے۔ اصل دین تو اس سے بھارت میں آجاتے ہیں اس لیے کہ اس عام مالی میں حق و باطل کا کوئی قیاری ٹٹاں نہیں مگر اللہ دانے جانتے ہیں کہ اگرچہ خدا و ثواب کا کوئی ٹٹاں یہاں ظاہر نہیں کیا جاتا۔ ایسا فیصد بذریعہ خدا باطل و ثواب رب تعالیٰ قیامت سے ہی فرماے گا کیوں کہ یہاں ایک عظیم ٹٹاں یہاں بھی ہے جو ہے جس سے حق و معرفت دانے خوبی حق و باطل۔ حقیقت و طیب۔ صواب۔ کرم۔ اور اس کا حق محسوس نہیں ہوتا۔ وہ ٹٹاں خلق محمد مصطفیٰ ہے اور انہیں امجد تھی اور اہل اللہ کا ادب ہے کہ اس میں یہ فرق طہارت و ہر دے وہ الٹی خلق ہے اور جس کو اس سے محروم کیا گیا وہ باطل ہے

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ

یہاں سے شک ہے اس میں یا ہم سے طرف حق و باطل میں

يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ

پڑھنے ہیں کتاب سے پہلے تم سے اللہ کی طرف سے حق ہے

رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

رب سے نہ ہو تو شک رہے والوں اور نہ ہو تو سے اس کو

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

اللہ کی آیتوں سے کذب کرنے والے اور نہ ہو تو سے کھارے والے

تعلق اس آیت کے بعد کا بھی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق بھی آیات میں بہت دور سے ہی اسرائیل کے تاریخی حالات کا حق آموحہت انگیزہ کہ چلائے جا ہے میں کچھ واقعات تو دوسرا کہ نیست و نابود ہو چکے کہ اس کا ٹٹاں بھی آتی ہے ہاں کچھ واقعات کے ٹٹاں باقی رہے جس کا بھی کہ

مشہدہ کیا جا سکتا تھا۔ لیکن جس نے کتاب بھی پائی۔ رہے۔ کہ تصدیق بحر احوال و معرکات میں۔ تھی۔ قرآن پر ہمیشہ۔  
 سب ہی موجود ہیں مگر منکر لوگ یہودی صہی اس واسطے پر تیار۔ تھے کہ اس آیت پاک میں حکم دیا جا رہا ہے کہ تم  
 لوگ اس قرآنی حبروں میں کچھ شک کرتے ہو تو جاؤ انجیل و ربوہ کے حامیوں۔ پوچھ لو یہ بعض واقعات اس کتاب میں بھی  
 ملتے ہیں۔ ان ربودہ تورات کے جانتے پڑھنے والوں کو اس کے اقرار و تصدیق کے سوا چارہ نہیں یہودی راہبوں سے پوچھ  
 کی اس سے موت دی گئی کہ قرآن ربیہ کی طرف نہیں دیکھتا۔ اتنی عام شہور نہ تھیں جو ہر ایک یہودی بخیر پڑھ لیتا۔

دوسرا علق تجیل آیت میں یہی رے روف ربیم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث قدسیہ کا ذکر تھا جو کتب ہدایت میں مذکور  
 تھیں اور بیعت پاک سے پہلے سب اہل کتاب اس کو جانتے تھے بلکہ اہل سنت و جماعت کی طرف اپنی وعادہ نظر کرتے  
 بطور نفرت خوئی ان کا من کا کہ کر دیا کرتے تھے لیکن جب اہم حقیقی تشریفات آئے تو یہ یہودی منکر شان و مالیت میں گئے  
 بلکہ جو یہودی یہ عیسائی حسب سابق نبی کریم کی نفرت خوئی یا کھل کر متفقہ کرتا تو یہ اس کے مخالف ہو جاتے جیسے کہ اس میں  
 دیوہدی وہابی۔ یہاں تک کہ اس چیز کا بھی انکار کر دیتے کہ انجیل تورات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث نہیں تھیں  
 اس آیت میں اسی شک کا جواب دیا جا رہا ہے۔

تیسرا علق تجیل آیت کریم میں فرمایا گیا۔ اہل کتاب باوجود ہماری نعمتیں اور رزق پانے کے ہم سے ہی نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے منکر ہوئے اور یاد آخرت کے حساب سے اس پڑے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اسے مسلمان بہرہ پرکڑو تم  
 ایسے شکوک میں نہ پڑنا کہیں تم بھی گمانے میں رہو۔

تفسیر نحوی اہل کسب فہم شک معاہدہ البیک۔ ف تفسیر ہے حرف ان شرطیہ سے مکرر جان غوی کہتے  
 ہیں کہ اس نایہ ہے اور ان کے نزدیک یہ جہر شرط نہیں بلکہ خبر یہ سارہ ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
 یا اسے مسلمان ہی نہیں ہے تو شک میں اس سے جہیری طرف مارل کیا ہم۔ لیکن مزید قوت بھیجی کے لئے تھو کو اہل کتاب  
 سے پوچھنے کی اجازت ہے (روح المعانی) لیکن صحیح تر یہ ہے کہ ان حرف شرطیہ ہے اور ما بعد حمد شرطیہ ہے نسبت فعل، ماضی کا  
 نامہ سے صیغہ واحد اس کا فاعل ضمیر کا مرفوع عام انسان ہے یا عام مسلمان بعض نے کہا یہ فعل ناقصہ ہے اور لاحق فہم شک  
 سے جو کہ پوچھنا خبر ہوگئی یہ بھی احتمال ہے کہ کسب بھی صرت ہو۔ تو مطلب ہوگا کہ اگر اب تھو شک ہوئی شک لی حرف  
 جارفعہ شک کو اسی سے زیر آیا مہما یہ دو فقرہ ہیں (۱) من روف چار (۲) ما موصول اس کا دو ترجمہ ہے اس سے عام  
 موصوں کا صر ہے اسر لسا پورا جہد۔ صیغہ جمع حطم نسبت فاعلی اللہ تعالیٰ کی طرف ہے البیک الی حرف جار۔ کہ ضمیر نے  
 واحد کر حاضر کی اس کا مرفوع عام انسان ہے یا عام مسلمان فاعل التلبس بفرؤ الکتاب بفرؤ عن ثلث مصادر  
 بعض حال۔ صیغہ جمع مذکر غائب اس کا فاعل۔ نبی اسرائیل سے راجع ہیں۔ اس کا مادہ قرآن مجید اللام ہے۔ قرآن کا فعلی ترجمہ  
 زبان سے پڑھنا ہے مگر یہاں مراد ہے جانا علم رکھنا۔ اللاب میں تنف لام ضعیف سے اور اس سے تمام آسمانی کتاب مراد ہیں  
 من قسک من حرف جر بیان ہے فعل اسم ظری ہے اس کا مضاف الیہ ظاہر ہے اس لئے یہ حالت بر میں کہ ضمیر واحد مذکر

صحاب الیہ سے اس کا مرجع بھی عام انسان ہے لہذا حاء تک الحق میں دیکھ فلا تکوس من العسیرین، تم تحقیق و قد جاءک ما فی قریب معروف کہ میرا وہ مقبول فیہ یعنی میرے پاس۔ اس کا مرجع بھی عام ساں۔ الحق میں لف عام عہدہ ہی ہے مراد اس سے قوی تر یہ ہے کہ محفل چلے گا میں دیکھ میں جاوہ بیان یہ ہے کہ کا معنی طرف سے دیکھ مرکب فی معیر نام ہے فلا تکوس فی فائدہ کی ہے لہذا محفل۔ قطعی پانچ گھنٹے میں۔ تاکید کا فائدہ دوام العسیرین میں من بصیرت کا ہے۔ محرمین اسم فاعل میرے مرجع حشر سے مشتق ہے۔ عسیر کا لغوی تر یہ ہے قہر۔ تہ۔ بیچے بیچے غناور کی سے ستارہ کشی اختیار کرنے کا ارادہ کرنا۔ دور ہوتا جاوہی کھینچ لے جانے کے لئے بھی یہ معنی مستقل ہیں کیونکہ اس طرح بھی دوری ہوتی ہے (معامل) سجدہ ۶۹ء اس کا سطلانی تر برسر اف اندلی شب کرنا جو ابھی تکذب کرنا جو ابھی تکذیب سے دو ہو لا تکوس من اللہیں کذبوا بایات اللہ لتکون من العسیرین حرف داو سر جملہ ہے اس سے سے سے سے کی ابتدا لا تکوس لکھا۔ اور سطلیہ واحد کا صیغہ ہے جیسے کہ پیچے میں یہاں معصیہ ہے اللہیں حالت جرم میں اسم بصور جمع و ہے کذبوا باب تفصیل کا ماضی مطلق ہے جمع سے صیغہ سب کفار مراد ہیں اس کا معنی ہے کسی چیز کا مطلق انکار یا اس نے وجود کا یا اس کے معاد کا یا نوعیت کا یہاں تینوں معنی شامل ہیں بایات میں اب واحد ہے مکرمل میں دست ہے کہ ملاحظہ کر دینا یہ آیات کا لغوی معنی سانی یہاں قرآن وحدیث مراد ہیں یا صغات ائمہ کتب علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان تمام منہجی امت اللہ کی طرف کرنی بالکل درست ہے کیونکہ قرآن کریم کی طرح فرمودات نبی کریم بلکہ خود ذات محمد مصطفیٰ آیات اللہ ہیں فسکون۔ ف تحقیق یہ ثابت کی گئی ہے اور اس کے معنی ہر رسکوی مضارع یعنی مستقبل کا ناقصہ یعنی صار سے مشتق ہے اس کا اسم نہت ضمیر کا مرجع وہی عام انسان یا عام مسلمان قیامت۔ من العسیرین من معصیہ ہے العسیرین میں اللہ نام استراتی ہے۔ عسیر میں اسم فاعل حالت جرم میں ہے۔ جمع ہے عسیر سے مشتق ہے۔ اس کا معنی ہے ہلاکت۔ ہلاکت۔ ہلاکت۔ عزت۔ دینا ہر قسم کی ہلاکت کو شامل ہے۔

تفسیر عالمائے۔ فان کنت فی شک معا انوما الیک۔ پس اگر تو ہے۔ تسان اس کی طرف سے شک میں ہو جو ہم نے تیری طرف ازل کیا۔ یہاں خطاب عام مسلمان سے ہے کہ نبی کریم سے بعض سرور کا قائل ہی لریہ و تصور کر رہے ہیں کہ وہ بھی فرشتہ کی قید کا تے ہیں اور ان کے عقائد میں بھی یہ ہے کہ نبی کریم کا قرآن و ہدایہ کسی بھی ادنیٰ سے مارے شک کر محال بات ہے جو ایمان کرام کے مطلق شک کرنے کا عقیدہ بنا ہے وہ شرعاً جائز ہے میں لکھا ہوں کہ وہ اس کام سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہاں عام مسلمان ہی مراد ہے مطلقاً پاک کو سراہیں یا جاہل اس لئے کہ اگر خطاب معاد اللہ ائمہ کتب کو ہو تو یا فرض مانا جائے گا یا غیر فرضی۔ اگر فرضی مانا گیا تو غلط کیونکہ فرضی بات میں علم نہیں، یا جاہل بلکہ فرضی حکم کے نتیجے کا کہ ہوتا ہے مثلاً قرآن کریم نے فرمایا ہے اگر اللہ کے سوا کوئی اور معبود ہوتا تو۔ جان اور زمین میں فساد ہو جاتا یا جیسے کہ اگر زید شیر ہوتا تو پھا۔ کھانا ٹھہرا اس آیت میں ان کلمت کے بعد فاعل کا حکم دیا جوا ہے جس سے واضح ہوا کہ یہ منہج شرع فرضی نہیں بلکہ غیر فرضی ہے لہذا اگر غیر فرضی مان کر پھر نبی پاک ہی مخاطب مراد سے جا میں تو میں گمراہی کو محال بالذات

ہے لہذا صحیح تفسیر یہ ہی ہے کہ یہاں خطاب عام مسلمانوں سے ہے۔ اور شک ہوتا کرچہ میب تو ہے مگر عاموں سے ہے۔  
 ایک وجہ ہے کہ امیاء کرام تک سے عکس سرور و مہرہ ہوتے ہیں اس لئے کہ یہ حضرات اعلم العالمین ہوتے ہیں انہیں عوام پر  
 ہے مٹی کی بنا پر چھٹی باتوں میں بھی شک کر جائیں تو گریہ گمراہی نہیں اس لئے کہ شک کرنا اپنے مس کی بات نہیں اور یہ بھی  
 ممکن ہے کہ یہاں کافر سے خطاب ہو۔ مگر یہ بات قوی نہیں کیونکہ کفار کا شک بھی ہے وہاں اس بحث کہتا پھر غیر مناسب ملتا  
 ہے میری اس تفسیر کی تائید اس حدیث پاک سے ہوتی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو تمام حاضرین کے ساتھ یہاں سے  
 آگامی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا لا انک ولا اسئل یعنی اے قیامت تک کہ لوگو یہ نہ کہنا کہ یہ خطاب تم کو ہے نہ  
 تم کو نہ تم پر تا ہوں نہ پوچھتا ہوں۔ یہی روایت اس میں کہ خود باری تعالیٰ بھی جانتا ہے تو پھر یہی کریم و خطاب اس سے بھی  
 ہو جاتا ہے۔ تفسیر صادی نے لکھا کہ خطاب نبی کریم کو ہے مگر اس کو کہ ہے مگر اس کو کہ ہے مگر اس کو کہ ہے مگر اس کو کہ ہے  
 بلکہ قرآن پاک اور احادیث مبارکہ کے یہاں تردد و شک ہے۔ جو تو روایت اور روئے علاوہ تاریخی معجزات میں بھی مذکور ہے  
 درمقصد اس کا یہ ہے کہ اس طرح نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق ہوتی ہے اور علماء عام کی رد ہوتی ہے مگر اس کا  
 الیک خیال رہے کہ یہ قرآن کریم نبی پاک کی طرف بھی نازل ہوا اور صحابہ کی طرف بھی اور ہم سب مسلمانوں کی طرف  
 بھی اور تمام کفار کی طرف بھی مگر روایت بیان مختلف ہے۔ مس کا کہ مختلف جگہ پر قرآن کریم میں سے ہی اسلوب سے  
 مطابق یہاں ایک فرمان کریم و خطاب ہے فاسئل الدین بقرون الکتاب من قبلک۔ میں پوچھوں لوگوں سے  
 جو کتاب پڑھتے ہیں تم سے پہلے۔ فاسئل اس لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ شک رضی مراد نہیں بلکہ تمہاری طرف  
 اشارہ ہے تفسیر کبیر۔ فرمایا کہ نبی اکرم حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں انہوں نے تمہیں گواہی چکے تھے ایک  
 شخص جیسے صحابہ کرام دوسرے بالکل گمراہ تھے کافر۔ مناقب۔ تیسرے شک میں پڑے رہے ان کے لئے ارشاد ہوا لا  
 الی هؤلاء ولا الی هؤلاء۔ یہاں خطاب اس قسم کے لوگوں سے ہے الدین بقرون الکتاب۔ سے کون سے افراد مراد ہیں انہیں وہ  
 قرون میں تھے نے فرمایا کہ ان سے وہ صحابہ مراد ہیں جو پہلے صحابہ اور عالم توریث و انجیل تھے جیسے عبد اللہ بن مسلام  
 ہمارے تیسرے درجہ۔ عبد اللہ بن مسعود یا رضی اللہ تعالیٰ عنہم (کبیر افریحیج) یہ ہے کہ اس سے قیامت تک کے کافر و صحابہ کی  
 پڑھے پھیسے مراد ہیں اور وہ مسلمان بھی شامل ہیں جس کو معلومات عام حاصل ہیں۔ کیونکہ یہی مقصد مراد ہے اور پھر حضرت  
 عبد اللہ بن مسعود و تیسرے درجہ و میر و اس آیت کے روئے بعد یہ پاک میں ایمان لائے۔ حارث بن ابی ریحان (محدثی)  
 اللہ میں تھی۔ الف نام ہے (معانی) جس سے ہر مصلوحت تاریخی و تمدنی کتاب شامل ہو جاتی ہے۔ میں چونکہ یہی  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے۔ مگر یہاں تک کے دیگر کتب پر واقعات و اس لئے یہاں مراد توریث و انجیل ہی ہو  
 سکتی ہیں ان زمانوں میں انہی کتب اور قابل عیدہ کس میں کتابیں تھیں۔ اس لئے من قلمک سے اشارہ فرمایا یعنی ہر  
 واقعات تمہارے آگامی علیہ السلام سے ہیں وہ تعات بہت سے راہب و عیہ واپی تب میں پڑھ چکے ہیں و جو دوات  
 بغیر پڑھے سنے وانی تم کو بتائے وہ بعینہ اللہ کا نبی ہے کیونکہ غریب بجز نبی کون جاں نکالے لیسد حواء ک المعنی

مس دیکھ فلا نکوس من العصور۔ البتہ یہ شک آیا تیرے پاس حق تیرے رب ربیم کی طرف سے ہے۔ ہوتا۔ شک کرے۔ اہلوں سے۔ پہلے ثانی درکم علم لوگوں کو دعوت عام تھی کہ عادیہ سے حبیب سے فرمودات کی حقیت کو جاننے پر ہر طرح حق پاؤ گے اب مسلمانوں کو مزید پیار سے بکھیا جا رہا ہے کہ اسے مسلم تیرے پاس حق یعنی ایسا مضبوط اور یا خداوات محمد مصطفیٰ شریف لے آئے جس کو کوئی طاقت ختم نہیں کر سکتی۔ حق کا حقیقی ترجمہ ہے۔ ناقابلِ تاخیر۔ اور پھر وہ حق کسی مومن شخص کی طرف سے دیکھ آیا کہ اس میں پھر تیرا یہاں ہے جگہ جگہ میں دیکھ اس واثق نے اس حق کو بھیجا جو تجھ کو پالنے والا ہے اور ہر وقت تو اس کی پرورش میں ہے۔ یہ رحیم کریم بھائیہ سے قصاص پر راضی ہو سکتا ہے جب کائنات کی برکت تیرے فائدے کے لئے ہے تو یقین کر لے کہ قرآن وحدیث اور اسلام میں بھی تیرے لئے فائدہ ہی فائدہ ہے۔ پس نادانوں نے اس اور کی شیطان کے بہکائے سے فلا نکوس من العصور نہ ہو چکا پچھلے والوں میں سے ذلیل رہے کہ ریب۔ شک اور استراہ کا ردِ اہل سنت سے ایک ترجمہ ہے یعنی شک مگر حقیقت میں ہمہ اختلاف ہے۔ چنانچہ ریب وہ ہے کہ چہرے اور یا صنعت یا نوع میں فی الواقع چھ گڑب گڑب ہو یا منکر کی اپنی ہی حجابی ہو۔ یہ گڑب یا حجابی ابتدا ہی سے ہو۔ اور شک یہ ہے ابتدا ہی سے منکر کا دل اس پر۔ جتنا ہو صدق و کذب کے کسی بھی پہلو پر وہ قائم حزانہ رہتا ہو اس کے اسباب و احوال بھی ہوں۔ استراہ یہ ہے کہ کسی چیز پر پہلے یقین ہو جائے بعد میں کسی سبب سے وہ غمان سے یقین کی منزل سے پھسل جائے یہاں استراہ سے مسلمانوں کو کا جا رہا ہے۔ شک اس سبب سے کہ فائض ہوتا ہے اس سے۔ اور کا کیا بلکہ اس سے بچنے کا سبب موقع سوڑا طریقہ بتایا گیا۔ لیکن استراہ سے چٹا انسان نے اس میں ہے کہ وہی مصلحتوں یا اس پاروں سے بچے۔ استراہ کی یاد دہانی ہے کہ اس سے ہی تکذیب کی کھری بیماری شروع ہوتی ہے۔ لیکن آگے ارشاد ہوا لا نکوس من العصور کہلوا بابات اللہ فتکون من المحاسرین۔ ورنہ ہوتا تو اس لوگوں سے جنہوں نے جھٹایا اللہ کی آیات کو ورنہ ہو جائے گا تو گھٹنے والوں سے یہ خطاب بھی عام مسلمان سے ہے اور مضمون مسلسل ہے یا مقصد ہے اظہارِ نتیجہ کہ اگر کوئی استراہ کرے گا تو وہی گویا کہ جھٹانے والوں کے مثل ہوگا اور یہ یہ مراد ہے کہ انصراہ خیر ہے جس سے تکذیب وغیرہ کے نقصان وہ پھسل سکتے ہیں لیکن پہلے استراہ سے منع کیا گیا بعد اس حکم کا کہ ہوا اس کا تفسیر یہ رہا اس طرح بھی کیا جاسکتا ہے کہ استراہ کرنے والوں سے نہ ہو ورنہ وہ پھل کر تکذیب والوں سے ہو جائے گا اور وہ تو ہیں اللہ کی آیات کو کھنڈن مابہات اللہ وہ کا انہوں نے قرآن پاک رسوں کریم اور آپ کے معجزات و نہایاں۔ ہاں اگر خدا خود ایسا نہ تو ہنکوں من العصور تو سخت گھٹنے والوں سے ہوگا۔ لفظ محسوس۔ خسراں سے مشتق ہے خسراہ ہوتا ہے جو سب کچھ کرے یا نہ کرے یا نہ ہو جائے یہ سخت تکلیف دہ چیز ہوتی ہے اسے میرے رب کریم میرے ناقابلِ مدد و مدد کی سب امت۔ اس خسراہ حزانہ سے بچنا۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے

پہلا فائدہ سب بیماریوں سے سخت بیماری و کم اور شک کی بیماری ہے۔ شک و شبہ میں پڑا رہنے والا ہمیشہ پریشانی میں ہی

دیکر رہا ہے۔ دنیوی معاملات میں بھی شک و شبہ بڑا کرنا ہے خاص کر دینی معاملات اور قرآن و حدیث میں شکوک پیدا کرنا تو بہت ہی برا ہے جس کا نتیجہ خسارہ اخروی بھی ہے اور دنیا کی دولت بھی۔

مسئلہ کوئی یقین شک سے نہیں ٹوٹتا (کتب فقہ)

دوسرا فائدہ دین اسلام بہت ہی مضبوط دین ہے کہ اس کو کورس قہاٹی نے حق فرمایا۔

تیسرا فائدہ چھوٹے گناہوں سے بچنا فرض ہے کیونکہ یہ چھوٹے گناہ بڑے گناہوں کا پیش خیمہ و دروازہ ہوتے ہیں۔ اس طرح بھی مسلمان سے بچا جائے۔ مذاحمس جگہ سے یہ چھوٹے گناہ کا اندیشہ دوہاں سے بھی بڑی مجلس کتابوں سے ان کے مع کیا جاتا ہے۔

چوتھا فائدہ یہ کہ کریم کے فضائل سننے کے لئے کسی کے پاس جاتا ہے یا کتاب یا لکھی ہوئی نعت سنا بھی عبادت ہے پر فائدہ و فاسل کی تعمیر سے حاصل ہوا۔

اعتراضات اس آیت پر چند اعتراض وارد کئے جاتے ہیں

پہلا اعتراض۔ آخر یہاں ہے کہ اس آیت میں ہی کریم کو مخاطب نہ بنایا جائے جب کہ بہت سی مفسرین نے تمام کلام کا قائل یہ پاک کو ہی تصور کیا ہے اس آیت کے تمام واحد حاضر کے معنوں کو مؤنکر دوسرے مسلمانوں کی طرف لے جانا ایک اختراع ہی معلوم ہوتا ہے۔

جواب اس کی تین وجہ ہیں پہلی وجہ تو تفسیر میں عرض کر دی گئی کہ اگر خطاب حضور علیہ السلام کو ہو تو فرضی ماننا پڑے گا۔ نہ گمراہی لازم ہے۔ اور فرضی یہ نہیں سکتا کیونکہ فاسل کا مراد میں موجود ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ حضور علیہ السلام کو خطاب مقصد آیت کے خلاف ہے۔ مقصد یہی کریم کی شان کا ظہار۔ تو بعد کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ کریم خود اپنی اظہار شان سے لے پوچھتے پھریں۔ تیسری وجہ یہ کہ شک ہوتا ہے جہالت اور بے علم کی بناء پر نبیاء کریم سے بھی سے بالکل پاک ہوتے ہیں بلکہ جس جھوٹے کو پتہ صحت کا علم ہو وہ بھی شک سے دور ہو سکتا ہے۔ اگرچہ کفر پھیلانا پھر ہے۔

دوسرا اعتراض اس آیت میں مس الخسریس کیوں فرمایا گیا؟ امن الکافریں ہونا چاہیے تھا۔ کیونکہ اللہ کی انہوں کو جہلانا تو صراحتاً کفر ہے

جواب اس لئے کہ کافر دو قسم کے ہیں اور میں کہ علیحدہ علیحدہ دو قسم کی ہی رہا ہیں۔ "مؤمنین ہیں یہاں وہ کافر جس سے نبی کی ہی نہیں اس کو قیامت میں حرام یعنی نعمت غیبی سے محرومی نصیب ہوگی مگر کم زکم اس نے دنیا میں عیش کر لیا۔ دوسرا وہ کافر جس سے پہلے اسلام قبول کر کے خوب نیکیاں عبادت و ریاضت کی مشقیں کیں پھر متراد اور شک کی بیماری میں مبتلا ہوا جس سے ساری نیکیاں برباد ہو گئیں۔ اس کو قیامت میں خسار ان نصیب وگا۔ یہی گھائے والوں سے سنا جائے گا جیسے کہ یہ وہ شخص جس سے کھیت بویا ہی نہیں اور دوسرے کھل بویا مگر خفالت نہ کی جنگلی پہاڑوں نے سب بیاہا اور برباد کیا تو پہلے شخص حرمان سے در دوسرا حسرت سے در پاد ہو کر ریادہ پریشانی اور گھانا دوسرے کا ہے تو چیز کا یہاں مس الخسریس

فرما کر اشارہ کیا جا رہا ہے

تیسرا اعتراض یہاں معاذ اللہ الیک بتا رہا ہے کہ اس جگہ مخاطب نبی کریم ہیں کیونکہ وہی صرف انبیاء پر آتی ہے اور قرآن کریم ہی اللہ کی طرف سے نازل ہوا۔

جواب یہ غلط ہے۔ بلکہ مصرعوں اور خاص میں جیسے تحت لفظ عموماً ہی بتا رہا ہے ہیں نبی کریم کی طرف سے ہوتے ہوئے یہ ٹھیک ہے کہ انبیاء پر نازل وہی ہوتا ہے مگر ہر سب کائنات کی طرف سے۔ یہاں طرف کا مراد ہے کہ پرکار ای سے قرآن پاک نے ایک جگہ فرمایا **وَأَمَّا إِلَهُكُمْ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** اس طرح کی بہت سی آیات موجود ہیں جس سے ثابت ہے کہ سب اللہ کی طرف سے آئے مجید نازل ہوا۔ امام ابن ابی جریر نے اس جگہ یہ بھی جو بایا کہ ان کتب فی شک میں ہیں اور ہے۔ اور پورے کلام کا ترجمہ ان طرح ہے کہ سے صیغہ تم شک میں تو نہیں ہو۔ پھر بھی پوچھ لو تو ریت و رجز پڑھتے و اوس سے تاکہ اس کی رہاں تصدیق بھی سب کو معلوم ہو جائے۔

تفسیر صوفیانہ: محی الدین بن عربی فرماتے ہیں راہ سلوک میں سب سے زیادہ جاہل عقل ہے اور سب سے زیادہ عالم عقل ہے۔ بعض مافقیں نے فریاد قسمت وہ سب جس کو علوم وحی و شفی کا حصہ نہ ملا۔ ایسے فقیہ ہیں۔ مگر وہ جہ کہ خاتمہ حاجت نہ ہو۔ کم از کم حصہ یہ ہے کہ اہل اللہ کی تصدیق کرتا رہے۔ اور کم از کم بد نصیبی یہ ہے کہ صدیقین و مقررین سے علم سے بچو بھی نہ سنے اور بھی منکر بد قسمت کی ادنیٰ سزا ہے۔ جب قلب موس پر انوار معرفت کا نزول ہوتا ہے تو عقل و ادنیٰ تخیل میں عوالم برحق ہو جاتی ہے اس کو ان آیات سے کچھ سمجھ نہیں آتا تو سرشد برحق اس عقلی عقل کو ارشاد فرماتا ہے اگر تم کو ان آیات ہرگز میں شک ہے جو قلب مرید پر ہم نے تیری ہدایت کے لئے نازل کی ہیں تو اس آیات پہلے بتا دو کہ اس حد سے سے پہلے شارد عقل سے پوچھ لی۔ یہ شریعت و طریقت کا حق تیرے رب کی طرف سے حق سے ہی لے آیا ہے۔ اس کے عقل حیوانی سزا کے خادار عقل سے عقل۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ تکذیب کے کانوں میں الجھ کر دامن ایمان و ممانیت کو ہمارا روئے کے ابدوں رلی گمانے والوں میں سے ہو جائے۔

إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾

جنت وہ لوگ مضبوط لگ گئے۔ جس لفظ رب تیرے کا ہے۔ میں نے ایمان ہے شک وہ جن پر تجھے رب کی بات ٹھیک پڑ چکی ہے

وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٦١﴾

تو آئے۔ اگرچہ آئے ہر شے تک کہ اہل اللہ میں سے ہر ایک کو دیکھ لیں۔ تو یہ سب شایانہ ہوں گے۔ میں نے ہر ایک کو دیکھ لیں۔



معلق: اس آیت کریمہ کا بھیل آیت کی چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق بھیل آیت مبارکہ میں اس لوگوں کا ذکر تھا جو شیطانی وساوس سے عارضی طور پر شکوک و شبہات میں پڑ گئے تھے ان کا پھر ایمان کی طرف رجوع ممکن تھا اب اس طبقہ کا ذکر ہو رہا ہے جس کا حق کی طرف آنا ناممکن ہے دوسرا تعلق بھیل آیت کریمہ میں ظاہر اتایا گیا کہ سلام کی باتوں میں شک مت کرو ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے۔ اس اشارتاً فرمایا جا رہا ہے کہ کفر کی برائی میں شک نہیں کرنا چاہئے بلکہ بالکل یقین کر لو کہ ایسے سخت کافر کبھی ایمان نہیں لائیں گے۔ گویا کہ پیسے انھوں کی اچھائی میں شک سے روکا گیا تھا اب بروں کی برائی میں شک سے روکا جا رہا ہے۔

تیسرا تعلق۔ پیسے فرمایا گیا تھا کہ وہ مسلمانوں تم کیسے کہے ایمان کے ہو کہ باوجود اسلام میں آنے کے پھر وہ سے اسلام و قرآن بھی مضبوط کتاب میں شک کرے۔ اس شک کی برائی فرمائی گئی اور بچنے کا طریقہ بھی ارشاد ہوا۔ اب بتایا جا رہا ہے کہ دیکھو کافر آپے کفر میں کتنا سخت ہے کہ ہر طرح کی آیات دیکھ کر بھی کفر سے متلوک نہیں ہوتا نہ کفر سے باز آتا ہے۔

چوتھا تعلق پہلے ارشاد ہوا تھا کہ شک اور امتراء سے باز آ جاؤ اور اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دیکھ کر تکذیب نہ کرنا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ جس کے دلوں پر ہر کفر نگ ملتی ہے وہ تو منہاسات حق دیکھ کر بھی ایمان نہیں لاتے۔

تفسیر نحوی، ان الدین حقت علیہم ان حرف تحقیق ہے یہ حرف ہمیشہ شک کو دور کرنے اور کلام میں پختگی پیدا کرنے کے لئے لائے جاتے ہیں۔ اس کا صلہ گد جملہ ہے ہفت۔ فعل ماضی باب نصر یصور میثود حدیث کا ہے حق غیب مقروں کی مشق ہے بمعنی مضبوط ثابت ہوا جو قسم نہ ہو سکے علیہم۔ علی حرف جار جب کسی ضمیر سے متصل ہوتا ہے تو اس کا الف مدورہ گر جاتا ہے ہم سے وہی مخصوص طبقہ کفر مراد ہے جو اللہ میں کمال ہے۔ کلمت ربک کلمت سے مراد کفر کی مہر ہے یا ازلی تقدیر کا فیصلہ مراد ہے۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ نافع اور ابن عامر کی قراءت میں کلمات جمع ہے۔ مگر جمود کے نزدیک کلم واحد لفظ ہے ربک مرکب اضافی ہے کہ ضمیر سے مراد عام مسلمان ہے۔ لا یزیدسون ان کی خبر ہے اس لئے اس کا اعراب حکائی رفع ہے یہ جملہ اسم ان کا نتیجہ ہے۔ ولو جاء نہم کل ایتہ وادو ویدلہ ہے لو حرف شرط ہے مگر یہاں محض اصل کے لئے ہو گیا۔ جانت میثود واحد مونث اس کا قائل کل ایتہ ہے حتی سے مشتق ہے بمعنی دور سے آنا۔ کل سے مراد صرف حق کی طرف ہے۔ آیتہ کا معنی نشانیاں یہاں مرکب اضافی استعس کر کے ثابت کیا کہ ایک ایک نشانی کا پورا پورا جز حسی یسر و العذاب الالیم۔ حرف حتی انتہاء کے لئے ہے۔ یسر کا جمع میثود فعل مضارع مراد زمانہ مستقبل ہے سو ہی سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا۔ خواہ آنکھ سے یا سب جسم سے العذاب الف عام عہد قس ہے عذاب کے معنی سزا العظیم الف لام صغیریت کا ہے۔ یہ مرکب تو صلی یسر کا مفعول ہے۔

تفسیر عالمانہ ان الدین حقت علیہم کلمت ربک لا یومنون بے شک وہ کافر لوگ جس پر تیرے رب کا کلمہ ٹھیک پڑ چکا وہ کبھی ایمان نہ لائیں گے۔ یہ آیت کریمہ انتہائی عبرت ناک ہے ہر انسان کو اپنے رب کریم کی پناہ کی دعا مانگی

چاہئے۔ یہاں سے اعداد اور ہوتا ہے جس کا ضرر پہتا اور ضرر پر مرنا مقدر ہو چکا ہے۔ لہذا حقیقت سے مراد یا تو تقدیری  
 فیصلہ ہے جیسا کہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت حضرت آدمؑ و نوحؑ و یوسفؑ  
 تو اللہ تعالیٰ سے پشت نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ہلاک کر دیے۔ اسی طرف دست قدرت پھیرا تو بہت دن دریت کا حرج نہ ہوا۔ یہ یعنی میں  
 پھر بائیں طرف ہاتھ پھیرا تو بہت سی یاد دہش یاد آئی کہ تو اور شاد ہوا کہ جیسی ہیں (۱۱۰۲) تو میں میں مسلم ہیں یہ  
 اسی طرح کی ایک حدیث سند احمد میں روایت ابو نعیم ہے۔ یا حسب سے مراد لوگوں کو خدا میں لکھا ہے کہ کسبت سے مراد  
 نبی فعل کفر ہے اس آیت سے جہاں مسئلہ تقدیر ثابت ہوتا ہے اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ خدا جب دعویٰ خود سے  
 رنگت دیں گی کتابیاں انبیاء اولیاء سے خدا بعض سب باتوں کی تقدیر میں مراد میں ہر گاہوں طاعت و نافرمانی میں یہ  
 لوگوں کو تو فی حق نہیں ہوتی ولو شاء لہم کل ابدہ اگر پھر قرآن وعدہ اللہ کے معجزات و کرامات کی۔ ایشائیاں ہی  
 انھوں سے، کیے نہیں اور ان کے پاس سب آیات آج ہیں اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اپنی تقدیر میں  
 تائبی آفات سے باز رہیں گے، جیسا کہ بھی نگاہ صحت میں ملے۔ یہ وہ اپنی سرشت میں بڑھنے کی سبب ہیں جنہیں  
 سر والعداب اللہم۔ یہاں تک کہ یہ مردود دینی اللہ کا درناک عذاب دیکھ لیں۔ یا موت کے وقت یا قیامت کے مردوں  
 میں۔ گنج تربیہ ہے کہ یہاں عذاب موت مراد ہے اس سے کہ سامعین کی موت تو وصال صریح کی بنا پر لگاتار آئیں ہے مگر وہ  
 و موت بھی اس سے کہ دردناک عذاب ہے۔ اور بہت کا دل سے مراد وقت ظہر بھی پڑھا۔ جیسے کہ لوگوں اور قاروں  
 و میرہ۔ بلکہ زہن حال سے سب ہی کا ہر وقت موت ایمان لے آتے اور جس چیز پر ایمان لانا ان کی غفلتوں کے خلاف  
 تھا اس تک الموت وغیرہ کو دیکھ کر جان جاتے ہیں۔ یہی ہے کہ ہر وقت میں میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 الہیہ سے پوچھا تھا بتا تو میرے رب کا وعدہ چاہا۔ میں گھر اس وقت کا ایمان معتبر نہیں سی لے لفظی حال  
 اس کی ضد اور حث دھری کی ہے۔ کا ذکر فرمایا اور قیامت کا عذاب مراد ہو تب بھی ٹھیک ہے کیونکہ قیامت میں کافر کہیں گے  
 کا شرم و دہش و دہش دیا جس میں کھانا پھر لکھی گھر کرتے۔

فائدہ ہے اس آیت سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ تمام انبیاء و کرامتوں کے بارش کے ہے کہ اس سے وہی فائدہ حاصل ہوتے ہیں جو تقدیر لکھی میں میں ہر کہ یہ  
 حل ذرغہ زمین سے آباد زمین کے ہیں مرنی مردوں اس سے فائدہ نہیں لے سکتے۔ وہ مش پھر ملی چنایں۔ ہیں کہیں  
 بارش سب جگہ ہی ہوتی ہے۔

دوسرا فائدہ۔ تقدیر دشمن کی ہے (۱) تقدیر مبرم جوئی۔ لکھا (۲) مطلق جو دلوں سے مل جاتے۔ مگر کتاب ہر ۱۱۰۲  
 کی بدھیمی مبرم سے جوئی نہیں کئی یہاں وہی مراد ہے۔

تیسرا فائدہ۔ موت کے وقت کا ایمان مستحق اسی طرح مجبور کی ہے ات با حری مار بھی قابل ثواب نہیں جب  
 مصیبت پڑی تو لکھیں یاریں بننے یہ اللہ کو پسند نہیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

پہلا اعتراض یہاں تو ارشاد ہوا کہ جس لوگوں پر رب کا حکم ثابت ہو چکا وہ کبھی بھی ایمان نہ لائیں گے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تقدیر کے آگے سب مجبور ہیں۔ مگر دوسری جگہ آگے ارشاد ہو رہا ہے کہ اگر رب چاہے تو سب ایمان لے آئیں، پھر بہت سے کافر دن رات مسلمان بتتے ہیں بہت سے بے دین دعاؤں سے ایمان دلے بن جاتے لہذا اعتراض یہ ہو گیا۔

جواب۔ بالکل صاف ہے یہاں فیصلے اور ازلی تقدیری حکم ہو چکے کا ذکر ہے اور دوسری آیت میں یہ ہے کہ اگر اللہ چاہتا تو ایسا فیصلہ ہوتا بلکہ سارے ہی ممکن ہو جاتے۔ رہا دعاؤں سے ایمان تو یہ تقدیر مطلق کی وجہ سے ہے اور پھر یہاں اس کلمہ کا ہے جن پر مہر لگ چکی نہ کہ سب کفار کا۔ لفظ اللہ میں بتا رہا ہے کہ سب کافر ازلی مردود مہر شدہ نہیں۔ جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا جس جو مگر کفر سے تاب ہوتے ہیں وہ ارلی تقدیری کافر نہیں ہوتے۔

تفسیر صوفیانہ: صوفی کی اصطلاح میں بد نصیب انسان وہ ہے جس کو نور معرفت کا صلہ عطا نہ ہو۔ ایسے ہی بد نصیبوں کی علامات اس آیت میں بیان ہو رہی ہے کہ ان لوگوں پر محرومیت سراسر کی مہر لگ چکی ہے۔ یہ بھی تصوف و طریقت کی حسین وادیوں کو تسلیم کریں گے۔ اور ایسے ہی مردانِ راہِ خدا کے کمالات پر لایوسوسون ایمان نہ لائیں گے۔ اگرچہ ان کی عقل سلیم و نفس مطمئنہ لوہار و تجلیاتِ ملکوت کی ساری علامتیں اس کے سامنے آئے۔ ہاں جب نفس مطمئنہ وادیِ فنا میں چلا جائے اور صحرِ مردہ ہو کر طرح طرح کے واسوساں شیعانی سے شقی القلب کے درجے میں ہو اور غبارِ دگر اللہ سے حصولِ مدد نہ ہو اور بے یقینی کا عذابِ اہم دیکھ لیں تب حصہ معرفت اور راہِ سلوک کے حظا شای ہوتے ہیں مگر اس وقت کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا جس اسی طرح خائب و خاسر ہو کر دنیا جہان سے جاتے ہیں۔ عرائسِ بیات نے فرمایا کہ سراری سے رل سے ہار گاہِ قدس میں اس کے قہر و لطف کا مطالبہ کیا کسی ایسے اہل کا جو لطف و قہر کے معرّف ہوں انہیں سے صادر ہوں انہیں کی طرف لانے والے ہوں تو اللہ مجھ کی طرف سے جواب آیا کہ اسرارِ الہیہ ازلی کلمے ہیں سعادتِ سعیدوں کے لئے ہے اور شقاوتِ شقیوں کے لئے ہے بد و سروری ہے لطف کے ثنائاتِ مقبولوں کے چہروں پر قہر کے ثنائاتِ مضرہ دیں کی گردنوں پر یہ ثنائاتِ مطہرہ ہیں کی گردنوں پر رل میں ہی لگائے گئے ہیں لطف و اے رل سے اب تک لطفِ الہیہ سے بہرہ مند ہوں گے اور اس مقبولین سے رب تعالیٰ ہی کے ردے مشیت اور کام صادر ہوں گے لیکن قہر و اے ازس سے اب تک قہر میں رہیں گے اسی لئے وہ بہ بختِ انبیاء کرام اولیاء مقام کے وہ اسمائاتِ معرفت نہیں دیکھتے جو کھس عہداتِ ربانی ہیں اسی وجہ سے مگر ہو جاتے ہیں وہ لوگ نہ حیرتی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ امامِ واسطی نے فرمایا وہ لوگ جو نورِ زہد سے محنت نہ ہوئے ان پر صفائی وقتِ روشن نہیں ہوتی کیونکہ اوقات کی صفائی انوارِ ازلیہ کے نتیجے میں ہو یہ محرومی بھی دردناک عذاب ہے اللہم و قسا من هذا العذاب واعطنا انوار معرفتک میں یا رب العلمین۔

فَاَوْلَٰكَانَتْ قَرْيَةٌ اٰمَنَتْ فَتَنْفَعُهَا اِيْمَانُهَا اِلَّا قَوْمٌ

تو ایسی دو قومیں تھیں جنہوں نے ایمان لیا تھا مگر ان کا قوام  
نہیں تھا۔

يُوْنُسَ لَمَّا اٰمَنُوْا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي

یونسؑ کے لیے تو ان کے لیے عذابِ خزی سے ہٹا دیا۔

الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنٰهُمْ اِلٰى حَيِّنٍ ۝۱۰ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ

دنیا کی زندگی میں ان کو دیر تک رہنے دیتا۔

لَا مَنَ مِّنْ فِی الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِیْعًا اَفَاَنْتَ تُكٰذِرُ

زمین پر کوئی نہیں ہے جو سب کو اکٹھے کر دے۔

النَّاسَ حَتّٰی یَكُوْنُوْا مُؤْمِنِیْنَ ۝۱۱ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ

انسانوں کو یہ کہہ سکا کہ وہ ایمان لائیں۔

اَنْ تُؤْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَیَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلٰی

صرف اللہ کے حکم سے ایمان آتا ہے۔

الَّذِیْنَ لَا یَعْقِلُوْنَ

انہیں جنہیں عقل نہیں ہے۔

تعلق اس آیت کے پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہیں۔

پہلا حلقہ چھٹی آیت لہذا میں یہ دیا گیا تھا کہ موت یہ حجاب الہم، کچھ لڑکیاں ۱۹۵۵ء میں سپہ اس سے خزانہ موت یہ طور پہ اس بیت مبارک میں پیش کیا جا رہا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا حلقہ چھٹی آیت میں ارشاد ہو چکا کہ ان میں فیصلہ کیا گیا ہے۔ جس سے مراد ہمارے کامیاب ہو چکا ہے۔ ان میں شکات قدرت و جبر بھی ایسے ہیں۔ ان میں کہ ان ارشاد ہوا کہ اللہ پڑھا تو یہ فیصلہ ہوتا بلکہ ہمارے پاس وجہات ایک دم روشن ہو جاتے۔

تیسرا فرقہ بھی ہے۔ میں یہاں قمریہ کے ساتھ ساتھ جو فرقہ ہے وہاں  
 رہا کرتا تھا۔ وہاں یہاں کے لوگ بھی رہتے تھے۔ یہاں کے لوگ بھی  
 تھے۔ ان کے آگے تھے۔ ان کے آگے تھے۔ ان کے آگے تھے۔ ان کے آگے تھے۔

[illegible]

نویس نے کہا یہ وسوسے شقی ہے بمعنی تہانی۔ قطعاً نفس کی وسوسہ مفہوم ہوگی میرے صرف ہے دوسرے اصل اور طریقیہ  
 سے روح البین نے فرمایا کہ مجھی اور علم ہے۔ لہذا حرف شرط ہے یہاں بیان تہانی کے لئے ہے اسویہ جملہ جریہ ہے  
 استثناء کی خبر دے رہا ہے کشفاً عنہم کشفاً میثاق عظیم اس کا فاعل ضمیر نا کا مرجع است پوری عبارت اس کے یہ اش  
 سے شقی ہے بمعنی کھولنا بنانا دور کرنا یہاں تیوں متنی عن تہی میں غنیم حرف عن جارہ بعد کالی سے ہے حم سے مراد قوم  
 نفس طیبہ السلام ہے۔ یہ ہے وہ فاعلہ جس کا کشفاً اس سے یس ہو خذ بمعنی راہ میل، نہ کہ خذ بمعنی شقی۔ اہل  
 ہیں یہ لفظ کا معنی یہ ہے النہوی۔ خذ کا مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اسمی تمام معنی ہے الخری خری سے شقی۔  
 بمعنی رگڑنا ذلیل کرنا لقب امام عہد قس ہے۔ فی السعیوہ اللعبا فی جارہ ظرفیت کے لئے جو زمانی یا مکانی۔ یوۃ حبوہ  
 سے شقی ہے بمعنی لقاہ روح حیوانی مرکب توصلی ہے۔ دنیا سے مراد عالم اجسام و متعینا الی حیوں وہ عالم حنا سید  
 عظیم مراد رب تعالیٰ سے متع سے شقی ہے بمعنی کچھ نفع دینا ہم سے مراد ہی قوم یس۔ الی استثناء سے آتا ہے۔ جس سے  
 مراد وقت غیر معین یا زمانہ غیر معین ولو شاء ربک وادھر جملہ ہے کیونکہ نئی بات کا ذکر ہو رہا ہے شاید نفس ماسی تہدی بہ  
 منقول ہے اس کا مفسر ایسا انہم پوشیدہ ہے۔ یہاں لفظ رب کا استعمال اسی طرف اشارہ کر رہا ہے یہ فیصد مائدہ انتہائی  
 حکمت پر مبنی ہے۔ ربک شہ کا فاعل ہے۔ اور مضاف الیہ کی ضمیر ک سے و تو حسب سابق عام مفسر ہی کا مطلب ہے  
 آگے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے۔ اس سے رابطہ ماسی نوح لاہی۔ لام بتدانیہ جو بادشاہ کے لئے ہے یہ لام  
 اسم فعل حرف سب پر آ جاتا ہے۔ اس فعل ماسی مطلق رہنمائی کی جزا ہے۔ اس اسم موصول اس کا فاعل ہے۔ اصد و مدت  
 کے لئے ہے مگر جمع کے لئے بھی آ جاتا ہے یہاں جمعیت ہی مراد ہے باہد قریہ کی بنا پر فی الارض فی بمعنی ملی ہے۔ جس  
 زمین پر بسنے والے لوگ مراد صرف انسان ہیں بعض کے نزدیک جنات بھی شامل ہیں۔ ارض کے معنی فضاء میں ہے نہ کہ فقط  
 مٹی اور فی کا اشارہ سکونت کی طرف ہے نہ کہ ظرفیت کا ارض کا لغوی ترجمہ براہ کی ہوا ہستہ ہے یہ جار مجرور موجود پوشیدہ کے  
 متعلق ہو کر موصول کا صلہ ہوگا اور پھر مودہ ہو کر اس کا فاعل ہو کلہم من کی تاکید ہے جمیعاً کلہم کا حال ہے امانت  
 نیکوہ الناس۔ ہر سوال انکاری کی ہے قطعاً تعظیم کی ضمیر واحد کا مرجع دونوں مائدہ احوال رکھتا ہے مگر قوی یہ ہے  
 کہ خطاب نبی کریم سے ہے مگر واحد حاضر کا صیغہ سے شقی ہے۔ بمعنی جبر یا ناہندہ کی یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ اس  
 میں لطف لام عہد خارجی ہے اور اس سے خطاب کے ہم زمانہ کا مراد ہیں حتی بمعنی لی۔ جس کا اردو ترجمہ ہے تاکہ یہاں  
 الی ان کے معنی میں ہے یعنی یہاں تک نجات کون کے شیخ نام کہلی غوی کے نزدیک تو خواہد ہو تا سے (۱۱) مضاف  
 دوم ایک کو مواء فعل مضارع معروق کان بمعنی صارت بنا ہے۔ اراصل و سکون تھا۔ حتی نہ تو ان احوال کی حد رہا  
 موصی جمع ہے مومن کی اصطلاحی معنی میں ہے یعنی شریعت محمد مصطفیٰ اور طریقت احمد نقی صلی اللہ علیہ وسلم لودل و رہاں۔  
 ماننے والا کان مانگی کا ہے۔ کان تمامہ ہے اس کا فاعل فاعلہ فی ثبوت پوشیدہ ہے۔ مگر قدرت ہو تو یہاں سابقہ کام کی وہ  
 ہوتی ہے۔ اور اگر ثبوت پوشیدہ ہو تو سابقہ کام کی بطور تائید یا پیش خبر دی جارہی ہے۔ نفس مراد ملکیت کا ہے۔ نفس سے

مراد بدن و روح کا وہ مجموعہ جس کو اللہ تعالیٰ نے متکفل ملت۔ طبعیت ثبوت و دیت غرائے اس کا جو ہر حصہ تک ہے جاہ  
نجد و متعلق ہیں اماں کے (کتاب انفس الامارہ اور الامان خصوصاً ان خاصہ تو ان فعل مضارع موند یہ چند ماں کا  
محول حصہ ہے الاحرف استثناء ہے جس کا تاں متکفی مراد مالہ مستغنی ہے اسے سابقہ مطلق کو تم کراد ب پارہ  
صحت کے لئے ہے وہ یہاں مراد مثبت ہے کیونکہ اسی کا ذکر ہو اسی جگہ غلطی فرمائی صحت کی طرف اشارہ کرنا  
ہے و بس جعل یہ فعل حال مجزوء قر کے ردیک صیغہ حد غائب ہے یک قرات میں محض صیغہ معنظم ہے غرض اس پر  
عمودت میں استہدای ہے جعل سے معنی بتانا انا اشارہ اس طرف ہے کہ غرض خصوصاً طور پر بتایا اس کی بیوقوفوں  
کے لئے۔ الر جس۔ الف لام ضمی سے۔ در جس۔ ر۔ ر سے۔ گندگی پیدہ۔ بری حالت۔ اکلان و عمل ر۔ ر سے  
بادل کا لڑکنا یہاں بکسر الزاء ہے یہی گندگی پیدہ کا عذاب علی اللہیں علی جاہ اپنے معنی میں ہے اللہیں اسم موصوف  
جمع کے لئے ہوتا ہے اس سے عمومیت قسم کی جاتی ہے اور از خود خصوصیت پیدا ہو جاتی ہے۔ لایصلوں یہ فعل حال ہی ہے  
میں میں کفر کفار کی صحت اصلہ اور وجہ کفر کی طرف اشارہ مقصود ہے یہ عقل سے شقی ہے۔

تفسیر عالمانہ فیلو لا کسانت قرینہ امت لضعف ایمانہا تو یہ بھی ایسا ہوا بھی ہے کہ کوسستی وقت سے اس  
لائی تو اس کو اس کے ایمان سے منع دیا ہو۔ یہ نہ کارم ہے جس سے ہلاک شدہ کفار کا کہ ہو رہا ہے اب تاہم کارما ہے کہ کار  
قدت میں چکا ہے کہ جب کچھ کیا موت سے فرشتے و کچھ کراہان مستحکم ہیں۔ ایمان صرف وہی کامل پکارا ہے جو نبی و  
ایسے سے امجاد محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم و حکم سے اختیار کیا جائے۔ خیال رہے کہ خدا اب ایسے سے مراد اس کا  
رول ہے اور ملاحظہ کرنا ہے۔ اس حدیث کو فیلو لا سے شروع کر کے مقصد دیا بھر کے تاوان اب اس جغرافیہ سے ساتھ  
کو پیلیج عظیم ہے کہ اگر تم فیصداریہ پانیہ باقیہ نہیں تسلیم کرتے یا تم معاد اللہ ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پر  
معرض ہو تو کیا نبی کریم کے اس بیان کردہ فیصداریہ کے خلاف ثبوت پیش کر سکتے ہو حیاۃ یہ پیلیج افغان یہود و نصاری  
ہے جو انجیل و توریت میں مذہب کے تاریخی و حقائق شدہ غرضوں و قوم کے واقعات پر مبنی رہتے تھے و قرآن میں مذہب  
تعالی کا کلام نہ مانے تھے الا قوم یوسسوانے یوس علیہ السلام کی قوم کے۔ الا کے بعد قوم کاہر کرنا دوسرے متعلق ہے  
اولا اس لئے کہ اس سے پہلے قرینہ ہے اس سے قوم برنا قبولیت و اسے حکم سے پیچھ کرنا صلاۃ مذہبی۔ ثانی چاروں ہوتی ہے اور  
قوم انہوں کی ہوتی ہے ان میں کوئی مناسبت جسکی یا کوئی نہیں دوئم اس لئے کہ قوم یوسس سے مذہب ایسے اور ایمان میں  
دوسرے کفار سے فرق ہے۔ لہذا انہی قوم یوسس علیہ السلام کی یہ مثال ہے کہ کما امسوا کشفوا علیہم عذاب  
المصری جس وقت وہ یہاں لائے گئے تھے اس سے اس کا مذہب ہٹا دیا۔

حضرت یونس علیہ السلام کا پورا واقعہ اس طرح ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے آنکھوں سے مال جھڑکتے ہوئے  
میں ایک قوم میری اہل قحی اور ان کی سلطنت قحی اور سلطنت کاسرزی مقام تقریباً ۵۰ میل مرادہ پھیل ہوا ایک شہر آباد  
و علیہ کے کنارے شہر حاصل کے قریب واقع تھا۔ یہ قوم بہت ظالم اور بت پرست تھی حضرت یونس علیہ السلام جی نے غریبی

اسرائیل سے تھے حضرت یونس علیہ السلام کی دعا سے دوبارہ زندہ ہوئے (معاوی سورۃ صافات) اٹھائیس سال کی عمر شریف میں موت کا تاج عطا فرمایا گیا پھر قوم ہیرا کی طرف بھیجا گیا یہ قوم نئی اسرائیل تھی جس کو قوم یونس فرماتا ہی امت ہوئے لی بنا پر ہے۔ کیونکہ ہر شخص نئی قوم میں شمار ہوتا ہے جو ان کی امت ہے خواہ برادری اور قبیلہ سے بھی بہت ہو یا نہ ہو۔ اس قاعدے سے قیامت تک کے سب مسلمان آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں حضرت یونس علیہ السلام نے ان وترت قلم ویت پرستی کی بیعت فرمائی مگر انہوں نے آپ کی بات ماننے سے انکار کر دیا کالی عرصہ تیغ لڑتے رہے تکریک بھی مسلمان نہ ہوا تب آپ نے رب تعالیٰ سے عرض کی کہ اے مولا یہ تو میرا کہنا نہیں مانتے۔ وہی آئی کہ تین دن بعد ان پر عذاب نازل ہوگا حضرت یونس نے اپنی قوم سے یہی فرما دیا۔ تب قوم نے آپ میں مشورہ کیا بعض نے کہا یہ جھوٹ ہے مگر اکثریت نے کہا کہ اس سے پہلے ہم نے ان کی زبان پر جھوٹ نہیں دیکھا یہ خیر آزمائش کے قائل اگر عذاب کی رات حضرت یونس ہمارے پاس ہوئے تو یہ بات اور عذاب کی خبر غلط ہے اگر نہ ہوئے تو ٹھیک ہے۔ عذاب کے وعدے والے دن سے پہلی رات کا جب کچھ حد گذر گیا تو حضرت یونس ہستی سے اکل گئے جب صبح طلوع ہوئی تو ہستی والوں نے دیکھا کہ آسمان پر کان ہٹا میں بڑے خوف ناک طریقے پر چھائی ہیں اور تمام ہستی پر عجیب اداسی چھائی ہوئی ہے۔ اور لکھنا اس کا اندھیرا ہے۔ یہ دیکھا کہ گہرا ہوتا جاتا ہے تب سمجھا کہ اسی بادل میں عذاب ہے اور یہ یہاں کا عالم عذاب ہی کا پیش حیمہ ہے پھر پریشان ہوئے اور اڑے حضرت یونس علیہ السلام کو تلاش کرنے لگے مگر آپ نہ ملے تو پھر بھی عذاب کا یقین ہو۔ اس پھر کیا تھا سب بڑے بڑے مرد۔ بچے جوان گھروں سے باہر نکل آئے۔ ہر شخص ایک دوسرے سے طیوہ ہو گیا۔ اولاد ماں باپ سے جدا ہو گئی کیڑی طرف متوجہ تھا سب عذاب سے معافی اور سابقہ فقر ہستی، غم و میرہ گناہوں سے بچی تو بہ میں مشغول ہو گئے اور توجہ دیر ہو کر رو کر گڑ گڑاتے بنے اور عرض کرتے تھے اے ہمارے معبود ہم تیری وحدانیت پر اور تیرے انبیاء کی نبوت و بیعت پر سچے دین سے ایمان لاتے ہیں ہم بت پرستی و ظلم سے توبہ کرتے ہیں۔ تو وہ عذاب ان سے ہٹا دیا گیا (معافی، بیان، کبیر) ادھر حضرت یونس علیہ السلام ہستی سے نکل کر دریائے دجلہ کے کنارے پہنچے اور کشتی پر سوار ہوئے یہ واقعہ جمعہ کے دن محرم کی دس تاریخ عاشورہ کے دن ہوا۔ حسن اتفاق اور میری خوش نصیبی ہے کہ اس آیت کی تفسیر بھی میں نے ۱۳۹۷ھ ہجری محرم کی دس عاشورہ کے دن بروز منہر (ہفتہ) کو شروع کی اس زمانے میں عجیب قانون قدرت یہ تھا کہ جس کا نام بھاگ نہ ہو وہ پار کرنے کی غرض سے کشتی میں بیٹھا تو چھ دریا کے کشتی، رک جاتی طاع کو پہنچ گیا تاکہ کون مراد شدہ غلام کشتی میں بیٹھا ہے تو وہ قرعہ ال کر نام کا پہنچ لگے لیتے جس کا نام نکلا اس کو دریا میں پھینک دیتے تو کشتی چل پاتی اس طرح یہاں بھی ہوا کہ کشتی رک گئی جب طاع نے قرعہ ڈالا تو حضرت یونس کا ہی نام نکلا۔ لوگوں نے حضرت یونس سے عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ میں ہی کسی رات کا غلام ہوں مجھ کو دریا میں ڈال دو انہوں نے آپ کو دریا میں ڈال یا تو کشتی چل پڑی۔ آپ کے دریا میں تشریف لاتے ہی حکم رلی ایک بڑی مچل نے آپ کو نگل لیا۔ پھر چالیس دن آپ شکم ماسی میں رہے جہاں آپ لا الہ الا انت سبحانک الہی کنت من الظالمین کا ورد کرتے رہے۔ چالیسویں دن آپ کو مچلی شریف نے کنارہ دجلہ پر اکل



وہ آپ سے ہوش تھے دل دن تلبہ آپ بوجہ کمزوری اللہ نہ سکے تو قدرت کی طرف سے کدوئی نفل سے آپ پر سایہ یا اور مشک ناف والی ہریں نے آپ کو دودھ پلایا۔ پچیس دن بعد آپ طافت یافتہ ہو کر قوم میں تشریف لائے تو سب قوم بہت خوش ہوئی اور آپ کے دست مبارک پر بیعت دیاں کی تصویر۔ صلائی نے فرمایا کہ آپ ہستی سے نکل کر پہلے جگہ میں بیٹھ گئے اور عذاب کو دیکھتے رہے مگر جب عذاب بے ثمر ہوا تو حضرت یونس نے مان کیا کہ اگر اب میں اپنی قوم میں کیا تو مجھ کو جہنم بھیج دے گا اس لئے آپ دریا کی طرف چل دیے قوم یونس علیہ السلام کے مسلمان ہوئے لے بعد ان سے انیس میں عظیم جہنم ہو گئے اور ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے درق و لرزے ہوا۔ عذاب اور تقریباً سو برس کی سلطنت قائم رہی ای لئے رشد ہو یہ عذاب کا دور کرنا دنیا کی رحمت کی میں ہے۔ عذاب عذاب سے شوق ہے بستی دور رکھنا (منجد، مجمع المہار) قرآن کریم میں ایسے قسم کا عذاب بیان ہوا جن میں سے پندرہ قسم کے عذاب بعد قیامت جہنم میں کفار کو دیئے جائیں گے اور چھ قسم کے عذاب دنیا میں مارل ہوئے چنانچہ (۱) عذاب عظیم (۲) عذاب حر (۳) عذاب (۴) عذاب عظیم (۵) عذاب عظیم (۶) عذاب (۷) عذاب شدید (۸) عذاب کبر (۹) عذاب حریق (۱۰) عذاب حیم (۱۱) عذاب سیر (۱۲) عذاب جہنم (۱۳) عذاب (۱۴) عذاب حیم (۱۵) عذاب غلظہ یہ تمام عذاب صرف کفار کو آحرث میں ہوں گے اور (۱) عذاب عظیم (۲) عذاب عظیم (۳) عذاب غری (۴) عذاب الحیم (۵) عذاب کرا (۶) عذاب قریب۔ یہ دنیا میں کفار پر وارد ہو چکے ان میں سے عذاب عظیم عذاب عظیم۔ بعد قیامت بھی ہوگا۔ اس آیت کریمہ میں عذاب غری کا ذکر ہے جو صرف دنیاوی عذاب ہے حیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سزائیں تین قسم کی ہیں۔ (۱) سزائے عبرت یا اکثر صرف مسلمانوں کی ہوتی ہے تاکہ وہ غفلت اور غماہوں سے باز رہیں اس میں چند ایک کو ہلاک کر کے باقی قوم کو بطور عبرت بنانا مقصود ہوتا ہے۔ یہ سزائے قیامت تک جاری رہے گی (۲) سزائے عذاب یہ صرف کفار کے لئے ہے۔ یا میں بدکت کفر کے لئے اور بعد قیامت تا ابد الم ناکالت کے لئے (۳) سزائے درشتی جیسے ستار کا شمار کو مارنا یا سولہ کو آگ کی مٹی میں ڈالنا یہ سزائے صرف گناہ گار مسلمانوں کو بعد قیامت کچھ دن لئے ہوگی مگر رب کریم نے اس سزا کا ذکر قرآن کریم میں نہیں فرمایا صرف امت حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش فرماتے ہوئے۔ ہمارے رب ان سب سزاؤں سے ہم کو بچا تو ہم یونس کا یہ عذاب دیا میں ہی نازل ہوئے والا تھا اس لئے فی السحرة الدیہ۔ فرمایا گیا یہ عذاب حفظ ان کی نگہی توبہ سے ہٹایا اور آخرت کے عذاب کا بٹنا خاتمے پر موقوف و متعاضد الی حبس و نفع دیا ہم نے ان کی کچھ مدت تک۔ یعنی صوبت نبی علیہ السلام جو سب سے بڑا خوش قسمتی کا نفع ہے اور دنیا کی سلطنت۔ عمر کی ریادتی۔ الی صحن سے مراد وقت وفات ہے بعض مصنفین نے فرمایا کہ قوم یونس علیہ السلام قیامت تک زندہ رکھی گئی جس طرح کہ اصحاب کعبہ اور پہاڑوں میں پوشیدہ ہے (صلائی، معانی) معانی نے کہا کہ یہ قوم لقل بھسے امام مہدی کے زمانے میں ظاہر ہو کر ان کی معاون ہوگی واللہ اعلم۔ مگر میرے نزدیک یہ غلط ہے کیونکہ متعاضد کے خلاف۔ جب سلطنت باقی نہ سرداری نہ جہنم کی محنتوں سے بہرہ مند ہوں تو متعاضد کا کیا مطلب ہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں کہ آثار بعد۔ کچھ کہ قوم یونس علیہ السلام نے اپنے علماء کرام کی تعلیم سے یہ عذاب بکثرت پڑھی اللہم یا حی یا قیوم یا معنی

الموتی ویا حی لا الہ الا انتہ اس کی برکت سے ہر اس دور ہو سب لو شفاء ویک لامن من لمی الا حص  
 حصصاً اگر چاہتا ہے کہ آپ کا رب تو ایمان لے آتا ہر وہ شخص جو مومن میں ہے تو ایمان لے آتا ہے اپنے فیصلے میں جو  
 صاحب اختیار ہے جیسے چاہے کہ ہے تو سارے مومن ہوتے اور چاہتا تو اس کا ہر نگاہ ہوتا مگر حکمت یہ تھی کہ پھر کامر چھ  
 مومن ہوں اس لئے وہ چاہا جس کا ذکر آیت شریفہ میں ہوا اللہ کریم عزوجل کے فیصلے پہنچے مرنے پر ہوتے ہیں (۱) سنا  
 رب تعالیٰ (۲) حکم رب تعالیٰ (۳) قانون رب تعالیٰ (۴) محبوبیت رب تعالیٰ (۵) مشیت رب تعالیٰ یہاں ہی کا ذکر ہے  
 یہ سب فیصلے حکمت ربانی پر مبنی ہوتے ہیں مگر اس میں فرق بہت ہے۔ لفظ کلہم سے تمام افراد ایمان و نامرد ہے و  
 جمیعاً سے ایک دم بیک مجلس ایمان و نامرد یہاں تو فیصلہ ربانی کا ذکر ہوا مگر ایمان و نامرد و حوسا ہرے آقا محمد صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم تمام کے ایمان کے جویش مند و حریص ملکہ ہیں اور اس کی محبت میں اولیاء ملا و اور عام مسلمان بھی چاہتے ہیں کہ سب  
 لوگ مسلمان اور اللہ رسول سے مطیع ہو جائیں اس لئے سب سے خطاب ہو سکتا ہے کہ افانت مکروہ الناس حتی مکرو  
 موہب کیا پس تم لوگوں کو مجبور کر سکتے ہو کہ وہ سب مومن ہو جائیں۔ ہرگز نہیں کیونکہ بعض کا ایمان اللہ کی مشیت میں ہے ہی  
 نہیں تو کون شخص اس کو ایمان یا ہدایت دے سکتا ہے۔ ہاں تمہارا کام صرف تبلیغ کرنا ہے اس لئے آپ یہاں طول خاطر  
 ہوتے ہیں ورنہ تو کل و جمیع مشقت میں آتے ہیں یا اسے تبلیغ سلام مسلمانوں تم صرف اپنا فرض تبلیغ لئے جاؤ۔ ایمان دیا  
 تمہارے پس لی بات نہیں ہے کہ تکہ ماسکاں لنفس ان مومن الا باذن اللہ کسی نفس الہی یا حسانی میں طاقت نہیں کہ  
 ہدایت و ایمان پڑے مگر اللہ تعالیٰ کی اجازت سے۔ یہاں ماسکاں میں خسر ہے۔ تمہیں قول ہے حوائی شہایہ میں لڑ دیا کہ یا  
 وجد کے معنی میں ہے کہ آج تک بیان کیا۔ اور یا ماصح کے معنی میں ہے یعنی یہ بات درست نہیں کہ بغیر امر ربی کو لی ایمان  
 لے آئے اہل حضرت مجدد ملت علیہ الرحمۃ تے قدرت کے سنی لئے ہیں مگر باوجود کے معنی لئے ہا میں تو نفس و کسی ذی علم  
 سے مقید ماننا پڑے گا دوسرے اقواں میں یہ احتمال نہیں چونکہ ذکر اس کا ہے اس لئے اس قوم سے صرف یہاں کام ہوا  
 اور نہ کفر کفار بھی اس کے با حکمت فیصد قدرت سے ہے۔ الاما دن اللہ۔ یہ استثناء مفرغ ہے حالات کی عمومیت سے یعنی کسی  
 حال میں بھی ایمان نصیب نہیں ہو سکتا۔ میر ہوں یا غریب بادشاہ ہوں یا مایا عالم ہوں یا بد عمل۔ مرد مند ہوں یا بد قوف  
 غریب دنیا کی عقل سے دنیا کی ہزاروں چیزیں مل سکتی ہیں مگر دولت ایمانی اللہ تعالیٰ ہی کے ہاں سے میسر ہوتی ہے پھر تا  
 وفات اس دولت کا حافظ و ناصر بھی وہی ہوتا ہے۔ بعض نے لڑ دیا یہ استثناء مفید اس بات کو ہے کہ جس کا کفر اللہ سے علم میں  
 ہے وہ کسی وجہ سے بھی ایمان نہیں لاسکتا۔ گویا کہ لوگوں کے ایمان تابع ہیں علم الہی کے تو جس کا کفر اللہ کے علم میں ہے اس  
 کا ایمان بھی علم الہی میں ہونا محال ہے کیونکہ یہ نقیض ہے ارتداد علی علم ہے اور انقلاب علم جہالت سے اور جہالت و تاری  
 سے ناممکن کہ جب اللہ نے کسی کے کفر کا ارادہ کیا تو ایمان کا ارادہ بھی اور جب ارادہ ہی میں تو جہالت و تاری ہی ایمان محال اسی  
 لئے فرمایا کیا ماسکاں لنفس (۱) اذن سے مراد یا علم الہی یا مشیت الہی یا لطف الہی یا ارادہ الہی یا ماسکاں الہی ظاہری تفسیر میں  
 عباس میں ارادہ الہی مراد لیا ہے۔ لیکن تفسیر حازن نے حضرت ابن عباس سے مسلک میں امر الہی مراد لیا ہے۔ یا تو حق الہی

مرا ہے حوالہ آخری مرتبہ ہو۔ ہاں اپنے علم الہی سے کاروں کی دیا میں شامل یہ ہوتی ہے کہ وہ جعل الرحمن علی العلی لا یعقلون اور اس سے رحمت ان لوگوں پر جو بالکل عقل نہیں رکھتے۔ لہذا جعل سے ثابت ہوتا ہے کہ اس طرح حلق۔ اس اور خیر اللہ تعالیٰ ہے اسی طرح حلق شرعی اللہ ہے جس کا لغوی ترجمہ عقل ہے۔ نہ سے اور نہ سے عقل (۱) قسم سے ہیں (۱) کفر (۲) حق و کفر قرآن کریم میں دونوں معنی مراد لئے گئے ہیں۔ ایک جگہ شادی سے سوہد اللہ لہذا حکم الرحمن لعل اللہیت (۳) اس لئے کہ یہ اللہ چاہتا ہے کہ تم سے دوسری عقل و کفر اور بنات۔ دوسری جگہ اس سے کفر مراد ہے چنانچہ رشاد ہے فہذا ہم رحمت الی وجہہم نبی زیادہ کیا رول آیات و سورتوں میں و کفر میں ان کے کفر کی طرف۔ اس آیت نہ کفر مراد یہ تفسیر میں چونکہ پہلے لغوی کا کرتے ہیں یہاں رحمت مراد ہے (معانی) کہ (۱) کفر مراد یہ رحمت اللہ علیہ نے رحمت کا ترجمہ اب اس لئے کیا ہے کہ سب ہوں کہ سب مراد آیا ہے لہذا کفر لغوی عذاب خداوندی کا سبب ہے علی اللہین لا یعقلون یہ عذاب مراد ہے جو نہ وہ میں مقرر کرتے ہیں۔ رحمت و آثار میں کفر عقل سے غور کرتے تو ان کو معلوم ہو چاتا کہ ہر وقت و فقریت معرفت کرو گار اور پھر شکر و حمد حلق بنات اور دولت ایمانی سے سر مزہ ہوتے عقل والے ہی جانتے ہیں کہ کفر سے مراد کفر کا ہی نفع ہے۔ مظلور کا حیاں رہتے کہ عقل ہی تعالیٰ رحمت کریم کی ایک عظیم نعمت ہے اور اسرار الہیہ میں سے ہے اس کی حقیقت و عقل تو معجز اللہ رول۔ ہولی۔ حال کا عقل۔ ملا۔ مقامات میں کے عقل کی تعریف و تقسیم میں بے شمار قول ہیں اور سب ایک دوسرے سے متفرق ہیں عقل سے ہرے سب اقوال دیکھے جائیں تو جب اجماع کا جال نظر آتا ہے گویا کہ عقل کی تعریف میں خواہ عقل نامہ ہے۔ چنانچہ حکم و مراد ہیں کہ عقل ایک طبعی شے ہے اس کی کیفیت ہمارے دہیں نہیں جاسکتی۔ اور علامہ قدیم کہتے ہیں کہ عقل ایک جوہر ہے جو روح انسانی کو روشن کرتی ہے اور روح کو رنگی نشی ہے جیسے کہ روح جسم کو۔ تو اس طرح قوت جسم روح سے وابستہ ہے اسی طرح قوت روح عقل سے۔ قوت جسم سے انسانی دیادی اعمال و احوال پر غلبہ کا پاستا ہے اور قوت روح سے ایمان و عرفان نصیب ہوتا ہے۔ یہی عقل کفار کو میسر نہیں اس کا لا معقلوں میں ذکر ہے بعض سے کہا کہ عقل محض سبب و اثر ہے جس سے معرفت کا۔ بعض سے کہا یہ عقل روح سے متعلق نہیں بلکہ قلب انسانی سے متعلق ہے اور اس کو روشن کرتا ہے۔ (تقریباً) (۱) کفر (۲) کفر (۳) کفر سے کہا کہ عقل قوت نفس کا نام اور علم عقل کا جامع ہے جس میں مطہریوں سے کہا کہ عقل علوم میں سے اور اک کرنے کا ایک جوہر ہے (تاب ۱۱۱ سلام ص ۵) علماء عارفین فرماتے ہیں کہ عقل چار قسم کی ہے۔

(۱) عقل حقیقی اسی کو منطقی لوگ عقل کہتے ہیں اسی سے تمام عالم کا وجود ہے۔ اسی کے متعلق آقائے کائنات مسور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا۔ اول ما خلق اللہ تعالیٰ سے سب سے پہلے عقل پیدا فرمائی اسی عقل کو عرض والے اور عقلی کہتے ہیں اور عرض والے محمد مصطفیٰ کہتے ہیں۔

(۲) عقل عزیزی جو اللہ تعالیٰ نے برائے انسان میں پیدا فرمائی ہے۔ اس کے ذریعے مجھے برے۔ صحیح۔ غلط کاموں میں فرق کر سکتا ہے۔ اسی کے ذریعے انسان جانوروں سے مخصوص و ممتاز ہے

(۳) عقل مجازی یہ ایک ادراک ہے جو اللہ تعالیٰ سے براساس وہمانی اس میں ریاضی کی ہوتی ہے یہ عقل بھی بھی قسم بھی ہو جاتی ہے اور بھی خود بدامنیوں سے چھین لی جاتی ہے صغنی قلب کی زیادتی سے اس میں ریاضی ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ فراست مومن کا لقب پاتی ہے۔ حد دل غذا اور صحت صافین اس کے سے اکسیر ہے مرشد ہر قافل نصیب نے فرمایا لا یعفلون میں یہی مراد ہے۔

(۴) عقل ابہامی بعد یوفت یہ عقل اسان کو عطا ہوتی ہے اور حکم طاعتی سے اس نے درپے حاق و حقوق سے تصنیق کا پتہ چلتا ہے اسی سے حق تعالیٰ کی صفیں اور قدریں جانتا ہے اس دور سے قرآن وحدیث الیہ عالم اور وہاں سلطنت میں خود کرتا ہے۔ صحیح تر یہ ہے کہ یہاں اہل عقلوں میں یہی عقل مراد ہے کفار اس سے بے نصیب ہیں اور اہل ایمان میں (امام مکی)

(۵) عقل دنیوی جو صرف دنیا کی انجمنوں و مکر و فریب ہی کی طرف مائل کو پداتی ہے صوفیاء نے اس کی مرالی کی ہے۔

فائدے: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ ہر شے کا خالق اللہ ہے خواہ وہ شیئیر ہو یا شرابہذا معتزلہ کا مذہب اس آیت سے خلاف ہوا اور مذہب اہل سنت رہن ہے۔

دوسرا فائدہ حضرت یونس کے چند تاریخی واقعات ہی کرم کی سیرت سے ملتے جلتے میں مثلاً نبی کریم کو بھی قوم کفار سے انہیں اور صادق ابوہد کہ حضرت یونس علیہ السلام کو بھی یہی خطاب ملا۔ جیسا کہ آپ کی تاریخ میں عرض کیا گیا۔ قوم یونس بھی اللہ کریم نے عذاب نہ دیے کا وہ درجہ اسی طرح مسلمانوں کو بھی حداب سے چاہا گیا اور یونس طرح حضرت یونس کی قوم بعد میں ایمان لائی اسی طرح فتح مکہ کے دن نبی پاک کا قبیلہ اکثریت سے ایمان آیا۔ اسی طرف اشارہ کرے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یتفصلوسی عن یونس من مسمی۔ مجھ کو یونس کی مسمیٰ پر تفصیلت مت دے۔ حالانکہ یہ امر حقیقتاً مسلمت سے ہے کہ ہمارے آقائی اکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سب نبیاء و رسل سے افضل ہیں اس حدیث پاک کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ تم مقابلہ باری میں سزوں گلیوں میں یہود و نصاریٰ کے ساتھ ہی باتیں نہ کرو کہ یہ تمہارا اچھی باتیں تب یہ اظہار کسر نفسی ہے یہ قادمہ حضرت یونس علیہ السلام سے تاریخی حالات سے حاصل ہوا نہیں ہے حضرت یونس علیہ السلام کے والد کا نام مسمی تھا۔

تیسرا فائدہ دین سلام خوش اخلاق اور محبت سے پھیلاؤ کہ کھولے لئے متعصب اور سختی ہیں وہ یہود اور عیسائی جو اپنی کتابوں اور تعلیم گاہوں اسکولوں کالجوں میں اور جماعتی تاریخیوں میں بھی جانتے ہیں کہ ان میں سلام و سلام سے پھیلاؤ نہ انداز آیت کریم میں تو افاضت نسکروہ الناس فاما ربانی جبر سے بھی منع فرمایا گیا اور پھر ہی عذاب الہی سے ڈرنا سلام سے قطع کرنا چاہتے ہیں حالانکہ اس کی یہ غلط بات ہی سلام کی شان نہ رہی کریم کا آخر وراثت رہتی ہے اس لئے یہ

سے دین پھیرنا انتہائی مشکل کام ہے کیونکہ یں کا تعلق دل سے ہے تو ہمارے دل ہمارے سم تو قابو میں کیا جاسکتا ہے مگر دل ہمارے مال نہیں ہوتا۔ اور پھر ایک آدمی کو ہمارے کرکٹس الراد پر قابو نہیں چسکتا اس لئے اکثر اے اے والے کو محبوب اے اے کی اگر وہ مردود حضرت نے عقل پر یہ نہ ہوتا یہ بھی اس کا معجزہ ہے۔ ایک شخص عام سے لئے کو رچا ہے میں تمہارا چاہے والا لشکر و کار ہے۔ ہمارے کو کہ ہے کہ نبی کریم، وف رحیم کی لک کے بادشاہ۔ سے اگر معاذ اللہ اسلام کو ہمارے سے پھیلا تو کو ہمارے چاہنے والے اور ہمارے ہونے والے کہاں سے آئے یہ تو کو ہمارے تو سرت پھلتی ہے۔ میں وہ ہے کہ جب کوئی خسران رہا نہ تو صرف لوح و مرشای غدا ان کو نشانہ بناتا ہے نہ کہ عوام و عوام کو سرطومت خوش رکھے لی کو شش کرتی ہے جو ہمارے اس سے رکھیں اے میں تاریخ اس کو ظاہر کرتی ہے۔ اور ان کی حزیں کنور ہوتی ہیں۔ اسلام سے روز ہمارے پیدا لئے جس سے اس تاریخ و رخسار ہے طاعت ہوا کہ سلام تو ہے۔ پھیلا بلکہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے خلق عظیم و رحمت عظیمہ سے پھیلا ہوا سلام کی مشورہ۔ بارہ سال بعد سلسلے سے فہم عالم کے قلم مغرور سرش بادشاہوں کی سرکشی تو ہے۔ اور پھر دقائے کے لئے اور ملکی نظام کے لئے تو ہمارے پکڑی نہ کہ اسلام کو پھیلائے لئے ہے۔

اعتراضات اس آیت کریمہ پر چند اعتراض پڑتے ہیں۔

پہلا اعتراض اس آیت کا ابتدائی لفظ لولا ہے اس کا معنی مسرین سے ہلائیوں سے اس کو اپنے اصل معنی میں نہیں رکھ (امام واحدی، غری و ہوا لک)

جواب اسلوب قرآن کریم کے مطابق تقریباً اس قسم کی تمام آیات کا تعلق ساقین سے بھی ہوتا ہے اور آئندہ لہسوں سے بھی۔ لولا کے معنی چھوڑ کر ہلا کے معنی میں لانا ہی نہیں اور توجہ دونوں کا مادہ واصل ہو کر بھی کا تعلق ساقین سے ہو گیا اور توجہ کا تعلق سننے والی قیامت تک کی آئندہ لہسوں سے ہے اس سے لولا معنی ہلا، نکل درست سے (معاذی)

دوسرا اعتراض اس آیت میں پہلے آیا گیا دیکھ پھر فرمایا اب دن المسد وہاں لفظ اب یہاں لفظ اللہ ارشاد فرمایا ہے کیا حکمت ہے دونوں جگہ ایک ہی لفظ چاہئے تھا یا ہر دو جگہ اللہ ہو گیا تھا لفظ رب۔

جواب لفظ رب میں نرم اور رحم کی صفت ہے اور ایمان نرم و نرم خداوندی سے ہی نصیب ہوتا ہے اور یہ کہ لفظ انصاف ہے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحابہ کی طرف وہاں محبوبیت کی جگہ دہری ہے اس لئے وہاں پیار اور رحم کا لفظ آئے میں میں محنت و مصلحت سے مگر ماہر اللہ میں قوت و طاقت کا ذکر ہے اور لفظ اللہ جانتی صفت ہے یہاں اللہ صمدیت اور بے پرواہی مقصود ہے۔ اللہ یہاں اسی لفظ کے ارشاد میں صفت ہے۔

تیسرا اعتراض کہ فرعون اور اس کی آل حساب کے وقت ایمان اسے تو قبول نہ ہوا اور حساب سے جدا کر دیا گیا نہیں تو میں (قوم یہ) اللہ کے وقت میں اسے توں کا بیان توں ہو ا حساب بھی ہٹ گیا۔ اس تعریف کی ہر کیا ہے

جواب: قوم فرعون اور قوم یونس اور ان کے غلوں میں چند طرح لرق ہے۔ ایک یہ کہ ہم فرعون کے امیہ کرم کا مقابلہ کیا اور کریم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کشتیاں کیں مگر قوم یونس نے حضرت یونس کا مقابلہ کیا یہ کشتیاں بلکہ قرنیہ میں حضرت یونس مایہ سلامی صداقت کا اعتراض کرتے ہے صرف مسلمان ہونے اور اپنے باپ کا دیں چھوڑنے سے انکار کیا۔ دوسرے یہ کہ قوم فرعون مغرور اور متکبر تھی اور تکبر قلبی ہی ایمان سے دور اور کسی سے قریب نہ تھا ہے لیکن قوم یونس میں علم اور غنڈہ گردی چوری لوٹ مار تو تھا مگر عروہ و عکبر تھا۔ ایک یہ کہ چوڑا اکوٹیر ہے آٹا ہوا معاشی قسم کے لوگ عوام پر حکم تو واقعی بہت کرتے ہیں مگر ان کے مذاہب اور غیر فقیر اولیاء علماء سے بہت دارتے ہیں۔ آسمانوں کا عبادت کا بہت احترام کرتے ہیں اکثر دین کے کاموں میں پیش پیش رہتے ہیں لیکن گروہ کٹ ورنہ انہوں کو تسبیح اور مہر کا پابند دیکھا گیا ہے چورہ انکو مغرور نہیں ہوتی تیسرے یہ کہ قوم فرعون کو جب مذہب کی خبر سائی جاتی تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مذاق اڑاتے اور اس خبر کو قطعاً جوت بھتے (معاذ اللہ) لیکن ہال تمام ہلاک ہوئے والی قوموں کا تھا۔ مگر قوم یونس مایہ السلام غیر مذاہب سے فوراً نرم پڑ گئی اور اپنے ایمان کو مقررہ مدت میں حضرت یونس کی سرجہ کی پر موقوف کر دیا۔ چوتھے یہ کہ فرعون و قوم فرعون اس وقت ایمان لائے جب ان پر عذاب اتر پڑا اور انہوں نے خود میرے مذہب کو نہ چھوڑا۔ قانونی طور پر اس وقت کا ایمان مستحکم تھا۔ لیکن قوم یونس مایہ السلام نے اپنے مذہب نہ دیکھا صرف اثبات مذہب یہ بادل کو دیکھا اور ایمان لے آئے اور جب انہوں نے حضرت یونس کو تلاش کیا تو نہ پایا اس بنا پر بھی وہی نتیجہ نکلتا ہے یہ مذہب ہے تو انکھ سے تاب ہوئے بادل بذات خود عذاب رہتا اس میں مذہب تھا۔ معلوم کس نوعیت کا تھا یہ آگ کا یا پتھر کا۔ جس قوم یونس کا ایمان مذہب دیکھ کر یا عذاب کے زور سے نہ ہوا اس لئے قوموں ہوا

چوتھا اعتراض اس آیت میں کلہم ذمہ کے بعد تمیذہ ماسے کی کیا وجہ تھی۔ سب کی ثنویت و راجحہ کلہم سے ہی معلوم ہوگی تھا

جواب: جمیعاً کے لفظ نے اجتماعی صورت کو ثابت کیا یعنی سب کے سب ایک دم پیدا ہو جاتے تو عالم ارواح میں قابو بنا لینے کی طرح ایک دم سب مومن ہو جاتے ایک دم نر ایک دم مر۔ ایک ساتھ ساری کائنات سے جس دامن کا جبدہ خود ہوتا۔ عجیب نظارہ ہوا رہتا جیسے کہ فسطح الملائکہ کلہم اجمعون کہ سب ملائکہ نے حضرت آدمؑ ایک دن اجتماعی صورت سے عبادہ کیا۔

تفسیر صوفیانہ: مصلحت قالب میں عقل امیر مصلحت اور عشق امیر عقل و عشق دونوں شہداء قلب کے عمل میں ہیں۔ عقل کا کام ہے پہچانا اور عشق کا کامانا۔ عقل ماسے پر واجب نہیں ہوتی اور عشق پیچھا سے ہے قاصر ہے۔ مومن سرور اولیاء کے لئے دونوں ضروری ہیں مگر ایسا نہیں ہو کہ عقل کی پیچھا سے بیان غیر عشق قبول ہار کا ہو ہو یہی نہیں مثال جس مقلی کو عشق الہی وانی قوم کہ ان کا ایمان بھروسہ قبول ہے اور ایسی مصلحت اور کائنات بد لاہر تک پاتے ہیں اس کی سب سے سہاگنی معمولی زندگی میں قبض کے دروازے پر بسط اور کشف کا حکم لگ جاتا ہے۔ ہاں انکھ کا کائنات چلانے کے سے

میں بھی اوروں کا وہی حال تھا۔ اس نے دیکھا کہ اس نے اس کے ساتھ

کہ وہ اس کے ساتھ ایک سال کے بعد اس کے ساتھ اس کے ساتھ

وہی حالت میں تھے۔ اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

اس نے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

قُلْ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا تُغْنِي

اٰيٰتُهَا وَالتَّنٰذِرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ فَهَلْ

يَنْتَظِرُوْنَ اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ

قُلْ فَانْظُرُوْا اِلَيَّ مَعْكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۝ ثُمَّ





تفسیر نحوی قل انظروا غفلت فعل امر حاضر فون سے مشتق ہے قرآن کریم میں یہ لفظ دو سو اٹھائے دفعہ آیا ہے اس میں عام طور پر نئی ایم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہوتا ہے مگر بعض جگہ یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ عام مسلمان کو خطاب ہو مگر اس سے کافر کو سر برتر خطاب نہیں ہوتا بعض نحویں فرمایا کہ قل کے نام کو یہ ہے اس لئے کہ جب وہ اس جمع ہوں تو اس کو برید دیا جاتا ہے بعض نے کہا کہ اسم کو صر ہے جو انظر والے صر سے خصل ہوا گیا ہے انظر صر صر جمع کا صید ہے اس سے مراد قلن و یلمن ہے تو یہ متعدی فاعلی ہے۔ اور اگر آنکھ سے دیکھنا مراد ہے تو یہ متعدی الی مت ہے۔ پس اقوال صحیح ہے (تیسرے) ما دافی السموات والارض۔ لفظ ما دافی ائین فاعل ہے تم قول میں ایک یہ کہ پورا ما دافی اسم موصول ہے معنی الہی اور اگلی عبارت فلی السموات (ان) اس کا صر۔ اور پھر یہ سب انظر کا صر۔ ہم نے اپنے لفظی ترجمے میں ان کے ترجمہ دی ہے۔ اسم سے یہ کہ ما۔ پورا اسم استفہام ہوا اور مبتدا کی بنا پر حالت رفع میں ہو اگلی عبارت اس لی خبر ہو پھر یہ خبر اس سے موصول ہے ہو پھر یہ اصل کا۔ اظہر من الشمس ہے ترجمے میں اسی کو ترجمہ دی ہے تیسرے یہ کہ لفظ ما سوالیہ اور اسم موصول یعنی لہدی ہو بعدی عبارت اس کا صر ہو اور یہ سب ما مبتدا کی خبر ہو کر ظرو سے متعلق ہو لفظ الی حالت میں ہے یہاں حرف فی۔ یا لی پوشیدہ ہے۔ اس کو تفسیر روح المعانی نے ترجیح دی۔ السموات میں لفظ اسم استغراقی ہے یہ جمع ہے سماء کی اسی طرح والارض میں بھی لفظ اسم استغراقی ہے۔ یہ دونوں موث ہیں ومانعی الایات والحدود۔ حرف مانع یہ ہے کہ نفسی کا ہے بعض نے فرمایا کہ یہ مانع کا ہے بھی ہی ضعیف ومانعی موث کا صید فعل مستقبل معنی سے مشتق ہے معنی جماعی کو قائم کرنا۔ الایات میں اسم استغراقی ہے جمع ہے آیت کی جمع موث مالم والحدود۔ دو واحد ہے۔ سماء اسم استغراقی ہے مذکر جمع ہے۔ مراد انبیاء وکرام میں اور تاقیامت طحاوش کا جمع ہیں۔ بعض نحویں اسم سے فرمایا یہ اتمہ معنی باران والی چیزوں کی جمع ہے۔ بعض کے نزدیک سماء واحد ہے اور خود مصدر بمعنی انداز ہے (تفسیر معانی) مگر پہلا قول مرید جو اس فہوم لا یومسون۔ کن حرف جار نے متعدی کے معنی پیدا کئے قوم بناعت کو کہتے ہیں یہاں مراد وہ کفار ہیں۔ جمہ نعم اللہ کا صید البیہ ہو چکا ہے۔ لفظ قوم موصوف ہے لا یومسون صر صر ہو کر صحت ہوئی لہل یستظرون قطعیہ ہے۔ لفظ صلی کے لئے ہے ہسترون مظهر سے مشتق ہے یعنی عمر کرنا باب النعمان میں آخر طلب سے معنی پیدا ہوئے یعنی آئندہ وحی کا انتظار کرنا۔ خیال رہے کہ مظهر بصر اور مصیرہ بظاہر ہے۔ سب کا پاک معنی ہے دیکھ نیکی کو میت مختلف ہے۔۔۔ مانی غامض کی آنکھ سے۔ یہ۔ بصر ہے۔ قلب و داغ سے دیکھ بصیرت ہے اور مظهر عام ہے ہر دو کو الا مثل ایام اللہیں حلوا صر قبلہم الاحرف استثناء کے نئی کو تو زو یا مثل حرف تشبیہ پر محذو ہے ماقبل کی مفہومیت کی بنا پر قاعدہ نحو یہ کی بنا پر ہر حرف تشبیہ مذمت خود جزئی تشبیہ پیدا کرتا ہے۔ کہ کلی بلکہ بعض موقعوں پر کلی تشبیہ نامکن ہوتی ہے جیسے کہ یہاں موجود ایام ساتھ ایام ہے کلیہ مترادف نہیں ہو سکتے صرف جنس عداب میں تشبیہ ہے۔ اسی طرح مشر مشکم میں بھی جنس جزئی تشبیہ ہے۔ متعارف۔ اس بات پر غور کرتے اور نئی کریم کی مشیت کا دعویٰ کہ ایام برادر کرتے ہیں ایام جمع سے یا اس مراد ہے مطلق زمانہ۔ کہ سورن والا ان۔ مذہن اسم موصول جمع ہے۔ حلوا جمع کا صید بحث ماضی مطلق معروف حلوا سے بالاعتنا معنی





جہاں رہتے رہے اسی طرح ملے گا وہاں سے بھی بطور وقت تکلیف قسم کی کتابیاں ہیں جن کو یہاں جیسا کہ آیا یہ کتاب  
 یہاں جیسا کہ استمال کیا تو یہ طرف ہوں رمطوبہ مراہینا سے اس لئے کہ ایام سے مراہینا ہے رہانے کا انتظار نہیں  
 کیا جاتا۔ وہاں آسکتا ہے۔ ہاں اللہ اس حداب کا انتظار تھا جو پہلے زمانوں میں گذشتہ مردہ نکاح پر واقع ہوا تھا انھوں میں  
 اس سے لی طرف بھی اشارہ ہے کہ اسے پیار سے صیبت نہ وہ کا باقی ذراں کا نام و نشان رہا سب سے سب گم گئے۔ یہ بات  
 میں گئے یہ فن ہوا میں گئے کہ عام نشان در ہے گا۔ میں سب وقتا سے میں جتاسف ہی رہی اور انہوں نے لی ہے۔ یہ  
 اندر دھن ہے۔ اس کے آثار اس اشارے کو بھی۔ کھیں تو قل فاسطرو فی معکم من المصطربین لہا۔ میں انتظار  
 سب تک میں بھی تمہارے ساتھ منتظر ہوں یہی تم ہی ہدایت کا اور میں تمہاری ہدایت کا یا تم اپنے پر خطاب مارا ہے کہ  
 اور میں مومنوں کے حق بات کا تاکہ ان کو بتایا جائے کہ انھیں کافر نہیں کی سٹائی کی بنا پر جنگ بدر میں ہوا حوا کثرت سے ہوا  
 ہوئے اس لئے کہ جنگ بدر در حقیقت مذہب البیہ تھا جو ایک وقت مسلمان اور مشرکوں سے ہاتھوں وارد ہوئے مسلمان حق بات  
 میں پانی پر طرہ صیبت میں لے گئے اور مسلمانوں کو یہی رہی اس خبر پر مزید یقین آ گیا تو اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے  
 کہ ہم مذہب سے کافر ہو چکے کرتے ہیں ہم سعی وصل ولادیں لہووا کذلک حق علیہ سج المومنین۔ پھر  
 چاہتے ہیں ہم اپنے سلوں کو اور س لوگوں کو جو ہیں اسے اسی طرح حق سے ہم پر کہ چاہیں مومنین کو۔ حق ہے  
 ایک طیف اشارہ لایا کہ دل مذہب سے بعد چاہتا ہے۔ جو قدرت میں۔ ناممکن ہے یہ س لے لے رہے مومنین  
 اپنے بچے پر جس ہو رہے کریم کی رحمت و شفقت پر صدق ال مرید میں یقین حاصل ہے۔ مات یا تو اس طرح ہوتی  
 ہے کہ مومنوں میں سے نبی علیہ السلام کے ساتھ اس مذہب کی حد سے بنایا جاتا ہے یا میں وہ مذہب سے چاہتا ہے۔ اور  
 یا اس طرح کہ وہی چیز کافروں کے لئے مذہب خداوندی میں جاتی ہے اور مومنوں کے لئے رحمت مشہود یا کی رحمت مصلیٰ یا  
 تکلیف کہ مومن اس کو مذہب اللہ سمجھ کر راحت یقین اور صبر و عبادت کا وسیع بنایا ہے مگر کافروں میں دشمنی کی موت مر جاتا  
 ہے یا جیسے موت یا جنگ میں قتل ہونا کفار کے لئے مذہب اللہ ہے مگر مومن کے لئے رحمت نجات پائے والے وہی رہے۔ وہ  
 میں ایک ذرا طے ہوئی کہ وہ انبیاء اور وہ سرے بالواسطہ بھی عام ہیں کہ یہ لوگ ممکن ہیں کے واسطے سے نجات پاتے ہیں  
 مذہب سے مذہب مر یعنی طہرہ مشرک ہوتا ہے جس میں رحمت دے لی ہو تانی کی کہ یہ اشارہ ہے کہ  
 رہا۔ اور ہم نے اپنے کرم سے اپنے پر یہ رحمت دے لی ہے۔ یہاں رہے کہ اللہ تعالیٰ پر ہولی چیز جس و تحقیقی ہیں  
 بندوں پر ہر چیز واجب استحقاق ہے۔ جس کے نہ کرنے سے بندہ گناہ گار ہوتا ہے۔

فائدہ: اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ مصومات میں اور مخلوقات میں ایک ہو عورت بہت معید ہے قتل سے دیکھنے میں وہی  
 مذہب میں شہید ایوں عرواں کا رید ہے۔ خلق و قوت روحانی سے۔ کچھ مجبورین کے لئے تک پہنچا بتاتے ہیں کہ  
 علم یسنا مسلمانوں کے سے صراحتی نہ مگر پہلے اپنی علم یسنا پائے یہ مذہب قتل و (خ) سے حاصل ہوا۔

دوسرا خاکدہ جس طرح رکائات ہے اسی طرح میں اللہ جل شانہ کی حرمت کی ہے اشیائے محرمہ میں صوفی  
حکمرانی نظر پائے۔ ان حرم آسمان اور زمین میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صداقت اور آپ کی پستی و عظمت پر  
بے شمار دلائل و نشانات گام میں صوفی و اہل عشق کی گہری فکر چاہئے۔ یہ خاکدہ بھی قلم خراماد (ان) سے حاصل ہے  
یہ خاکدہ کا ایک مطالعہ کر لیں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمیں اپنی نبوت اور صداقت پر یوں شان و صفا چاہے کہ وہ  
میں ایک رشاد مریاں فیاض نظر و اما دافی السموات (ان) یعنی اسے کاروائی میں میں صوفی و اہل عشق  
نمایاں بخارے کی صداقت پر دل چاہے میں کی تم غور ہی نہ کیا جو دل سے والی عقل ہی تیار ہے یا اس نے ہوتو تیار اپنا قصہ

میسرا فاکھہ موس کا سرکار عبادت ہے یہاں تک کہ بدکت کفار کا انتظار کرنا بھی سب سے بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں  
نے انہیں بدکت چاہئے اس شخص کی دوستی اور محبت کی عادت سے قبل کفار سے دشمنی بھی خدا تعالیٰ کی دوستی سے نکالی ہے۔  
جو عین عبادت ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کی بات اور فائدہ کا انتظار نہ کیا جائے اس میں فائدہ پہنچانا بھی دشمنوں کی باتوں  
کی نکالی ہے لہذا اس میں مسلمانوں کی طرف نقصان پہنچانا ہمارے لیے خیالی ہے۔ مسلمانوں میں بدعتوں سے بچنا

چوتھی فائدہ: قلزم منکس میں۔ یاوہ الشمس اموا یا ایہا الشمس اموا میرے میں تمہارا ام شامل نہیں ہے۔ یہ 6 دہ  
مذہبی و سنی سے حاصل ہوا۔

اعتراضات: اس آیت پر چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلے اعتراض اس آیت کے شرع میں ارشاد ہو فقل انظر اعماد اهل السموات والارض عظاما عظمتہ  
دالت کرتا ہے۔ جس سے ثابت ہو کہ حالت آسمان اور زمین کی تمام چیزیں اس کو دیکھ رہی ہیں۔ حالہ طاقات شری تو ان طاقات کی  
بد طاقات ملکی۔ لے بھی ہند کی ساری مخلوق وہ۔ یہاں بھی معلوم ہوتا ہے۔ ہم سب اشیاء و عیش و عشرت میں یہ آیت کی  
پوری چیزیں بھی نظر آتیں چہ جائیکہ حالت آسمان کی چیزیں خدا پر امر بالکمال ہے۔ جو حالت سے طاقات سے حواس آسمانی  
یہ جگہ ارشاد فرماتا ہے لا یسکف اللہ عنہ الا وسعہا۔ اللہ تعالیٰ کی اس کی طاقات سے اور تعریف میں ہے  
یہاں ایسا مشکل ترجمہ یوں دیا گیا؟

جواب اس لئے وہ جواب ہیں۔ پہلا جواب یہ کہ واقعی ماہر ہے۔ میں نہیں کہ مثل ہر دور کے خدا کے بن  
دیکھو وہ جو اسے انہوں نے تیار کیا۔ اراک میں سے۔ مثلاً چاند۔ سورج۔ ستارے۔ اور یا مندر پہاڑ کا۔ انہیں  
معدات، نباتات، حیوانات پر اس کی خلقت اور ان کی حکمتیں قاعدے معلوم کر کے قدرت خداوندی کا شاہد ہے۔ اس  
کو حسب طاقت جو عمر کے بعد ہی اس نے لے لیا ہے۔ وہ چونکہ یہ ہم قیامت تک کے تمام انسانوں کو ہے۔ جس میں قہمی

مطلق۔ سائنس دہاں سب ہی شامل ہیں جو آنکھوں کے علاوہ دوسرے خوردبین سے بھی نہ شمار تھے یہ دجہ کہتے ہیں اس لئے یہ حکم محال یا حکمت کے خلاف نہ ہوا۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں فکر سے مراد غور کرنا ہے اور غور کرنے کے لئے آٹھ سے دس ضروری نہیں۔ غور کا مطلق ہمارے خیالات، تصورات سے ہے جس کا کوئی شمار نہیں۔

دوسرا اعتراض اس آیت میں فرمایا ہوا مطلقاً تمام مفسرین۔ ہذا کا ترجمہ واجب کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ پر واجب کوئی چیز نہیں۔ وجوب دو چیزوں کا متقاضی ہے (۱) محتاجی کو جس پر واجب ہے وہ محتاج ہو (۲) ترک پر گناہ ہو یہ دونوں چیزیں خالق کائنات کے لئے ناممکن ہیں۔

جواب۔ واجب دو قسم کا ہوتا ہے۔ پہلا واجب اتحقاقی جس کو واجب ثری کہا جاتا ہے۔ اس کا ثواب گناہ کا ہوتا ہے۔ یہ کسی کے واجب کرنے سے واجب ہوتا ہے۔ اپنی ذات کا اس واجب کرنے میں کوئی اختیار نہیں ہوتا۔ یہ صرف بدوں پر واجب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ دوسرا واجب اختیاری ہے۔ جو خود اپنے پر بلا معاوضہ واجب کیا جاتا ہے کھس کرم اور رحم سے۔ یہ کوئی دوسرا شخص واجب نہیں کر سکتا۔ اس کو واجب غیر اتحقاقی بھی کہا جاتا ہے۔ یہی یہاں مراد ہے اسے ترک پر۔ گناہ اس میں محتاجی کا ثاب اس کی دنیوی مثال اس طرح ہے کہ ایک شخص آپ کا کام اجرت پر رتا ہے۔ اس پر واجب ہے کہ وقت معین تک کام کرتا رہے وہ پھوڑے گا تو مجرم ہو گا وہ آپ کا محتاج بھی ہے۔ دوسرا شخص آپ کا کام بلا معاوضہ حسن عقیدت میں کرتا ہے جیسے مرید یا شاگرد یا والد اپنے بیٹے کی شفقت میں اس کا کام کرے تو یہ جو اس نے اپنے پر واجب کیا خود اپنی رضا اور کرم سے کیا اس کے ترک پر نہ گناہ نہ ہے اس وجہ میں محتاجی نہیں پہلا واجب ثری ہے اور دوسرا واجب اختیاری۔ یہی یہاں مراد ہے لہذا اعتراض غلط ہو۔

تفسیر صوفیانہ صوفیاء کی اصلاح میں سموات گویا قلوب ہیں رض گویا قالب، سے مراد خطرات قلب و قالب اور واردات انوار و تجلیات ہیں۔ پیشانی مرد مومن مثل آفتاب اور حسد رے مثل قمر ہیں۔ جن کو ضیاء نور اور پست ان محبوبوں کو نظر آتی ہے جو غیر پر نظر کرنے کی بجائے خود اپنے پر نظر رکھتے ہیں اسی لئے ہر بشر انسان کو تاقیم قیامت دعوت عام ہے کہ اگر تمہارے پاس بصیرت منافیہ اور بصارتِ الہیہ ہے تو دیکھو اور غور کرو۔ کیونکہ بحال قدیم ماضیوں کی لئے ظاہر ہے اور مستقبل کی لئے عیاں ہے۔ عین کے لئے عیاں و منکشف ہے جس اے شعور و الفل انظر و اما دافى السموات والاوص و کھ وہ تمہارے سامان قلب اور ذہن میں قاب میں ہے۔ مگر جس کو شعور کے چشموں سے چھ حصرت ملا اور جن بد قسمتوں کو اوار سے کوئی نور حاصل نہ ہو لوما لخصی الایمان والسرور ولا یومون ان کے لئے یہ قاب و قالب کھس ایک کشت کا اخیر ہے۔ اس کو آیات اور نشانیات کیسے نمی کر سکتے ہیں جو ایمان حقیقہ سے محروم ہیں (عائس الہاں) ہمیں سے ارہا کہ وہ عقلیں جو خدا ہیں راہ نجات کی توفیق سے ان کو نبیاء عقل رسوائی کے اندھیرے کے پاؤں اور دشمنی سے ڈر پٹے میں نہیں رہیں اس لئے کہ انوار عقل اس کو قطع دیتے ہیں جو توفیق کی انوار اور اعلیٰ عنایات سے تانک شدہ ہو۔ اور بہت سے بد نصیب اپنی

سکھ کی وجہ سے طاقت کے غار میں چلے جاتے ہیں اور طعن و زحمت کے ذریعے یہ عمر کی ہی سہ سے مدت بھر رہ جاتے ہیں۔ اپنے رسولوں کو اور ان کے دامن حمایت و امداد سے الگ کر کے انہیں لو پلا کر مٹا دینا یہ سبھی رسالہ و الہامی امور کا کدالک صف عباد صالح العومیں یعنی انبیاء کرام اور مومنین کا قیامت غرطہ میں وار عتات کی وجہ سے قہر نرالی ہے۔ اس طرح کد انبیاء کی بجات ہے خطرات کے بجات سے۔ عارفین کو نجات دی سہولت ہے جو اب سے ہر سال ۱۴۲۰ھ کو نجات دیں۔ انہیں کی عاتقوں سے اور شیطانوں سے سبک دہلی ہے۔ یہ اعلاء اس حالت قدیر کی مدد ہے جو محبت ربی سے وابستہ ہے چونکہ عارفین کو ان کی نجات اور ایات سے ان کے لئے جہاں ملتا ہے ان کی حالت ہم پر واجب ہے۔ انہیں عارف سے لڑنا یا کد نجات کا مطلب ہے کہ ہم اپنے ۱۴۲۰ھ و ۱۴۲۱ھ میں طلبہ شہوت و عہدہ وقت و دشمن کی حالت اور اس کی اور ان سے بجات ہیں اس طرح ان کو نجات دینا بھی ہم پر واجب ہے جو ہماری عبادت میں صادق ہے۔

قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي

اے لوگو! اگر ہو تم میں شک ہے دین میرے سے

فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِن

میں صرف اللہ سے عبادت کرتا ہوں جو اس کے سوا اللہ سے عبادت نہیں کرتے۔

أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُمُ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ

میں صرف اللہ سے عبادت کرتا ہوں جو تم کو زندہ رکھتا ہے اور حکم دیا گیا ہے کہ میں نہ ہوں

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ

میں سے مومنوں میں سے نہ ہوں اور کہ اپنے منہ اپنے لئے سیدھا رکھ دوں

حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَلَا تَدْعُ

میں نہ ہوں نہ مشرکوں میں سے نہ ہوں اور نہ ہی اللہ کے

## مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ

مترجم: ۳۔ اللہ اس کو جو نہ نفع دیتا ہے نہ ہرجہ دے۔ پس ایتا ہے تمہارے  
سوا اس کی ہرجہ نہ ہو جو۔ یہ ایمان نہ رکھنے والا ہے اگر اس سے تم کو اس

## فَعَلْتُ فَإِنَّكَ إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ

ترجمہ: کیا تو نے ظالموں کو سب سے ظالموں

وقت تو ظالموں سے ہو گا

**تعلق** اس آیت کریمہ کا پچھلی آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** پچھلی آیات میں کفار کو دعوت غور فکر دینے کے ساتھ ان کی عقلی کمزوری بھی ثابت کی گئی تھی کہ اس کفار کو کتب  
شعبہ بعض نادانی کی بنا پر ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ لوگ راہ راست پر نہیں آ سکتے کیونکہ یہ بے عقلی سے نہایت دور ہیں  
ہیں۔ عقل والا اگر شک کرے تب تو دلائل سے دور کیا جا سکتا ہے۔ لیکن جہالت کا شکر دار نہیں ہو سکتا البتہ اسے مسلمانوں کہہ  
کر تم سمجھو کہ تم تمہارے جہالت سے بچنا ہے جو غیوروں کو کہیں پوچھیں گے۔

**دوسرا تعلق** پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ کفار عذاب کا انتظار کرتے ہیں اس آیت میں فرمایا گیا کہ موت بھی جو کفار  
کے لیے ایک سخت عذاب ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے۔ ہذا اس طرح تم عذاب کا انکار کر سکتے ہو یا کسی طرح بچ سکتے ہو۔

**تیسرا تعلق** پچھلی آیات پاک میں فرمایا گیا تھا کہ ہم مومنوں کو کفر اور عذاب سے نجات دیتے ہیں یہ ہمارا بہت بڑا کام  
ہے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس کام کو نہ ٹھکراتا اور خود بخود دشمنوں سے نہ ہو جاتا نہ اس کے ساتھ کسی محفل میں رہنا نہ ان سے  
لے کر یہ کام کرنا اور تم بھی ظالم تصور ہو گے۔

**چوتھا تعلق** پچھلی آیت میں ارشاد ہو تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی نفع دیتا ہے کہ ایمان والوں کو نجات عذاب مٹی سے اور اسی کی  
طرف نقصان آتا ہے کہ کفار عذاب سے ہلاک کیا جاتا ہے اس آیت میں فرمایا گیا کہ کافروں کے بت نہ نفع دے سکتے ہیں نہ  
نقصان کو یا کہ پچھلی آیات میں نفع نقصان دینا اللہ کی طرف منحصر کیا گیا تھا اس آیت میں اس کا ثبوت دیا گیا

**پانچواں تعلق** پچھلی بہت سی آیات میں کافروں کے عقیدے بت پرستی ضد بازی۔ سلام میں طرح طرح کے شک  
شعبہ اور ہم کرنا بیان ہوئے اب فرمایا جا رہا ہے کہ اسے مسلمانوں نے اپنے عقیدے سے بیان کر کے ہم بھی حق پر مصدق ہیں۔ قائم  
رہیں گے۔

**تفسیر نحوی** قل بلیہا الناس ان حکم فی شک من دینی۔ قل کا قائل نبی کریم ہیں۔ یا حرف دہا ہے ایہا فاسق لے  
ئے ہے تاکہ بقائد انھوں کی معرفت بالام ہو تو فاصل ضروری تاکہ اعراض قائم رہے۔ جہاں کہیں ملاحظہ ہو جیسے کہ السلام



علیک ایہا النبی وہی یقرئہ حرف یا پوشیدہ ہوتا ہے۔ انسان جمع ہے انسان کی متعدد لئے عیسائی نے اس کی جمع آتا،  
 آناں لکھی ہے وہ بھی آتی ہے۔ وہ اس کی جہالت ہے قرآن وحدیث کے طالب ہے۔ انسان میں الف لام استراتی ہے۔  
 انسان کی جمع انسان اور انس بھی آتی ہے۔ ہر آدمی کو شامل ہے مگر یہاں صفا کا مراد ہے۔ ان حرف شرط ہے لکم فعل تامر  
 ہے۔ یہ پورا جملہ شرط ہے فی ظرفیت کا ہے۔ شک مخراب ہے۔ کن بیانہ ہے۔ دین سے مراد قانون اسلامی بھی ہو سکتا  
 ہے۔ یا حکم سے مراد آقا بود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس مراد ہے فلا لعبد الربی بعدوں میں دون اللہ۔ یہ  
 پورا جملہ ساجدہ شرط کی جڑ ہے نقطہ مرکب نوی کے لحاظ سے اور حقیقت میں خبر کے درجے میں ہے لا لعبد واحد حکم ہے  
 اس کا مائل ظاہر اہم اعتبار سیاق کلام نبی کریم میں مگر حکم بقیامت سب مسلمانوں کو ہے۔ اللہ میں اہم موصول مراد بت میں من  
 زائدہ ہے دون کے معنی سوا۔ مرکب اضافی ہے لفظ اللہ مضاف الیہ ہے یہ ذاتی نام ہے اس لئے یہاں استعمال ہوا یہاں معانی  
 نام مناسب نہ تھا جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں عرض کیا جائے گا و لکن لعبد اللہ الہی ہو لاکم۔ واؤ تفسیر یہ کہ درجے میں  
 ہے۔ لکن حرف تحقیق استدراک کے لئے ہے جو پچھلے کلام کی نفی اور اگلے کلام کو ثابت کرتا ہے۔ لعبد عہد سے مشتق ہے بمعنی  
 بلا سچے جگے تک نہانا۔ مغل و شعور کو تر دہاتی ہے۔ یہ فعل متعدی بیک مفعول ہے۔ لفظ اللہ موصول الہی موصول اس  
 کی صفت ہے ہو لاکم وہی سے مشتق ہے بمعنی پورا کرنا یہاں مراد ہے مگر پوری کلمات و اوقات دینا فعل حال ہے یہ بھی متعدی بیک  
 مفعول ہے کم اس کا مفعول ہے۔ اس کام مرجع کفار ہیں اور یہ سب جملہ لعبد کا موصول یہ بتا ہے و امسوت ان انگوں میں  
 المؤمنین۔ واؤ سید ہے۔ یعنی پہلی تمام عبارت اور انکسود پر وہ سبب ہے اور اس کا سید ہے کہ امرت۔ سید واحد متکلم کا  
 فاعل ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہیں متعدی بیک مفعول اگلی ساری عبارت مفعول۔ ہے ان صاحب نے مفعول کا درجہ دیا  
 اکون کون سے مشتق ہے بعض نے فرمایا تامر ہے صحیح یہ ہے کہ بمعنی صار ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ رہوں میں۔ من بصیص کا  
 ہے۔ صحیح تر یہ بھی ہو سکتا ہے من میں ساتھ کے معنی ہوں یعنی مومنوں کے ساتھ المؤمنین میں الف لام استراتی ہے اور قیامت  
 تک کے مومن مراد ہیں وہاں وحشک للعلیین حسبہ واؤ عاطفہ ہے پہلا جملہ موصول علیہ قایماً تندر عبارت معطوف  
 ہے۔ وحشک کا فعلی ترجمہ چودہ ہے مگر مراد ساری ذات ہے لہذا چودہ جسم میں اشرف ہے اور اشرف کل پر دلالت کر دیا  
 ہے۔ ک مرجع میں دونوں احتمال ہیں صحیح یہ ہے کہ یہ سب تعلیم نبی پاک کو ہے۔ للعلیین۔ میں لام ملکیت کا ہے کی تعلیلیہ ہے  
 اور الف لام عہد نبی دین سے مراد پورا قانون اسلامی اور شریعت مسلمہ و طریقت طیبہ۔ حیفا منف سے مشتق ہے اس کا  
 لغوی ترجمہ ہے ہر طرف سے ہٹ کر ایک جگہ مضبوطی سے لگ جانا۔ اس کی لغوی تریب میں تین احتمال ہیں (۱) یہ کہ حیفا ارقم  
 کے فاعل کا حال ہو۔ دوسرے یہ کہ یہ وجہ کا حال ہو۔ تیسرے یہ کہ دین کا حال ہو۔ صحیح یہ ہے کہ وجہ کا حال ہے۔ اسی کو  
 اٹھنترت اور دارے حضرت صدر مظلوم نے اختیار فرمایا لا نکوس من العشر کیں۔ واؤ عاطفہ اور معطوف پہلے جملے  
 ان اقم ہے لا نکوس بحث نیما بانوں مٹکیہ ہے۔ جس نے کام میں شدت پیدا کر دی من میں یہاں دو احتمال ہیں کہ یہ کس  
 بصیص کا ہو یا بمعنی مع ہو العشر کیں الف لام جنسی یا استراتی ہے شرک میں شرک کی جمع ہے شرک سے مشتق بمعنی اللہ کو

چھوڑ کر کسی اور کی عبادت کرنا یا اللہ تعالیٰ سے صفات خصوصیت کسی مخلوق میں ماننا ولا تتدع من دون الله مالا يعضك ولا يضرک۔ یہ وہ بھی ملاحظہ ہے ماستحق پر عطف ہے لاندفع فعل نفي ہے مگر یہاں اس کا محذوب یا نفع سے شدت نہیں من رہا وہ ہے دون کے معنی مقابل ہیں اضافت ہے ذات، ربی کی طرف ماس موصوں ہے احد غیر عقل وادب سے لئے ہے مراد مٹی کے بت ہیں وحدت کے بھی شامل ہیں۔ لا یسفع فعل نفي ہے دونوں زمانوں حال و مستقبل کو شامل ہے کہ ضمیم سے مراد ہم مخاطب ہے ولا یضرک وہ عطف کی آ۔ مضر فعل نفي ہے نفع نقصان سے عام ہے کہ جسمانی ہو یا روحانی۔ مالی ہو یا بدنی۔ مبدع مضارع متعین ضرر مضارع عطف ثلاثی سے مشتق ہے۔ یعنی پھینکانا فاعل انت فاعلک ادا من الظالمین لہ تعزیر بیان نتیجہ کے لئے حرف عطف سے ہے اس کا معطوف علیہ یا تو فضا لا تدع کا جملہ ہے نتیجہ کے لئے ہے۔ اور یا پچھلے تمام احکام پر عطف ہے تو یہ جملہ حقیقت شجر کے لئے ہے۔ ان حرف شرط فعلت کا مرجع ان کی کریم ہیں جب یہ شرط بالحال درمی ہے اور اگر مرجع عام مسلمان ہے جیسا کہ سابقہ روش کلام سے ظاہر ہے تو شرط غیر محال حقیقی ہے فامک میں ف جراتیہ ہے۔ ان حرف تعلیق نے کلام میں یقین پیدا کیا کہ ضمیر اسم نفي ہے۔ اذ انہ معذرتیہ ہے بعد کالک صرف مں حرف جار جمعیت سے تعلق لی بنا پر ہے الظالمین۔ الف لام عہد خارجی ہے یعنی صرف اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے جس کو سب جانتے ہیں ظلم کے معنی ہیں۔ نقصان کرنا کسی کا یا پناہاں دوسرے معنی مراد ہیں

تفسیر عالمائے: فل یایها الناس ان کنتم فی شک من ربی فلا تعبدوا للیث تعبدون من دون الله فرما وہ اسے حبیب سے لوگو اگر تم میرے دین میں شک میں پڑے ہو تو یہ رکھو میں ان کی عبادت نہیں کروں گا جن کی تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر عبادت کرتے ہو۔ قل کا امر ظاہر تو صرف نبی کریم کو ہے لیکن اشارۃ قیامت تک کے مسلمانوں کو یہ حکم ہے اسی طرح یا ایہا الناس سے اشارۃ تا قیامت تمام کفار کو خطاب ہے واضح رہے کہ اصطلاحات قرآنیہ کے مطابق ایہا الناس کا خطاب صرف کفار کو ہوتا ہے اس میں کوئی مسلمان مومن شامل نہیں ہوتا۔ مسلمان کے لئے یا ایہا الناس اصوا کی پیر سے لقب سے ندا ہوتی ہے اور اس لقب میں حبیب کریم رؤف درجیم صلی اللہ علیہ وسلم شامل نہیں ہوتے اگرچہ ان کا شک ہو وہ ہم یعنی تھا مگر حرف شرط فقط اپنے عقیدے کو ثابت اور بیان کرنے کے لئے ارشاد ہو شک عام وہم کو کہتے ہیں اس کی تین قسمیں ہیں (۱) ریب (۲) استراء (۳) تردد اگر عقلی دلائل سے شک پڑے تو ریب کہلاتا ہے اگر بلا سوچے سمجھے بغیر غور و فکر شک میں مبتلا ہو جیسے کہ جہل و حماقہ کے شکوک وہ استراء کہلاتے ہیں اور اگر شک و یقین دونوں جانب میزان نظر آتا ہو تو تردد ہے۔ یہاں استراء مراد ہے۔ من دینی میں دو قسم ہیں ایک یہ کہ میرے دین کی درستی میں شک ہو دوسرے یہ کہ خود مجھ میں دین پر قائم رہنے کی طرف سے کفار کا شک ہو اور اپنی طرف سے گمان کئے بیٹھے ہوں کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یا مسلمان لوگ (معاذ اللہ) ایک نہ ایک دن اسلام سے ہٹ کر ہم کفار کی سوافت میں آجائیں گے تو اے کافر تمہاری یہ آرزو ہرگز پوری نہ ہوگی کیونکہ فلا تعبدوا للیث من ان کی کبھی بھی عبادت پوجا نہ کروں گا اعباد میں چونکہ فقط پوجے کا ہی مطلب ہوتا ہے اس لئے اللیث فرما کر تمام سجدہ و ان باطلہ کو شامل کر لیا خواہ بے عقل ہوں جیسے مٹی اور وحاشا کے بت یا تصویریں یا چاند سورج۔ خواہ وہی

موتوں میں جیسے خدائی کا دعویٰ کرنے والے فرعون، نمرود وغیرہ۔ یا جبر، خواہش، مہر و پناہ لئے جانے والے جیسے یہودیوں میں حضرت عزیر عیسائیوں میں حضرت عیسیٰ یا جیسے بتایا ہے کہ ان میں حضرت علیؑ کی خود ساختہ تصویر کی بھی پرستش کی جا رہی ہے۔ حالانکہ یہ پرستش سے رنگوں کی خواہش کے قطعاً خلاف ہے۔ حرم کے مومنوں کو علم ہے کہ ہر قسم کے عورتوں کی اطاعت نہ کرے۔ فلا عبد للعبس، عبود (ان) من دون اللہ، اوں نے بہت سے معنی میں یہاں بمعنی سو ہے۔ (روح المعانی) یہ حمد کر چوہ جزا ہے کے ساتھ ہے مگر متصلاً، خیر، بتائے عیسیٰ کی وقت کسی زمان میں بھی یہ بات ممکن نہیں۔ روحانی، عیسیٰ علی اللہ علیہ وسلم سے۔ نہ بچے مومن سے جو تکلیفیں پر عمل کرتی تھیں۔ حقیقت و معرفت اور آپ کی تعلیم کا رنگ پڑا دیا جو جلا اس مومنوں پر لگا سکے۔ یہاں لا عبد صلی بھی ہے پتہ لانے اور اصل مثبت عبودوں کے بعد میں لانے میں یہ لطف شاعر ہے کہ عبادت انتہائی تعلیم ہے اور بت انتہائی ذلیل چیز ہے تو کس طرح ہو سکتا ہے کہ مخلوق میں اشرف انسان اور انسانوں میں اشرف عقلاً اور عقلاً سے اشرف مومن پھر اولیاء، پھر صلحاء، پھر صحابہؓ، پھر انبیاء، پھر مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام سب سے ذلیل کی عبادت کریں۔

تقدم نفی میں شدت پیدا ہوئی (خارج الملکس عبد اللہ العبدین ہو فاکم انکس میں تو اس اللہ کی عبادت رہتا رہاں گا جو تم کو موت دیتا ہے۔ حرف لکس نے بتایا کہ عبادت کی کیا چیز نہیں خواہ کوئی مخلوق میں ایسے برے یعنی دنیوی کسی مقام پر ہو۔ اس لئے تعلیم اسلامی نے مطابق ہر رنگ کی تعلیم سب مرتبہ جاری ہے۔ تعلیم کی پانچ قسمیں ہیں (۱) خدمت گذاری (۲) کرمانبرداری (۳) سعادت (۴) عبادت۔ اسی طرح تعلیم کے لائق بھی پانچ قسم کے ہر رنگ علی الترتیب (۱) والدین (۲) حکمران (۳) علماء (۴) اہل کرام (۵) حلقہ کائنات اللہ جل مجدہ پس جس طرح آخری اور انتہائی تعلیم عبادت ہے اسی طرح اس کے لائق بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے کہ انتہائی بزرگی اسکی ہے چونکہ اللہ تعالیٰ سے ریاہ کسی کی بڑائی اور برکی ناممکن ہے اس لئے عبادت بھی اس کے سوا کی گھر ہے۔ اللہ تعالیٰ کریم و رحیم کی بے شمار صفات ہیں مگر یہاں مارنے کی صفت کا ذکر فرمایا اس کی پہلی وجہ یہ ہے کہ عقل و الا ہر چیز کی، عقل کا طلب ہوتا ہے۔ یہاں اس چیز کا دعویٰ ہے کہ تمہاری عبادت کے لائق صرف اللہ تعالیٰ ہے جو فاکم میں اس کی اصل دی جا رہی ہے کہ چونکہ وہی اللہ تم کو موت دیتا ہے لہذا اس سے بڑا نہ ہو سکتا۔

یک یہ ہے کہ میں حکم دیا گیا ہوں (اللہ تعالیٰ) اگر یہاں پیار ہے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی دست و پاؤں صفات ہی مراد لی جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ دیگر انبیائے کرام تو کچھ کچھ مدت کے لئے اپنی امتوں میں رہے مگر ہمارے نبی قیامت تک اپنے امتوں کے پاس حاضر و ناظر ہیں۔ جیسا کہ موجودہ انجیل سے بھی ثابت ہے (یوحنا باب ۱۴ آیت ۱۸) یا عہد نامہ ص ۹۹) یہی وجہ ہے کہ دیگر تمام جن اجزائے گئے۔ ہمارے آقا محمد مصطفیٰ کا بس اس بھی برابر اور علماء اویہ کے غنچے چکے ہوئے ہیں من اموشیں۔ من میں معیت کے معنی پیدا ہیں۔ اور اگر یہ حکم عام مسلمان کو ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ اسلام پر قائم رہو اور ادھر ادھر مت بھاگو ہر وقت ہر حالت میں بر لحاظ سے صرف مسلمانوں کے ساتھ رہو اس کی جماعت میں ہی شامل رہو دوستی رکھو تو صرف مسلمانوں سے ہی تمہارے بچے دوست ہو سکتے ہیں کافر تمہارا دوست کبھی نہیں ہو سکتا۔ ہر طریقہ سے اپنا اسلام ظاہر کرتے رہو۔ محل صورت اعمال، افعال، کردار، اخلاق، لباس۔ گنگو وغیرہ سے تمہارا مسلمان ہونا جب شہر اقداری معلوم ہوتا ہے اس معاملے میں کچھ بناؤں لگاؤں نہ رکھو کیونکہ تقدیر اور فریب اسلام میں حرام ہے۔ دوسرا علم یہ ہے وہاں اطمینان و جھک لیں حساباً اور یہ حکم دیا گیا ہوں کہ قائم رکھوں اپنی ذات کو دین پاک کے لئے سب باطل دینوں سے علیحدہ ہو کر یعنی اپنی طرف سے کسی عمل یا فعل سے اس کے لئے شریک نہ بناؤں نہ ظاہر نہ باطن۔ جس طرح کہ وہ ذات پاک اپنی مخلوق میں کسی کو شریک نہیں فرماتا نہ ہی خالقیت میں کوئی اس کا شریک ہے اسی طرح مخلوق کو چاہئے کہ اس کی عبادت میں جہود میں بھی کسی کو شریک نہ کرے نیاں رہے کہ ہر وہ اطاعت جو کسی کو معبود سمجھ کر کر لی جائے یا خدہ ملی طاقت مان کر کی جائے تو وہ عبادت ہوتی ہے۔ معبود سمجھنا یہ ہے کہ کسی میں دہلی اختیار وقت و کمالات تسلیم کئے جائیں دین سے یہاں مراد قانون الہی ہے حلیہ کا مطلب غلط ہو کر بغیر ذرے جھجکے اور بغیر دیا اس کی طرف مائل ہونا۔ مگر اس غلطی کے لئے پہلے ایمان شرط ہے اسی لئے جس المومنین کا امر پہلے ہوا یہ امر بعد میں ولا تسکون من المشرکین اور قصائد ہونا تو مشرکین میں سے۔ یا اس طرح کہ خود مشرک نہ بننا جب یہ خطاب کی وجہ عام مسلمان کی طرف ہے اور دیا اس طرح کہ ان کی دوستی کے ساتھ نہ ہونا یا ان کے مشابہ لباس وغیرہ میں نہ ہونا یا کسی وجہ سے ان کی حمایت میں نہ ہونا تب روئے خطاب نبی کریم کی طرف بھی ہو سکتا ہے اے مسلمان جب تو نے ان حکموں کو عملی طور پر سمجھ لیا تو تجھ کو چھوٹا حکم یہ ہے کہ ولا تدع من دون اللہ ما لا یصلک ولا یبصرک۔ نہ دعا مانگ تو اس چیز سے جو نہ تجھ کو فلاح دے نہ اور نہ تیرا نقصان کر سکے۔ نفی اعتبار سے لا تدع کے تفسیر میں آتے ہیں یہی اس کا ترجمہ عبادت کرنا کئے جاتے ہیں۔ کبھی پکارنا، کبھی مانا مانگنا ہوتا ہے اور یہی اصل ہے کیونکہ لا تدع کا مادہ اشتقاق دعا ہے اسی سے دعا ہے اگرچہ اس کے تفسیر میں ہوتے ہیں مگر یہاں عبادت کا احتمال درست نہیں وہاں سے پہلی یہ کہ عبادت غیر اللہ کی نفی لا اعبد اللہ سے ہو گئی یہاں ضرورت نہیں دوسری وجہ یہ کہ عبادت میں مطلق حکم ہوتا ہے کہ کسی کی بجز خدا تعالیٰ عبادت جائز نہیں جیسے کہ پہلے بیان کیا گیا خود باری تعالیٰ نے اللہ پر فرما کر سب مخلوق کی عبادت باطل کی نفی کر دی مگر لا تدع میں بہت سی قیدیں لگائیں اور ثابت کیا کہ مطلق پکارنا اور غیر اللہ سے مانگنا نہیں مطلقاً ان باتوں وغیرہم غیر ذوی الاحول بناتالی مجاہداتی چیزوں سے مانگنا حرام ہے ما لا یصلک ولا یبصرک جو تیرے مانگنے پکارنے سے تجھ کو کچھ دے

نہیں اور اگر تو ان کا منکر ہو تو حیرا کچھ نقص نہیں کر سکتے۔ دنیا میں صرف مشرکین کے بت ہی ایسے ہیں ملنگ اور جنات سے دن رات مکثرت اس نفع نقص کا مشہدہ ہو رہا ہے۔ اس لئے انسانوں فرشتوں جنوں سے مانگنا جا رہا ہے اور پکارنا بھی۔ یہی بات ہوا کہ لایا اللہ انبیاء کریم سے قبل وفات اور بعد وفات مانگنا بالکل جا رہا ہے محبت کہیں ثابت نہیں اگر یہ مانگنا ہو پکارنا بھی منع ہوتا جیسا کہ عقل وہابی کہتے ہیں تو اس آیت میں لفظ "من" یا الذی ہوتا مانگنا سے یہی ثابت ہوا کہ اسے مسلمان تو بنوں سے متعلق فان لم یفعل فلیک من الظالمین۔ اگر تو نے اس حکموں پر کال نہ دھر اور یہ پکارا ہے ممنوع کرے تو بے شک تو حالوں کے ساتھ شمار ہوگا۔ یہ محدث طریقہ سابقہ چار حکموں کی مخالفت کا نتیجہ ہے۔ اس میں ظاہر اور ہیئت ہر دو طرح عام مسلمان کو خطاب ہے (بیسواوی و خاں و رک) کیونکہ نبی پاک کے لئے یہ جملہ بولنا نتیجہ ہی ہے۔ لہذا اسے اور اگر کوئی اس جملے کی نسبت فاعلی نبی کریم کی طرف ہی کرے تو یہاں فرضی ترجمہ لیا جائے گا۔ یعنی اگر تم نے مارا تو ایسے ہو جاتے۔ اور پھر اس ترجمے میں کچھ دشواریاں پیدا ہو جاتیں۔ پس بہتر ہماری ہی تفسیر ہے

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر چیز کی نسبت نبی پاک کی طرف کرنی جائز ہے لہذا جا رہا ہے یہ کہنا کہ نبی کریم کا قرآن نبی کریم کا احکام۔ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قانون۔ نبی پاک کا کھانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت۔ تمام کائنات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے وغیرہ وغیرہ۔ یہ فائدہ جس دہی میں سید احمد رضوی سے حاصل ہوا۔

دوسرا فی کتبہ بزرگان دین اور دیگر لوگوں کے خطاب القابات اور پکارنے میں فرق ہونا ضروری ہے۔ جو الفاظ و خطاب انبیاء کرام کے لئے مقرر ہیں وہی الفاظ کی اور نہ لئے بولنے جائز نہیں اگرچہ صحابی ہو یا عالم یا ولی اللہ جیسے علیہ السلام یا صلی اللہ علیہ وسلم اور جو الفاظ صحابہ کے لئے مقرر ہیں وہ دیگر صحابہ اولیاء کے لئے استعمال کرنا حلال ہے جیسے رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ صحابہ کے لئے امتیازی جملہ بن چکا ہے۔ غیر صحابی کے لئے نہ بولا جائے۔ اسی طرح اس کے برعکس کہ عام خطابات میں خواص کو نہیں شامل کرنا چاہئے۔ جیسے ہدیہا اللہیں اھوا۔ میں انبیاء کرام شامل نہیں ہوتے اور ایہا الناس میں سوا میں شامل نہیں یہ فائدہ جابہا الناس کے خطاب سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ اللہ کے بندوں کا کام اللہ ہی ہے۔ اولیاء اللہ سے مانگنا اللہ ہی سے مانگنا ہے۔ اسی طرح انبیاء کرام کا کسی کی مشکلیں حل فرمانا اللہ تعالیٰ ہی کی مشکل کشائی ہے۔ دیکھو موت دینا جان نکالنا حضرت عزرائیل کی ذیونی ہے۔ مگر رب رب نے اس کے اس فعل کو اپنی طرف نسبت کرتے ہوئے فرمایا یوفاکم۔

چوتھا فائدہ عبادت میں اور حاجت روائی کے لئے پکارنے میں بڑا فرق ہے عبادت کسی کی بھی جائز نہیں خواہ معبود اس باطل ہو یا نبی۔ مگر قرآن کا صاف بتوں وغیرہ منع ہے انبیاء کرام اولیاء و علماء سے جائز ہے۔ یہ فائدہ فلا احمد نے موم اور لا تعدع نے مقید مانا اور انھوں نے اس سے حاصل ہوا۔

اعتراضات اس آیت پر چند اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

پہلا اعتراض کفار کا شک کرنا دین اسلام میں یعنی امر ہے مگر اس کو ای کسب سے جملہ شرطیں لیں بتایا۔ اگر  
سے چہ یعنی نہیں رہتی۔

جواب اول اس لئے کہ سارے کافروں کا شک یعنی نہیں اس لئے کہ بعض کافر محض صد سے ہیں مانتے۔ اس کو قیامت  
اسلام کا یقین ہوتا ہے۔ جیسے کہ زمانہ نبوی کے یہود و نصاریٰ اپنے ہی کفار کے بارے میں رٹا داری بہ معقولہ و بھہ کھا  
بعضوں ایسا ہم دوم اس لئے کہ یہاں جملہ شرطیں ہوتی ہیں کہ ان ارادوں کو تو رٹا پے عقیدوں و ثابت کرتا ہے۔ بعض  
نے کہا کہ یہ شرہ ہستی دلیل ہے۔ یہی اگر چہ تم شک میں ہو ہماری طرف سے مگر ہم تمہاری طرف آئے دے ہیں۔

دوسرا اعتراض عمومی قاعدے کے مطابق حال یا قائل کا ہونا ہے یا مفعول بد کا مگر یہاں فقہاء صاحبان ہے اور اس کا  
دو حال دین ہے حال نہ مفعول قائل ہے نہ مفعول پس یہ آیت قواعد نویہ کے خلاف ہے۔

جواب تحویہ کا یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے اور نہ ہی قرآن کریم نحو کے انسانی ساختہ قوانین کا پابند ہے۔ اس کے باوجود نقطہ حقیق  
میں تمہارے ہیں کہ اس کا دو احوال ہوں۔ جس کو معترض نے اختیار کیا مگر قاعدہ کلیہ نہ ہونے کی بنا پر اعتراض ختم ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ اسے عشق الہیہ میں سرشار کہہ دے ان بے خبروں منکر اس سے کہ اگر تم میری منزل حقیقیہ یہ کہے دے  
شیطان دہوں میں جٹا ہو تو یہ دیکھو کہ میں اس نفس امارہ کی اور اس کی خواہشات و بدی کی جبری نہ کروں گا جس کی تم پر تش  
کرتے ہو اپنے خالق سے منہ پھیر کر۔ لیکن میں تو اسی کی عظمت قدیم کا معترف رہوں گا جو تم کو فنا کی موت اور غفلت کی  
ہلاکت فرماتا ہے۔ جس سے ضمیر مردہ ہو کر راہ سعادت سے دور ہو جاتا ہے۔ وہ میں امر کیا گیا ہوں کہ اسرار الہیہ کا مشاہدہ

کرنے میں شامل رہوں۔ اور مشاہدین کے ساتھ رہوں پھر اپنی ذات ذاتی صفات کو محبت ہادی تعالیٰ اور دیدار کے شوق کے  
لئے اور معرفت صفات خداوندی کے لئے اس لئے قائم کر دوں کہ تمام ماسوی اللہ کی محبتوں سے چہرہ پھیر کر۔ مخلوق سے بری  
ہو جاؤں اور اپنے خالق میں یہ مشغول ہو جاؤں کہ اسی کو دیکھوں اسی کی طرف دوڑوں۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ دین محبت کا  
نام ہے اور دین حقیقہ، سوا کی اللہ سے دور ہے۔ محبت الہی نور کے پردوں میں پوشیدہ ہے۔ آقائے کائنات جو ان خزانوں

کے خازن یا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں گرا رہے ہیں جہت جہت اور ان اوار کا اترہ و مشکف ہو جائے تو حد بصر تک  
جل جائے مافی السموات والارض اسی کا علم ہے کہ اسے سوکن کامل معبودی سے قائم ہو جائے تاکہ وہ کرم سے  
مشاہدے کے انوار کو برداشت کر سکے۔ اور جب یہ نعمت عظیم تم کو حاصل ہو جائے تو لانا سکوس من العشر کیوں  
سے نہ ہو جانا جو اللہ سے غیر اللہ کے حجاب ہو جاتے ہیں اور یہی اس کے مشاہدے سے بعد پھر غیر کا مشاہدہ قلب و قاب

میں آئے۔ کیونکہ جس نے اپنے موتی کو پچاں لیا وہ اس معرفت کے بعد دوسری طرف متوجہ ہوتا ہے شرک و طریقت ہے اس کو  
اصحاب قلوب شرک خفی کہتے ہیں (عرائس و تفسیر کبیر) اور اس مشاہدہ و انوار سے قرب الہی پائے والے وہی موجود ہے مانی

سب معدوم ہے اور جو کچھ ہے یہ حق سے ہے تو جب یہاں ہوں ماسو اللہ کا جو اس کی ایجاد ہے لہذا ولی نافع نہیں بجز حق تعالیٰ کے اور کوئی ضرر نہیں سوار ہے لہذا اے بندے نہ فریاد کر مگر کسی سے اور نہ رجوع کر مگر کسی کی طرف اس کے اعیان و پیر کیونکہ وہ سب کس میں خود بخود ہیں۔ اس سے ہوں کہ پاس ہا کہ کس میں بڑی طاقتیں ہوتی ہیں۔ لیکن اگر پیر اور محبت الہیہ کے حصول کے بعد پھر بھی اس و پیر اور جو اپنے نفع نقصان کا غیہ نہیں رکھتا تو پھر تو اس سے تم سے مفویہ اپنے حصہ انوار سے متروک اور اپنی مراد سے محروم ہو جائے گا۔ اور غیر اللہ کی مدد سے اللہ سے محروم رہے گا تیرے تیرے روزہ روزہ عمل سب تیرے لئے محاب ہوں گے تیری مراد میں موت ہو جائے گی اور جو یہاں ہو وہ اپنے نفس پر غلبہ ہے۔ اور اگر تو نے نفع نقصان کا مرتکب اللہ کے ایہوں کو چھوڑا تو یہاں کو بیایا تو ظالموں میں سے ہو جائے گا اس سے کہ کسی چیز کو اس کے اصل مقام سے بنادینا ہی ظلم ہے واللہ اعلم بالصواب (بیر و مراد)

وَأَنْ يَّمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ

اور اگر طبع پہنچے۔ تجھ و اللہ تعالیٰ سے نقصان تو نہیں صحت والا وہاں ضرر و اور اگر تجھے اللہ کی تکلیف پہنچے تو اس کا کوئی مٹانے والا نہیں اس سے سوا اور

إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ

اگر ارادے تجھ کو خیر کا تو نہیں روکتے اور کوئی نقصان اس سے پہنچاتا ہے نقصان اگر تیرے حصہ جائے تو اس کے نقصان کا رد کرنے والا کون نہیں اسے پہنچاتا ہے اپنے

يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا

جب کہ چاہتا ہے سے بندوں سے اور وہ بخشنے والا رحیم ہے مگر کہ ہر بندوں میں سے چاہے اور وہی بخشنے والا مہربان ہے تم فرمادے کہ

النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ

اس میں یقیناً کہ تمہارے پاس حق ہے اب تمہارے تو جو ہدایت ہو گیا تمہارے میں تمہارے اب کی طرف سے حق آیا تو جو راہ پر آیا وہ اپنے

فَأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَأَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا

تو کہ جو ہدایت ہو گیا ہے اپنے لیے۔ جو راہ ہوا تو غلط گمراہ ہوتا ہے پر اپنے سے۔ جو گمراہ ہو گیا ہے اس کی راہ سے۔ جو راہ سے گمراہ ہو گیا ہے اس کی راہ سے۔

وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ۖ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَ

میں وہ نہیں ہوں آپ پر وکیل اور اس پر چلو جو تم پر وحی ہوتی ہے اور

اصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۚ

اور صبر کرو یہاں تک کہ اللہ حکم کرے اور وہ بہتر حاکم ہے

تعلق: اس آیات کا پچھلے آیات سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق پچھلے آیات میں باطل اور جھوٹے معبودوں بتوں وغیرہ کی عبادت سے منع کیا گیا تھا اور بہترین قہر میں

فرمانی تھی کہ جو نفع یا نقصان کا مالک نہ ہو وہ تو نہ لگانے کے قابل بھی نہیں ہوتا چاہے عبادت کی جائے۔ اس آیت میں

فرمایا جا رہا ہے کہ نفع نقصان اس اللہ کے قبضے میں ہے وہی اپنے بندوں کو یہ قوت عطا فرماتا ہے۔ یہاں ہی تمہاری عبادت کا

مستحق ہے۔

دوسرا تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو۔ چچے، بن پر آ جاؤ یہی ہدایت ہے جس سے کسی کم

محل کو شک نہ سکتا تھا کہ شاید اسلام قبول کرے سے اللہ تعالیٰ کو یا رسول اللہ کو ولی، قی نفع ہوگا اس آیت میں باطل

خیال کو توڑا جا رہا ہے کہ ہدایت و گمراہی کا حق نقصان خود ہی شخص کو ہے جس نے ان میں سے کوئی راہ اختیار کی۔

تیسرا تعلق پچھلے آیات مطہرات میں یہ حکم تھا کہ اے موسیٰ تم کافروں سے یہ کہہ دو۔ یہ کہہ دو۔ ہمدرد چار پانچ قول ہم

تھے اب فرمایا جا رہا ہے کہ کفار کی بدتمیزیوں سے پریشان دل مت ہو بلکہ صبر کرو۔ اور اپنے حال پر اٹھ رہو گویا کہ پہلے

قال کا حکم تھا اور اب حال کا۔

تفسیر نحوئی وان بمسک اللہ بصر کاشف لہ الا ہو۔ دو تفسیر یہ ہے جو چاہے صلے موسیٰ کی تفسیر کرتی ہے۔

ان حرف شرط نے اس پورے جملے کو جملہ شرطیہ بنا دیا بمسک فعل مضارع سے مسک بمعنی پھوٹا ہے شوق ہے ہاں مسک

بمعنی سے آ کر چھانا کے معنی پیدا ہو گئے۔ ک ضمیر مخاطب مفعول بہ ہے عطف اللہ فاعل تزمین ہے بصر بضمیر کی ہے ضر

میں تو یہ تفسیر ہے جس سے معلوم پیدا ہوا۔ فلا میں خا و جزائیہ ہے۔ لا مساؤ لا ہے بعض نے کہا۔ اے مٹی جس نے

کاشف اس فاعل کاشف سے مشتق ہے بمعنی کھولنا۔ لام حرف جار مفعولیت کا ہے ضمیر غائب سے مراد تکلیف ہے حرف

تشاقق قطع ہے۔ ہو سے مراد ہر تہائی وان بر دیک بحیر فلا زاد بفصلہ۔ او مطلب کی ہے ان شرط ہے یہ۔



در اصل یہ باب احوال کا مصارع تھا۔ حرف شرط سے جرم دیا تو اجتراح بالیس کی بنا پر یا تو گرا یا۔ یعنی ارادہ کرنا۔ اس معصوم بہ معصوم مصیبت کی ہے۔ خیر۔ دنیا کی بھلائی اور نفع مراد ہے۔ فلا واد میں ف رائے۔ لائی جنس واد واد سے مشتق اسم قائل ہے۔ لائے نئی جنس کا اسم ہے۔ اس کی خبر پوشیدہ موجود ہے۔ بفضل لام مغنویت کا ہے۔ فضل سے مراد احوال رقی ہے و کار جمع اللہ تعالیٰ ہے یصیب بہ من یشاء من عباده وهو العفود الوحیم۔ صیب فعل مصارع واحد غائب صوب سے بنا ہے یعنی کرنا ہی سے ہے مصیبت مصغریت کی ہے ضمیر واحد غائب کا مفعول ضل ہے۔ من اسم مہصول صیب کا مفعول یہ ہے یشاء پور حمد صلا معولی ہے۔ کہ فاعلی کیونکہ یشاء کا قائل اللہ تعالیٰ ہے من مصیبت کا ہے۔ عباد جمع ہے عبد کی وہ مرادات باری تعالیٰ ہے وهو العفود۔ وہو سر جملہ تحلیل ہے ماقبل مسیت اور علی و فضل کی ملت یہاں کر رہی ہے۔ حوہتہ ہے۔ انصوف غفر سے مشتق ہے من کا لغوی ترجمہ سے ڈھا کنا۔ اسی سے ہے مغفر یعنی سر و اٹکنے والی لوہے کی ٹوپی۔ الف لام عہد دہنی ہے۔ یہاں مراد ہے گناہوں کو بخشش۔ الرحیم۔ اسم لام استغفراتی ہے۔ بغض سے کہا یہاں بھی عہد دہنی ہے۔ صفت مشبہ ہے رحم سے مشتق ہے۔ یعنی ہر وقت غلوک پر ہر طرح رحم فرما۔ رحم کا لغوی ترجمہ ہے۔ ہر شخص کو غناظہ اشیات جگہ دہنی کی کوششت کہتے ہیں فل ہایہا لباس قد جاء کم الحق من ربکم قل امر میں فی ایاتی و ات پاد مراد ہے اور مان سے مراد کافر میں قد جاہ فعل ماضی قریب ہے کم جمع میں تاقیامت کفار شامل ہیں۔ الحق میں الف ا عہد دہنی ہے حق بھی صحیح۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ اور اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ ہے۔ من سے معنی طرف سے و کم مرکب اضافی میں رب کی نسبت کفار کی طرف کرنے سے اچھے کلام اور نرم زباں کی صفت ہے۔ فمسن اعدی فاسما بھندی لعدہ۔ من فاسما یضل علیہا۔ فی تعقید ہے من اسم موصول موم پر دہن ہے اسھی باب افعال کا ماضی مطلق حدی سے مشتق ہے بھی صحیح راو پر آنا ف جزائیہ ہے المانے صحر کا قانکہ دیا بھدی کا پور حمد بیان تہ کے لئے ہے۔ اسی لئے اس میں صا و مستقبل ہر دو زمانہ مرد ہے۔ لعدہ میں لام جارہ صبح کا ہے اور نفس سے مراد پوری ذات ہے۔ و کار جمع من سے۔ و من ضل من واد ماخذ ہے۔ من سے موم ثابت ہے فعل فعل ماضی ہے باب نصر یصھر صل مضاعف عملائی سے مشتق ہے لفظ مشترک ہے۔ اس کے بہت معنی ہوتے ہیں یہ لفظ قرآن کریم میں مختلف جگہ مختلف معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہاں تک کہ نیا و مر میں کے لئے بھی بول گیا۔ وہابی دگ اس لفظ سے گستاخی کا راستہ نکال لیتے ہیں مگر یہ اس کی اپنی جہالت اور کم عقلی ہے۔ فاء تعقید ہے فعل فعل مصارع دونوں زمانوں کا حامل ہے۔ علیہا علی فوقیت کے لئے ضمیر موصوف من سے موم اور جنسیت کو حاجت کر رہی ہے و ما انا علیکم موقیل۔ واد سر حمد ما یہ مشبہ بلیس۔ انما ضمیر منتظم سے مراد ہی پاک ہیں۔ علی فوقیت کے لئے ہے کم سے مراد نکاح میں کفار میں۔ ب رائد وہ ہے۔ وکیل کل سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ پر در کرنا ہے۔ یہاں مراد سے دار و التبع ما یو حی الیک و اصھر حی بحکم اللہ۔ واد سر حمد التبع۔ تبع سے مشتق ہے۔ یعنی نقش قدم پر چلنا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے پیچھے چلنا (منہ) یہاں مراد ہے روشنی پڑنا چلنا۔ روشنی خواہ اپنے سے پڑی جائے یا کسی کے لئے۔ و اسم موصول موصول۔ ہے ماقبل کا یوی فعل مجہول اس کا مصدر ہے۔ و حسی سے مشتق ہے یعنی

اللہ تعالیٰ کا پیغام اس کے تین معنی (۱) کام الہام یہ نیر بنی کو مکی مٹا ہوتا ہے۔ یہ باری معنی میں (۲) کاہن جلی اس کو وحی جلی  
مکی کہتے ہیں (۳) کلام حق اس کو وحی حق مکی کہتے ہیں یہ دونوں معنی حقیقی ہیں یہاں یہ دونوں مراد میں ایک۔ لیکن الیٰ ابتداء  
عمریت مکان کے سے ہے۔ کہ سے مراد یہاں بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ واضح و واضح ہے اھو صبر و صبر کے تیسرے  
باب کا امر ہے۔ صبر سے مشتق ہے بمعنی کن بھی کا وہی سے رک جاتا ہے معنی جتا ہے۔ ہے کوئی ٹھوکی کہتے ہیں کہ حق جو  
نامیب ہے کریم۔ لے ٹھوکی لیتے ہیں حق میں اس صبر پوشیدہ ہوتا ہے۔ اھو صبر کو بروتا ہے (۱) انصاف فی مسائل خلاف  
اس ۱۵۴ ظلم ظالم صبر صبر کی حالت میں ہے اس کا نصب حق کی وجہ سے ہے۔ یہ ضم سے کتاب یعنی فیصلہ ۱۵۵۔ اس  
کا فاعل آگے لفظ اللہ ہے وھو حیر العاکمیں و سرحد حیرت سے اس کا مرجع اللہ ربہم ہے۔ میر کا معنی بہتر الحاکمیں  
ایک اور استعراقی ہے۔ حاکمیں جمع عالم ہے۔ حاکم کی۔ عام ہے بادشاہ اور عظیم اور حق مکی حق کا ضعیف جمع و مٹ و

تفسیر عالماتہ وں بسک اللہ بصیر فلا کشف لہ الاھو و ان ہر شک بصیر فلا زاد بصلہ ۱۵۶۔  
ملا و کشف اللہ تعالیٰ کوئی نصرت تو کہیں ہے۔ ثاب ۱۵۷ اس نقصان کو مروی اللہ اور ذکر اللہ اور ذکر اللہ کے لئے اللہ تعالیٰ ہے  
کا ذکر بھی نہیں والا نہیں ہے کہ کے فضل ہو۔ یعنی اگر تیرے آپ تصور و خطا ہے۔ اللہ کی بارگاہی سے باعث کھو تو مٹو  
نقصان مکی کہتے تو وہ مکی کوئی اور کرنے والا نہیں۔ کسی سال میں طاقت میں کہ معمولی تکلیف کو بھی دور رہا ہے چہ ہا یہ حق  
میت بود۔ اے ای نے یہاں بصبر کا لفظ ہر اس کا مطلب ہے فقط کما حاکم و حق اللہ تالیف کو دور کر سکتا  
ہے۔ یعنی اصل مائل، قی جو خالق تکلیف ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ فاعل ذاتی اس کے سوا کوئی نہیں۔ نہ نبی نہ ولی۔ ان ستر نہ حکیم  
نہ بادشاہ و وزیر۔ حاکم نہ امیر۔ لیکن اس نے باوجود اثربیت الہیہ اس کے پاں جانے ان سے مانگے کا علم دیا ہے۔ اس  
لے کہ یہ حضرات اللہ کے احکام سے روئے ملتے ہیں۔ انبیاء و کرام تو یاد آخرت کی بہ تکلیف باہن پروردگار و دروہار دیتے ہیں تو  
گویا کا دینار کا شعا دینا ہے۔ اس آیت کا کشف کی نفی سے مراد یہ ہے کہ اس کے مقابلے میں کوئی ایسا نہیں رہ سکتا جیسا  
کہ ت پرستوں کا عقیدہ ہوتا ہے۔ درہامیہ و اول تویری شان الی ہیں دینا عام جہے میں حق قسم کی میں (۱) قطع دینے والی  
(۲) نقصان دینے والی (۳) قطع نقصان (تفسیر نیر) یہاں یہ فرمایا ہوا ہے کہ ہر مومن کا عقیدہ یہ ہونا چاہئے کہ میں سے  
کشف نے اس کو کتاب اللہ ہی سمجھا چاہئے۔ نقصان آئے تب بھی حق طرف کو گائے حد مرعی جائے ہی سے مرو۔ پر  
اس کی رسا سے سب دے ملتے ہیں اس سے ظہر و خفا۔ ہی کچھ خطا میں نہ ولی نہ انہ۔ عظیم شمر۔

ہا میں گھبراہٹ پھیریاں ہر ادیری ملک تمام۔ اور کی جھاتی مہر کی تو نا کھوں کریں سلام  
اسی طرح اگر اللہ تعالیٰ کسی قسم کی امانی کرنا چاہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل کو کوئی روک نہیں سکتا۔ نہ ٹھہر سکتا ہے۔  
اس حکم اادلہ کی جائے فلا زاد بصلہ فرمانے میں یہ نکتہ ہے کہ تکلیف اور نقصان بندے کے اپنے فعل کما و خطا وغیرہ  
سے آتے ہیں مگر بعدی رحمت اور دیا و آخرت کی نعمتیں قطع رحمت تعالیٰ کی حیثیت و فضل سے ملتی ہیں (خارج، کبیر، سن  
کبیر) ہی لئے پسے فرمایا الاھو۔ الا سے مکی تو زرشوٹ پیدا کیا گیا۔ مگر فرمایا فلا زاد بصلہ گویا کہ بندے کا نقصان

مطلوب بالعرض ہے اور مع مطلوب بالذات۔ یہی وجہ ہے کہ نقصان اور تکلیف تو مستحقین کو پہنچتی ہے مگر فضل رب اس میں بلا  
 تعلق عطا ہوتا ہے۔ حدیث پاک میں ارشاد ہوتا ہے **قال اللہ تعالیٰ مصلحتی علی غصصی میری رحمت**  
 میرے غصص پر غالب ہے۔ تکلیف اور خسارہ تو صرف یہ قوفوں کو ان کی اپنی کوتاہیوں کی بنا پر ہوتا ہے۔ مگر رزق طاری اور  
 رحمت پروردگار بصببہ نہ من بشاء من عبادہ۔ اپنا فضل پہنچاتا ہے جس کو چاہے اپنے بندوں میں سے۔ یعنی طیب رزق  
 جو مکمل فصل ربی سے ملتا ہے وہ بھی اسی اللہ کی عطا ہے بعض نے فرمایا کہ یہ سے مراد نفع نقصان دونوں ہی ہیں (جاری) مگر صحیح  
 تر یہ ہے کہ صرف خیر مراد ہے (بجہاوی) کیونکہ من بشاء کی خصوصیت اور من عبادہ کی پیروی مہارت میں یہ نقصان سے مراد  
 کیا جاسکتا ہے لہذا بصببہ بند سے صرف خیر اور فضل ہی مراد ہے اسی لئے اسکے آگے ارشاد ہوا **هو العود الرحيم** اور وہی  
 اللہ تر مگناہوں کو چھپانے والا بھی بخشنے والا ہے۔ یہ کرم صرف مومنوں کے لئے ہے۔ رزم کرنے والا ہے۔ دیا میں سب پر  
 اور آخرت میں صرف ایمان والوں پر۔ یہ عبارت بھی اس کی خیر پر دال ہے۔ مقصود کلام یہ ہے کہ اے لوگو خلق ایجاد و  
 تکوین میں وہ اللہ واحد و منفرد۔ بجز اس کے کسی حیر و شکر کا کوئی سوجھ نہیں لہذا وہی معبود ہو سکتا ہے۔ قتی مدلل پیاری۔ اور شہد  
 تعلیم و تفریح سے بھی اگر یہ نگاہ ہدایت پر نہ آئیں تو اسے میرے پیارے حبیب **قال ہما ہما الناس** قد جاءکم الحق من  
 ربکم فمن اعتدی فانما یعتدی لنفسه ومن ضل فاما یضل علیہا۔ فرمادہ اے لوگو جب شک آ گیا ہے تمہارے  
 پاس حق۔ تمہارے رب کی طرف سے تو جو ہدایت لے لے لے جس ہدایت لیتا ہے اپنے ہی فائدے کے لئے اور جو ملامت دانت  
 جمل پڑتا ہے وہ گمراہ ہوتا ہے اپنی ہی نقصان پر۔ جب کہ سابقہ کلام میں توحید، نبوت، موت و حیات نفع نقصان کے خالق  
 حقیقہ کے سب دلائل پیش کر دیئے گئے تو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی کہلوا یا جا رہے کہ حق بھی محمد مصطفیٰ خواتم  
 لے آئے یہ تمہارے رب کی طرف سے آ کر رہی رسول ہیں ان پر رب تعالیٰ کی شریعت مکمل ہو چکی ہے ان سے جس نے بھی  
 ہدایت لینی ہے اس کا اپنا ہی فائدہ ہے۔ اور جس نے اتنی باتیں سننے کے بعد بھی گمراہی پر ہی رہنا ہوا اور سردار کائنات آقا کے  
 دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آستانے پر نہ آئے تو اس کی اپنی بد نصیبی ہے۔ اگرچہ چند مفسرین سے حق سے مراد  
 قرآن یا اسلام یا ہے مگر اکثر نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی مراد لیا ہے۔ اور یہی صحیح ہے اور وجہ سے۔ پہلی یہ کہ لفظ جاہ  
 معنی اصطلاحات قرآنیہ ہمیشہ انبیاء و کرام کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ قرآن کریم کے لئے ازل و میرہ الفاظ جو بے جانتے  
 میں یہاں قہ جاہ سے ثابت ہوا کہ حق سے مراد نبی کریم ہیں اگر قرآن مجید یا اسلام مراد لیا جائے تو دقیق معنی چھوڑ کر ہی  
 معنی ماننے پر اس کے حال تک بلا حذر ترک حقیقت مروج ہے جیسا کہ روح المعانی سے فرمایا۔ اور یہی وجہ ہے کہ لفظ حق ہر رسول  
 و یہ مبالغہ کا صیغہ ہے جو کثرت اور زیادتی کو چاہتا ہے اور حقانیت کی کثرت ہر لحاظ سے جنسی دت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام میں مجود ہیں حتیٰ کہیں نہیں کہ علم، عقل، کردار، اخلاق، اطوار، مصاحبات، برتاؤ، تہذیب، اس معاشرت، احسن  
 انصاف، طرز گفتگو، رہن سہن، پہنچائی۔ غرض کہ ہر طرح حق ہیں گویا مکمل قرآن اور مکمل اسلام خود میرے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ چالیس سال کی کریم نے اپنے ظل سے قرآن مجید پیش فرمایا اور ہمیں مال اپنے قول سے۔ تو اسے

یہ ہے کہ فرماؤ کہ اگر اب بھی تم کہہ رہے ہو کہ تم کو اللہ کے عذاب سے بہرہ نہ پہنچاؤں گا۔ خطا مت کروں گا۔ بلکہ وہاں انا علیکم موحیل اور میں تمہارا کوئی مددگار نہیں کہ کل قیامت میں نہ تم میرے سامنے آؤ گے اور ادا ہو۔ تمہارا جو استحقاق مجھ پر قائم ہو سکے۔ یہی تمہاری گمراہی ہے ہمارے مجھ سے کچھ پوچھو کچھ سوچو کچھ کہو صرف اپنے رب جل جلالہ کا یہ علم ہے۔ واقعہ ما یوحی الیک اور تم اسی راہ چلو جو حق کی گئی ہے تمہاری طرف۔ یہی قافوں خداوندی کی۔ عملی۔ قوی۔ تبلیغی دماغ ہے۔ خیال رہے کہ امت پر واجب ہے کہ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کرے۔ بجز انبیاء کی پیروی ہمارے نہیں کر چکے کوئی عالم مویاوی کی کیونکہ اتباع اور پیروی کہتے ہیں بلاسوہنے کئے نقش قدم پر چل پڑنا۔ اور وسطی طور پر۔ میرا ہر شخص نے اعمال و افعال میں سرش ہو جاتی ہے۔ اسی لیے، مگر اگر صرف اطاعت کا علم ہے لیکن نبی علیہ السلام کی اطاعت نے علاوہ اتباع کا بھی حکم ہے۔ ہاں خود انبیاء کو کم کہ صرف کلام اللہ کے رسومات کے مطابق اتباع بھی مستحب و فیہ کرتے کا حکم ہے اور یہ حکم قائل ہے کہ اگر اس تبلیغ حکام خداوندی پر کفار کی طرف سے شدید تکالیف بھی پہنچیں تب بھی تبلیغ۔ پیروزیں ملے و احسنو حتیٰ بعکم اللہ۔ اور صبر کے رہو۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ خود کوئی یا حکم فرمائے۔ یعنی اسے یہی رہے اسی بات کو صرف ملے اور زبانی سمجھاؤ۔ اس پر قافوں کی تکیوں پر صبر کرو۔ یہ حسب فتنی اور جہاد وغیرہ کا حکم فرماتا تو اس وقت کفار پختی اور اپنی قوت خدا کا اظہار فرماتا کہ اس صبر سے کوئی شخص ایمان کے متعلق بے ہمتی اور بدولی سے کام نہ لے کر یہ گمراہی کا حکم ابھی نہیں وہ فیصد تو۔ تب تعالیٰ کی پختی پر مبنی اس لیے کے مناسب وقت کو وہ خود ہی سمجھتا ہے کیونکہ وہو محسوس الحاکم جس۔ اور وہ اللہ تمام حاکموں سے اچھا حاکم ہے کہ اس کے تمام فیصلے وقت کے بالکل مطابق ہوتے ہیں اور اس میں کوئی خطا کا امکان بھی نہیں ہوتا اس لیے کہ ظاہر باطن، وجود و عدم سب کو جانتا ہے۔ بخلاف دیگر فیصلہ کرنے والوں کے وہ جاہل و غافل بھی ہو سکتے ہیں۔ اور کم عقلی کے ساتھ ان کے فیصلوں میں غلطی یا جلد باری بھی ہو سکتی ہے۔ لہذا اچھا سورج اور دیگر تمام مخلوق کی پیدائش۔ اور نافرمانوں کے عذاب کی تاخیر اور اللہ کو عطاء قوت اور قوموں کی عاقبتی اور زمین کی مدت بادشاہت اور پھر اس کی عاقبتی اسرائیل کی مدت پھر حضرت موسیٰ کے ذریعے اس کو مدت بخشا اور موسیٰ علیہ السلام کی قوت خدا داد اور قوم یوسف علیہ السلام کی قیامت تو۔ یوسف علیہ السلام کو کھجلی کے پیٹ میں پہنچانا اور محفوظ رہنا پھر سب سے آخر میں حق بنا کر اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجنا اس پر اپنے کلام اور دین کو مکمل فرمانا۔ اس کے کسٹاخ کرنا ہادی جسم دینا غرض کہ سارے فیصلے جو سورۃ یوسف میں مذکور ہوئے بالکل درست اور بروقت ہیں کیونکہ اسی جہر فاعلین کی طرف سے ہوئے۔ اس آیت میں یہ پاک اور کتاب نقلی دینا مقصود ہے۔ حضرت بن عباس اور حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ صبر کرتے اس آیت کو مصون کہا ہے۔ اس کی تائید آیات قبل میں حیل رہے کہ سورۃ یوسف میں چار آیتیں مصون ہیں۔ پہلی آیت۔ اسی احاطہ ان عصیت رسی عذاب یوم عظیم۔ اس کی تائید لیس لک اللہ ما لقدم (۱) ہے دوسری آیت۔ قل انظروا اسی معکم من المستطربین۔ اس کی تائید سیف ہے۔ تیسری آیت۔ ان کذبک نقل کی عملی ہے اس کی تائید جہاد کی آیات ہیں

چونکہ آیت یہ آری آیت۔ وہج عابوسی۔

فائدے: اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: مسلمان کو چاہئے کہ ہر موقع پر اللہ کا بھروسہ اپنے لئے سہارا بنائے اور پختہ عقیدہ رکھے کہ سب کچھ اللہ ہی دے گا ہے اگرچہ کسی ذریعہ سے دے۔

دوسرا فائدہ: اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو نقصان نہیں دیتا۔ بندہ خود گناہ کر کے رب کو ناراض کر لیتا ہے تب اس کا حق اور اس کی طرف سے تکلیف آتی ہے ہاں اللہ کی رحمت بلا حادہ خود بخود بندے کو عطا ہوتی ہے یہ فائدہ طبعی جگہ لفصلا سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: انبیاء کرام کی تبلیغ سے مومن کو فائدہ اور کافر کو نقصان ہوتا ہے کوئی مانے یا نہ مانے۔ اللہ تعالیٰ کو یا اس سے رسولوں کو کوئی فائدہ یا نقصان نہیں۔

چوتھا فائدہ: انبیاء کرام بہت قوت و ہمت والے ہوتے ہیں مگر اس کا مظاہرہ بغیر علم و فہمی نہیں کرتے۔ کفار کی فتنیں ظلم و ستم و محض اتباع علم پروردگاری بنا پر برداشت کر جاتے ہیں نہ کہ کمزوری کی وجہ سے۔ یہ فائدہ ملاحظہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اعتراضات: اس آیت پر چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض: اس کی کیا وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب ضرر اور نقصان کا ذکر فرمایا تو ہمیں کامیاب فرمایا۔ اور جب نفع کا ذکر فرمایا تو ہمیں ہار دے گا ذکر کیا۔ حالانکہ سورۃ انعام کی آیت ۱۸ میں ضرر و خیر دونوں کے لئے مسسک ارشاد ہوا

جواب: اس کے دو جواب ہیں پہلا یہ کہ سورۃ انعام میں قانون کا ذکر ہے کہ کسی انسان پر ضرر و خیر واقع ہوتی ہے وہاں وقوع ہی وقوع کا ذکر ہے وہاں ایک درجے پر ہیں چند ادونوں کے لئے ایک مس کا لفظ مناسب ہے مگر یہاں نقصان میں وقوع کا ذکر ہے اور خیر میں رد کا اس لئے دونوں کے لئے ملحدہ ملحدہ لفظ استعمال ہوئے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں نقصان کے ذکر میں کلا کشف الاحصاء ہے اور کشف نے لئے کشورشی کا ہونا ضروری ہے اس لئے مسسک ارشاد ہوا لیکن اس لئے شی کے وجود کی ضرورت نہیں فقط ارادہ بھی رد کیا جاسکتا ہے یہی وجہ ہے کہ ارادہ نقصان نقصان نہیں ہے اس سے کشف کی حاجت مگر ارادہ خیر بھی خیر ہے اور اس ارادے کو کوئی ناممکن تھا اس لئے فلا ارادہ اس امکان کی نفی کر دی لہذا یہاں رد کا کہنا بالکل مناسب ہے اور کشف کے لئے شی کا وجود ضروری ہے اس لئے وہاں مسسک ارشاد ہوا خلاف سورۃ انعام کے کہ وہاں واقع کرنا مقصود ہے نہ کہ مظاہرہ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ اس نے ارادے کو بھی مٹانے والا ہونی نہیں چاہئے وقوع نعمت کو۔

دوسرا اعتراض: اقصیٰ باب فعال سے اور باب فعال کی اصل خصوصیت ہے خود گیری اور اتنا ہی خود مس کامی ہوا خود ہدایت لے لے۔ حالانکہ اللہ کے سوا کوئی ہدایت نہیں دے سکتا جیسا کہ بہت سی آیات سے ثابت ہے

جواب: مسنی کا معنی خود ہدایت لینا نہیں بلکہ ہدایت قبول کرنا ہے۔ ہدایت دینا اللہ کا کام ہے مگر ہدایت قبول کرنا اور

نیا کرام کی بات ماننا بندے کا اپنا اختیار ہے۔

تیسرا اعتراض: وحی قرآنی بات کا نام ہے۔ اور قرآن کریم تو صرف متنیوں کی ہدایت کے لئے ہے۔ نئی کریم تو پہلے ہی ہدایت یافتہ میں تو پھر آپ ﷺ کو وضع مابوہی کا حکم کیوں دیا گیا۔

جواب: وحی کا لغوی ترجمہ ہے مطلقاً پیغام دینا اور اصطلاح شریعت میں رب کے پیغام کو وحی کہا جاتا ہے اور یہ پیغام میری طرف ہوتا الہام کہا جاتا ہے۔ اگر نبی کی طرف بذریعہ جبریل ہو تو وحی جلی یعنی قرآن پاب۔ اور جادو سطر بریل ہو تو وحی غفی یعنی حدیث شریف۔ اور یہ بات پہلے تفسیر میں بتادی گئی کہ انبیاء کی اتباع تبلیغ ہے حوالہ حکم جس کی تبلیغ کرنی ہے عقل قرآن ہو یا حدیث۔

تفسیر صوفیانہ: صوفیاء عظام فرماتے ہیں کہ ایسے ہر مومن کو ہر معاملے میں اللہ ہی کا پھر دہرہ چاہئے جس خصوصاً طور پر منزل طریقت اور راہ معرفت کو طے کرنے والوں پر تو اللہ لازم ہے کہ ہر وقت اسی رب والہ اللہ کی بارگاہ میں سرسجود ہے اور شکر پروردگار میں صلاۃ دائمی کا سوتا تم پیدا کرے۔ کہ یہ نازک رشتہ ہے ٹوٹنے دیر نہیں لگتی دوسری کوتاہی ہر روں نقصان مرہ مومن کو پہنچ سکتی ہے۔ تمام زیست و حیات اور تمام عمر کات ازبہ واد یہ اسی کے قبضہ جلال میں ہے ہر دوزخ و جسم و قلب و نفس و ہمت و عقل و کفایت و استغراق کے قدرت بحر کی لہر ہے۔ ان پر اسی کے فیصلے اور تقدیریں جاری و ساری ہیں اس کی ہر مشیت سے نفع نقصان کا احسان ہے اسی رب قہار کا قبض ضرر ہے اور اسی رب کریم کے راہہ محبوبانہ اولیاء کی نصیحت ہے۔ جس لائق ہے کہ مرد کامل بجز اس کے کسی غیر کو نہ دیکھے اگر وہ حجاب کے نقصان کو دارد کرے تو کوئی کھولنے والا نہیں بجز اسی کے خوار وصال کا ظہور اور اگر اے بندے مومن تمہ پر جہاں جہاں آرا کے ظہور سے خیر کثیر کا ارادہ فرمائے تو کوئی اس کے وصال کے فضل کو کسی سبب یا علت روکنے یا چھیننے والا نہیں جو اس کے وصال زلی سے مختص ہوا۔ کسی شی سے محبوب نہیں ہو سکتا۔ کسی شقاوت قلبی کا پردہ اس پر نہیں آ سکتا۔ مگر ایسی خوش نصیبی ہر ایک کو میسر نہیں آ سکتی بلکہ بھیب بہ من یشاء من عبادہ۔ اپنے عارفین کا طین میں سے جس کو چاہے اس کو لقاء محبوب کا تمہ عطا ہو۔ اس لئے کہ اولیاء اللہ ہی قباہ محبت کے تحت ہیں۔ اس کے طوقاں قدم سے محفوظ ہیں انہیں کے ساتھ اس کے جمال کا رحم اور وصال البیہ کی بناء ہے منزل حق اور رطبت اور رحمت کا راستہ ملتی ہے کہ بندہ یقین سے سمجھے کہ خوار اور نافع فطرتی ذات ہے اے حبیب کائنات کے بد نصیبوں اور خوش نصیبوں سے فرمادو کہ تمہارے رب کی طرف سے حق یعنی انوار لونی ذات محمد مصطفیٰ و متقا احمد مجتبیٰ آگئی جو اپنے رب کے خالق کی کامل تعمیر ہے اور تجلی ذات ہے اس کی صفات میں نور تجلی صفات ہے اس کے فعل میں۔ یہی وہ حق ہے جو عارفوں کے سینے کو مسطورۃ چراغ ابدی بنائے والا ہے اسی نور سے ہر مبارک نشان برکات تجلی پانے والا ہے۔ مگر ہر محروم سے یہ نور دور ہے۔ پس جس نے اس نور کے قرب سے ہدایت معرفت حاصل کر لی تو اس کا ہی فائدہ ہے۔ اور جس نے منکرانہ عجب کی بنا پر دوری اختیار کی اور اس لذت بے بہا سے جا مل رہا تو اس کی جہالت کا وبال اسی پر ہے کیونکہ روئے کبریائی۔ معرفت عارفین اور جہالت جاہلین سے پاک منزہ اور بے پردہ ہے۔ نہ جاہلوں کی جہالت سے اس کا نقصان اور نہ عارفوں کی معرفت سے

اس کا فائدہ جس ہدایت و گمراہی کا متون وہی اللہ وحدہ لا شریک وما انا علیکم بوکیل میں تیار اور نہیں۔  
 عین تو فقط کلشن معرفت کا ہی ہوں اور دنیا و دین۔ عرفان و اتفاق کی نعمتیں ہائے واپس ہوں۔ دینے والا ہی ہے قربان  
 میرے دروازے سے ہوگی پس جو آگیا ہر گاہ رسالت میں دو پا گیا۔ جو آگیا وہ محروم اور کسی سے سو گناہ نہ ہوگا۔ قرآن  
 حق کے ساتھ الوہدہ را کام یہ ہے کہ میری اتباع کر۔ اور مجھ کو حکم ہے کہ واتسمع صابو حسی (خ) اتباع رواں کی جو راہ ہو  
 آپ ﷺ کے قلب پاک پرانی خطا ہے۔ اور جب تم اس خوش بولت وصال حاصل کرو تو اسی سے قیام پر صبر کرو۔ اور  
 زیادتی و صل کی خواہش میں اضطراب نہ کرو۔ یہاں تک کہ رب و اللہ مال خود اپنے مشاہدے سے فرق ملے پردے ہٹا دے  
 اور سے پیارے حبیب آپ کی بدولت عارفین مجاہدین مشائخین اس خوشبوستان سے سرشار ہو کر جناب کی تکلیف دہ باتوں سے  
 بچ جائیں ہمیشہ کے لئے یہ ہے بہتر۔ ثلاث آفرین فیصلہ اس ذات و اللہ کی طرف سے جو سبھا کوں سے اچھا حکم ہے  
 اس طرح کہ تعریف فرماتا ہے اپنے دوست اور دشمن کے درمیان۔ اور اہل محرموں کی اذیت سے اہل معرفت کو حاصل کر  
 لیتا ہے۔ صوفیاء کے نزدیک اتباع پر صبر یہ ہے کہ نفس و عقل کی تدبیروں سے کنارہ کش ہو جائے اسی سے لڑائی مکاریوں سے  
 نجات اور مخالفت حق کی موت ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم (عراس بیان سوہب)  
 بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورۃ حود کی ہے جسی ہجرت سے پہلے ہارل ہوئی مگر اس کی چار آیات کی ہیں مدنی ہیں (۱) اقم الصلوۃ طرہ فی  
 السہار (الخ) (۲) فلعلک تدارک بعض ما یوحی الیک (الخ) (۳) اولک یوموں وہ (الخ) (۴) ان  
 السحرات بلہین السہبات (الخ) چونکہ پہلی آیت کا مدنی ہوتا مختلف ہے اس لئے حنفی مدنی صرف چار آیات میں اس  
 میں کل آیات ایک سو تیس ہیں اور دس رکوع اور ایک ہزار چھ سو کلمات۔ اور نو ہزار پانچ سو ستر ستر حروف ہیں۔ اس سورت میں  
 سب سے زیادہ تفصیل کے ساتھ حضرت حود علیہ السلام کا ذکر ہے اس لئے اس کا نام سورۃ حود رکھا گیا۔ لفظ حود غیر منصرف ہے  
 عجیب اور علم ہے اس سورت میں قیامت حشر نشر اور عذاب جناب اور غضب الہی کا بہت ذکر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے  
 روایت ہے کہ صدیق اکبرؓ نے ایک بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اتنی حدی یوزمی کس طرح  
 ہو گئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ کو سورۃ حود۔ واقعہ رسالت عم بنسالبون اذا الشمس کورت الحافۃ۔  
 هل اتاک حلیث العافیۃ نے یوزما کر دیا اللہ اکبر کتنا غم ہے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پنی گناہگار امت کا  
 جس کا ذکر اور نافرمانیوں کی سزا کا تذکرہ ان سورتوں میں آ رہا ہے۔ سورۃ حود میں تیس آیتیں منسوخ ہیں پہلی آیت میں کنار  
 یوبد الحیات الدنیا وریہا (الخ) اس کی مانخ سورۃ بنی اسرائیل کی یہ آیت ہے من کلما یرید العاحلۃ (خ) دوسری  
 آیت وقل للذین لا یومنون اعملوا علی مکاتکم (خ) اس کی مانخ آیت جہاد ہے تیسری آیت وانتظروا  
 منتظرون (خ) اس کی مانخ بھی آیت جہاد ہے واللہ ورسولہ اعلم بالصواب۔ ایک روایت ہے کہ یہ آیت منسوخ  
 نہیں بلکہ حکم ہے۔

## ایاتھا ۲۳ ۱۱ سُوْرَةُ هُوْدٍ مَكِّيَّةٌ ۱۰ رُكُوْعَاتُهَا

سورت ۱۱ یہ ہے اس میں دس رُکوع ایک سو تیس آیتیں و یہ ۲۳ رُکوع ۱۰ آیتیں ہیں

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اللہ نام سے شروع جو بہت مہربان رحیم ہے

### الرَّسْمُ اُحْكَمَتْ اِیُّهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ

یہ کتاب ہے حکمت دی گئی ہے اس کی آیتیں پھر تفصیل کی گئی ہے طرف  
یہ کتاب ہے جس کی آیتیں حکمت بھری ہیں پھر تفصیل کی گئیں

### حَیْمٌ خَبِيرٌ ۱۱ اَلَّا اِلٰهَ اِذْنٰی لَكُمْ

حکمت والے خبردار ہے یہ کہ نہ عبادت کرو تم مگر اللہ بیشک میں ہے تمہارے  
حکمت والے خبردار کی طرف سے کہ بدگئی نہ کرو مگر اللہ کی ہے شک میں تمہارے ہے اس

### مِنْهُ نَذِیْرٌ ۱۱ وَبَشِیْرٌ ۱۱ وَاِنْ اَسْتَغْفِرْ وَاَرْتَبْكُمْ ثُمَّ

میں اس ڈر اور خوشی سنانے والا ہوں اور یہ کہ بخشش مانگو تم رب اپنے پھر  
کی طرف سے ڈر اور خوشی سنانے والا ہوں اور یہ کہ اپنے رب سے معافی مانگو پھر اس کی

### تُوبُوا اِلَیْهِ یَمْتَعُكُمْ مَّتَاعًا حَسَنًا اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی

توبہ کرو تم طرف اس کے شمع دے گا وہ تم کو شمع دیتا اچھا مدت مقرر  
طرف توبہ کرو تمہیں بہت اچھا پرتا دے گا ایک تمہارے مدت تک

### وَلَیُّوْتَ کُلِّ ذِی فَضْلٍ فَضْلَهُ ۱۱ وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنِّیْ

اور اے گا ہر واسطے فضل فضل اس کا اور اگر پھر جو تم ہیں  
اور ہر فضیلت والے اس کا فضل پہنچائے گا اور اگر نہ پھیرو تو میں تم پر



# اخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ

بیش میں آنا اور نہ عذاب اس سے طرف اور آنا۔  
اس سے عذاب کا خوف تاں جس سے اس سے عذاب

## وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

وہ ہے ہر شے پر قادر ہے۔  
ہو نا ہے ہر شے پر قادر ہے

**تعلق** اس سورت کا پہلی سورت سے چند طرح تعلق ہے۔

**پہلا تعلق** پہلی سورت میں ملی اور قتل بحثوں سے کفار کو سمجھا گیا تھا جس سے زیادہ تر پڑھے لکھوں نے سمجھ حاصل کی اس سورت میں مثالوں سے سمجھایا جا رہا ہے تاکہ کم عقل بھی سمجھ میں۔

**دوسرا تعلق** پہلی سورت میں اس نبی علیہ السلام کا ذکر تھا جو غیر قبیلہ میں تبلیغ فرمائے آئے اور ان کی قوم ان کے حاندی کے علاوہ کسی اب اس آیت میں اس نبی کا ذکر پاک ہے جو اپنے علاقے سے دوسرے ملاقہ عرب میں تبلیغ کرنے تشریف لائے اس طرح کہ قوم سیریا میں پہلی مرتبہ نبی حضرت یونس تشریف لائے اور عرب میں پہلے نبی حضرت ہود مبعوث ہوئے اس مناسبت سے سورہ یونس کے بعد سورہ ہود کو ترتیب دیا۔

**تیسرا تعلق** سورہ یونس کے گیارہ رکوعوں میں صداقت وحی پر علمی دلائل اور تاریخی واقعات کا ذکر ہوا جس سے کسی کی حق پر محنت حاصل ہوتا ہے۔ یہاں عام مثالیں دے کر دلائل عام فہم پیش کئے گئے۔

**چوتھا تعلق** سورہ یونس میں۔ پیار محبت اور نرم کلام درگذری سے سمجھا گیا تھا یہاں شدت۔ عقاب اور جھڑک سے سمجھا جا رہا ہے کہ جب نرم کلامی سے منکر کو اثر نہ ہو تو عقاب و جھڑکی ناگزیر ہو جاتی ہے۔ اس طرح سورہ یونس کے بعد یہ سورت میں مناسب ہے۔

**پانچواں تعلق** سورہ یونس میں حضرت یونس کا ذکر بہت ہی مختصر اور اجمال نے ساتھ آیا تھا اس صورت میں واقعات ہونے علیہ السلام بہت تفصیل کے ساتھ ذکر ہوئے اتنی تفصیل کسی اور جگہ مذکور نہیں ہوئی۔ سورہ یونس اور سورہ ہود میں یہ مناسبت مکی ہے کہ اس کے ابتدائی کلمات الحمد للہ کتاب الاحکیم۔ اور سورہ ہود کے ابتدائی کلمات الحمد للہ کتاب الاحکام۔ اپنے معنی مراعتہ ابا کل ایک جیسے ہیں۔

**تفسیر نحوی** ارا اس لفظ کے بارے میں قرآن اور علامہ نحو کے بہت سے مختلف اقوال ہیں پنا پر تفسیر روح میں۔  
جاءات سے توں مل کر مایا کہ ارا کا معنی ہے حد ایسورہ۔ یعنی یہ سورت روح معانی سے ہے اور عقلی عری کے حوالے سے

فرمایا کہ یہ سورت کا نام ہے۔ تو یہ احمق اس نے فرمایا۔ ارا کا معنی ہے میں اللہ ہوں دیکھتا ہوں بھس نے کہا یہ قسم ہے۔ اور اس کا معنی ہے۔ احم یا قسم کھاتا ہوں تفسیر ابو الیث میں ہے کہ الف سے مراد آما و رب تعالیٰ یعنی لعین اور امام سے مراد لطف اور اس سے مراد جو بیت خدا لادہ۔ ان ہی مطالب و معانی کی بنا پر اس لفظ کو مختلف جہاز سے تیس نویں میں شامل کر لیا ہے چنانچہ امام رازی نے اس کو مستند بنایا اور کتب اس کی خبر ہے۔ البواہر النویل نے کہا یہاں حد پوشیدہ ہے مگر یہ سب اختلافی باتیں ہیں مگر یہ ہے کہ یہ حرف مقطعات میں سے ہیں اور اس کا مطلب نور امام معین کے مطابق حقوق میں صرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے ہیں۔ کتاب نمرود ہے اور توین تقسیم کی معنی بہت بڑی کتاب تریب نوی کے شمار سے موصوف ہے اور اہل عبادت اس کی صفت ہے۔ پورا جملہ توضیحی حد استاد کی خبر ہے۔ یہی وجہ تریب نوی ہے کہ اس کا یہ قول صحیح ہے کہ اگر مستند نہیں بن سکتا۔ اگرچہ اس کی دلیل غلط ہے کہ مبتدا ہونے کی شرط یہ ہے کہ جس اس میں موصوف ہو۔ حالانکہ مبتدا کی یہ شرط نہیں امام رازی نے زجاج کے اس قول کو صرف ای دلیل کی بنا پر رد کر دیا۔ یہ امام رازی کی لغزش ہے۔ کیونکہ دلیل کی غلطی سے اصل قول غلط نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کی صحت پر اور بھی دلائل ہیں جن میں سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ یہ حرف مقطعات ہیں ان کا ترکیب نوی سے کوئی تعلق نہیں۔ ترکیب شروع ہوتی ہے کتاب سے کتاب تلب سے مشتق ہے۔ اس کے بہت سے معنی ہیں (۱) کتاب بمعنی مکتوب بھی لکھی ہوئی چیز (۲) واجب و لازم قانون (۳) کتاب بمعنی علم و دست ثانی ارمان یہاں تینوں معنی بن سکتے ہیں۔ احکام، حکم سے مشتق ہے۔ فعل ماضی معلول۔ اصول فقہ سے لفظ سے ظہور کے آخری درجے کو محکم کہتے ہیں وہی یہاں مراد ہے۔ ثم فصحت من لدن حکیم عبود۔ حقہ کے نزدیک حقا ثم تراخی کے لئے آتا ہے تراخی تیس قسم کی ہے (۱) تراخی مکان (۲) تراخی زمان وقت (۳) تراخی حال۔ یہاں تراخی حال مراد ہے (مدارک، کبیر) جیسی کہا جاتا ہے زید امیر ہے پھر تراخی بھی ہے۔ فصاحت میں دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ یہ صیغہ واحد سونٹ اس کا نائب قائل کتاب کی ضمیر ہے۔ یہی جمہور قرأت ہے دوسری یہ کہ یہ واحد متکلم کا صیغہ ہے اور اس کا قائل باری تعالیٰ ہے۔ اسی طرح احکمت کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ہر دو قرأت میں باب تفعلیل ہے اور فصل سے مشتق ہے معنی پورا کھل رہا ہیں کرنا مس حذف جریا یہ ہے۔ لدن اسم ظرف معنی ہے اس لئے آخر پر کوئی حرکت نہیں ہو سکتی۔ یہ بالکل ابتداء کے لئے آتا ہے خواہ بتدائی ہو یا مکانی بخلاف عند لادہ کی کہ وہ مقصد کے ابتداء کے لئے بھی آجاتے ہیں اور ابتداء غیرہ کے لئے بھی۔ علم یا حکمت سے مشتق ہے اسی طرح خبر بھی مبالغہ ہے خبر سے مشتق یہ دونوں ملجود و ملجود لدن کے مضاف الیہ میں بعض نے فرمایا یہ آپس میں موصوف صفت ہو کر مضاف الیہ ہے پھر یہ فعل عبارت حملہ عطف ہو کر صفت ہے کتاب کی والا بعدو الا اللہ۔ الا دراصل نال آتھا یہ ان نائبہ تطلیل ہے یہ پورا حمد عبادت ہے اور پہلا حمد مطلوب ہے جس کا قول ہے کہ اس تفسیر یہ ہے اور مابعد مفسر ہے بالکل فصاحت کا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ملجود حملہ ہے۔ ماقبل سے منقطع ہے۔ مگر پہلا توں زیادہ صحیح ہے۔ اور ان سے پہلا لام جارہ پوشیدہ ہے پوری عبارت لئلا نمی۔ بعد ابعاد مصدر سے مشتق ہے مع حاضر کا صیغہ ہے۔ فعل نمی کی ممانعت سب اسانوں کو ہے الا معنی غیر ہے نہ کہ استثناء کے لئے لفظ اللہ اسم آتی ہے تمام صفات

حصہ غیر خصمیر کا جامع ہے (مناظرہ شیدیہ ص ۳) کج یہ ہے کہ یہ افظ جامد ہے اسی لکم منہ بشیر ان محض تاکید کے لئے ہے یا مہظم سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لکم میں لام نفع کا ہے۔ کم ضمیر سے مراد بھی تاقیات سے انسان ہیں من جارہ ابتداء مقصد کے لئے ہے۔ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یہ جار محرو۔ نہ یرو بشر۔ مگرہ کی صفت ہے تقد سے حضرت کا بھی فائدہ ہوا اور ماں کا بھی۔ بعض نے فرمایا کن حرف جار میں صلے معنی پیدا ہیں۔ ہورہ کا مرجع یا اللہ تعالیٰ ہے یہ کتاب نہ یرو مبالغہ ہے نذر سے شفق ہے۔ معنی تہل مصیبت سے اذرائد و ماحظہ ہے۔ بشر بشر سے شفق ہے۔ اسی سے بشارت۔ ہر آنے والی اچھی چیز کی اچھی خبر دینا وان استعروا دیکم واؤ عاظہ ہے۔ اس کا عطف الا تعسوا (لک) پر ہے۔ یہ جملے کا جملے پر عطف ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ معطوف علیہ معطوف کے درمیان فاصلہ اجنبی سے جائز ہے۔ یہ بھی واضح ہوا کہ نئی کا عطف ثبوت پر اور اس کا ٹکس جائز ہے۔ ان مصدر یہ ہے تو اذ نوری سے مطابق۔ فعل امر۔ کی نئی ثبوت سب مضارعوں پر آ سکتا ہے۔ مستقرا اور حاضر عمر سے شفق ہے۔ لغوی معنی پھپھانا ہے۔ یہاں مرد گناہ پھپھانا یا بخش مٹانا ہے۔ باب استعلا میں آ کر طلب کے معنی پیدا ہوئے۔ ربکم رب امم معالیٰ ہے۔ ربوبیت صفت عطف ہے تاکہ قر۔ کم میں ہر اسان کا فر گناہ گار اور یہ شامل ہیں ثم نوووا المہ ثم حرف عطف تراجمی راہی کے لئے ہے فراحمی کہتے ہیں کہ ثم یعنی واؤ عطف ہے اور عطف تعبیری ہے بعض نے کہا کہ تراجمی ربی ہے سو سو اسلوب سے شفق ہے یعنی رجوع کرنا۔ امر حاضر کا صیغہ ہے۔ الی الی جار انتہا قیامت کے لئے ہے اس کا ضمیر ضمیر کا مرجع ذات الہی ہے ہمتکم معا حسا الی اجل مسعی ویوب کل اذی فصل فصلہ۔ یجمع باب تفعیل کا مضارع معروف جمع سے شفق ہے یعنی نفع دینا الا تعسوا سے تو ہو انک تمام امر نبی کے صیغوں کا جواب ہے اور فہ جرائیہ یہاں پوشیدہ ہے۔ جس نے اس کو جزم دے دیا۔ متاعا موصوف ہے دنیا صفت اور مرکب تفعیلی۔ فعل فعل کا مفعول مطلق ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ مفعول۔ ہے اس لئے کہ جہاں خود دنیا کی سامان آسائش کا نام ہوتا ہے۔ الی انتہاء کے لئے ہے اس کا عطف اجل یعنی مدت سے مسعی اسم مفعول ہے وسم یا سمو سے شفق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے نام رکھنا یا نشان لگانا۔ یہاں مراد ہے مقرر کی ہوئی مدت جو بھی ہو۔ ویوبت و عاظہ ہے۔ اس کا معطوف یہ مابقہ فعل محکم ہے یوبت دراصل یوتی فعل مضارع معروف تھا عطف کے جزم سے یا و آخری کر گئی۔ اس کا قائل اللہ تعالیٰ ہے یہاں زمانہ مستقل مراد ہے کل مفعول بہ عموم نوری کے لئے ہے اسی حالت پر میں ہے انا۔ ت مکرمہ سے ہے فعل کا مضارع ہے فعل سے مراد ثواب ہے۔ کا مرجع یا تو ذی فضل ہے جب دونوں فضل سے مراد ثواب سے یا اس کا مرجع پہلا فضل ہے جب پہلے فضل سے مراد نکی اور دوسرے سے مراد ثواب یا اس کا مرجع اللہ ہے جب بھی دونوں فضل سے ثواب مراد ہو سکتا ہے۔ فضل مگرہ ہے حالت جری میں اضافت کی وجہ سے ہے۔ فصل مرکب ضائی موصول ہے۔ اس کا عامل یوبت ہے یہ پوری عبارت یوبت کل سے قصہ موجب کلیہ قید یہ ہے وان تولوا فاسی احاف علیکم عذاب یوم کیسہ واؤ سر حملہاں حرف شرط تو لوا فعل ماضی مطلق معروف و لو سے شفق ہے۔ بعض نے نزدیک سمیور مدۃ کہتے ہیں کہ الی سے شفق ہے۔ باب تفعیل ہے اور یہاں سببی معنی پیدا ہیں۔ یعنی ولی کے معنی ہیں ابھی دوسری گانا۔ توی کے معنی دوسری پھوڑا

باب تفسیر کی یہ خصوصیات میں سے ایک ملک ہے۔ وہی یہاں ہے فاسی شرف جبرائیل ہے۔ ان سے تائید بتایا یہ عظیم کا مرجع رحمت جلیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔ احاطہ عظیم مضارع خوف سے بنا ہے خوف کے معنی خوف کرنا یہ خوف اور ہاں وہاں میں سکتے ہیں عظیم مل حرف جار غافقت کے معنی میں ہے۔ جی تہا رے حق میں وہ نہیں ہے۔ کم سے مراد مخاطب کا رہا ہے۔ خطاب سے مراد و احادی ہے مفعول یہ ہے احاطہ کا یوم یہ موصوف صفت ہیں۔ یہ سوائے سے بتایا کہ بیش از بار بنے والا دن ہے۔ ان اللہ مرہم۔ لی بیان انتہا کے لئے ہے یہ صمدیت یا سبب ہے فی حاف کا یہ نجات دہالی کے لئے ہے نہ کہ مکانی۔ لیونکہ اللہ رحیم انتہا مکانی سے پاک ہے۔ مرجع نیر سے فتح سے اہم طرف ہوتا ہے۔ درجیم کے ریر سے۔ صمد ریکی ہے یہاں بھی مراد سے کم سے مراد نکار ہیں وہو علی کل نسی و فلیہر۔ وہ عالیہ ہے سر بل بھی ہو گیا ہے صمد ضمیر۔ حد کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مل جارہ فوقیت کے لئے ہے۔ قضیہ سو یہ کیلئے ہے۔ قل حالت جبرائیل کا سور سے شئی و بھی شیت ہے۔ قدر صمد صفت مشہ ہے بھی۔ بیش قدرت و طاقت والا۔ خبر ہے ہو مبتدائی۔

تفسیر عالمانہ۔ ارا۔ اس کا مطلب اللہ تعالیٰ نے صرف اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا ہے۔ چنانچہ رشاد ہے الو حمن علم الغوان۔ رحمن نے قرآن پاک سکھایا لہذا قرآن استرانی اللہ ام ہوئے دیوہ سے لاری۔ بات سے کہ پورا قرآن پاک سکھایا اور پورے میں تو یہ حروف تعلقات بھی ہیں پس ثابت ہوا کہ اس کا علم بھی اپنے رسول مہم کو بتا دیا اور اس باطل ہو جائے کتاب احکمت ابہ تم فطنت من لدن حکیم حیر۔ یہ ایسی شان والی کتاب ہے۔ عظیم و مصدقہ کردی گئیں اس کی تمام آیتیں پھر مکمل تفصیل کی گئی حکمت واسے جبرائیل کی جانب سے کتاب سے مراد قرآن پاک ہے۔ عظیم اس پر و پیش (خون) تعلیم کے لئے ہیں۔ یعنی بڑی جامع مانہ کتاب۔ لحاظ سے مکمل و معطر کتاب بحر قرآن زیر کون میں ہوئی۔ لفظ احکمت میں دو قریب ہیں پہلی جہری قریب تو یہی قرآن مضمون کے ساتھ ہے۔ اس اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ قرآن پاک کی آیات کی چار خصوصی شامیں ہیں پہلی یہ کہ اس کی تمام آیات شاندار عظیم اور بہترین ترتیب سے ساتھ مارل ہو میں دوسری یہ کہ صحابہ کرام نے خصوصاً عظیم و راشدین کا مسلمانوں پر اسماں عظیم ہے کہ قرآن پاک کو ہی ترتیب کے ساتھ لکھا جس ترتیب سے عظم پر قرآن مجید لکھا ہوا ہے۔ یہی وہ ترتیب ہے جس کا احاطہ شمار اور پیران قرار کرنا واجب ہے۔ تیسری شان عظم ہونے کی یہ ہے کہ قرآن پاک کی کوئی آیت۔ سورت۔ بلکہ احکام و حروف بھی سے جزو نہ تعلق میں جس طرح کہ ہم اپنی اس تفسیر میں ہر آیت کے تحت تعلقات میں بیان کیا ہے۔ چوتھی شان خصوصی یہ ہے کہ قرآن پاک کا قانون۔ شریعت۔ مسموں۔ عمارت۔ اتنے دکل۔ مضموناً و فکر میں لہ تا قیامت کوئی نہاں۔ کوئی کتاب۔ کوئی حکمت۔ اس نے ایک حرف یا ایک پھونے اور مضمون استقامتی جانوں کو بھی مسو خ یا ختم نہیں کر سکتی۔ بخلاف انجیل اور توریت۔ اور دیگر کتب سے کہ وہ سب ختم ہو گئیں اور ان کی شریعتیں مسو خ کر دی گئیں۔ پانچویں شان۔ عظم ہونے کی اس طرح ہے کہ اس کتاب کو عطا کرے والا اپنی توحید میں اور لینے والا اپنی محبوبیت۔ بہت رسالت میں عظم و ارادہاں ہے کہ بس تک وعدہ یا شریک اللہ کی توحید باقی ہے اس وقت تک پیارے آقا کی محبوبیت و بیوت اور آپ ﷺ کا قرآن مجید عظم چھنی شام یہ

[illegible]

بخشش مانگو اس کا طریقہ یہ ہے کہ تو کہو۔ اس صورت میں تم واد تفسیر یہ کے معنی میں ہوگا۔ اور یا اس طرح کہ شک اور گناہوں اور اعمالِ باطلہ سے بخشش مانگو پھر تو یہی راہ بات پر چلے اور قائم دائم رہنے کی توفیق طلب کرو۔ خراب نہ کہ تم بمعنی ملاحظہ و اخص تاکید کے لئے ہے۔ استغفار اور توبہ اس کے نزدیک اہم معنی ہے۔ دیکھو کہ ہر ایک صفت ربوبیت کا اظہار مقصود ہے۔ جس سے عظیم شفقت رحم کرم ثابت ہوتا ہے کہ سے بندہ اس سے بخشش مانگو۔ اور اسی سے دین کی طرف مگ جاؤ اور اس کے ایسے میں جاؤ کہ اسی کا بولنا بولو۔ اسی کا کہنا سنو اسی کے دین کو شعار زندگی بنالو اس لئے کہ وہ ایسا کریم ہے کہ اس نے عالمِ حرا و دھرم اور میں تمہاری ربوبیت فرمائی اور جب تم یا میں پیدا ہوئے تو تم انہا میں کیسے بھی بن جاؤ۔ کافریا مسلمان۔ حراماں پروردہ اللہ ہمت حکیم عا الی جل جلالہ۔ ہر حال میں ہر قسم کا صلح و صلح ملاحظہ کرتا ہے تم کو بے شمار نفع کی مقرر مدت تک۔ طہار کرام فرماتے ہیں نفع میں قسم کا ہے (۱) صلح لایا۔ یہ صرف کفار کو ملاحظہ ہوتا ہے کہ وہ ہر قسم کی مینشی کر لیتا ہے۔ مگر آخرت کے دروازے اس پر بند ہوتے ہیں (۲) صلح فی اللہ یا یہ تعلق مومن کو دنیاوی مارد و سامان سے میسر ہوتا ہے۔ اس طرح کہ وہ اپنی عبادت اطاعت تقویٰ اور نیکیت سے بے یار و مددگار بن جاتا ہے اور اس متاعِ قالی بوبائی بنالین ہے اس سے لئے پھر اہل حل کی قیدیں ختم ہو جاتی ہیں۔ اس دو مومن کا۔ یہاں ہو تیسرا رابع احوال میں اس کا ذکر آگے عبارت میں ارشاد ہوا بیوت کل فی فصل فصلہ۔ اور ملاحظہ مائے گاہر فصل والے اس کا فضل یا اس طرح کہ دیا میں اس بندے مومن نے اپنے ان رت کو اللہ کے لئے وقف کر دیا تو اللہ نے اس کے تھوڑے مہموں نفع میں اتنی برکت فرمائی کہ دیا اس کو راحت قلبی میسر آئی۔ اور اس کا متاعِ قلیل اس سے لئے نفعی نفع احوال کی بدولت آخرت کا ثواب جنت و عیش عطا فرمائے گا جو صرف مومن کا حصہ فضل۔ یا اس طرح کہ متاع تو کسی چیز کا بدلہ میں سستا ہے مگر فضل صرف کریم پر مقفوف ہے بل معاوضہ۔ یہ صرف پیاروں کو دیا جاتا ہے۔ نافرمان کفار کا اس میں کوئی حق نہیں یا اس طرح کہ صاحب عقل کو دنیاوی احوال اخلاقی و نکالت دینے جاتے ہیں جس سے اچھا نفع پاتا ہے اور صاحب شعور کو مہمات را حانیہ عطا فرماتا ہے جو شخص رب کریم کا فضل ہے۔ وان مولوا افاض علیکم عذاب یوم کسیر اور اگر تم نے اپنے رب سے انہی۔ نکالی مر بھیجے تو سے شک میں اندیشہ کرتا ہوں تم نادمانوں پر بڑے سے بڑے عذاب کا بھیجے گا میں اے مومن اگر تم نے میرے یہ حکم (۱) مانتا ہے۔ (۲) استغفار (۳) اور یہ طریقہ نہ مانے اور میرے دین سے مر پھر تو تم کو اب رب تعالیٰ کا نعت عذاب ضرور چڑے گا میں اپنی رحم دلی اور کریم طبیعت کی بنا پر تمہاری مسیتوں سے امدید شک بھی ہوں اور تمکین بھی۔ اور پھر وہ مطلب آنا دیا میں نہ سوچا کہ یہ تو معمولی ہے۔ اچھی دھوپ ہے۔ ترنی چاندنی ہے۔ راہ سہر ہے۔ روریت کا آخری حصہ ہے۔ موت کی شہ ہونے وان ہے وہ عذاب تو یوم کسیر کو ہوگا جو بہت ہی بڑے جس کا اول ہے آخر میں۔ ہنداء ہے جہنم (۱) میرے رب کریم اپنے حبیب کے صدقے ہم سب مسلمانوں و مومن حداب سے چاٹھو اور میری اولاد میری بیویوں بھائی کو بھی بعض نے فرمایا کہ یہاں دنیا کی قد سالی آفات و مہمات اور امت و حواری مراد سے (بیر معانی بیان کیا)۔ کافر۔ یہ عذاب بھیجی ہوئے والا ہے اس سے بھگ نہیں سکتے کیونکہ اہل اللہ ہر حکم اللہ کی طرف ہی تمہارا اونٹا ہے اہل اللہ

و مقدمہ کرنے سے حصر کا فائدہ ہوا۔ یعنی اور کسی طرف بھی نہیں جا سکتے۔ وہ یا میں ہزاروں ملٹر ہوتے ہیں ہزاروں پتے۔  
 اور یہ لاکھوں موصول آرام کے واسطے ہوتے ہیں حق و باطل جدھر تک سما میں انسان پیدا ہوتا ہے لیکن وہ وہاں میرا ہے کہ ناشی  
 سے ہو یا ناشی سے پیشی اس کے حضور ہے خوش قسمت ہے وہ جو ہستا خوش ہوتا ہے اس کی ہر گاہ میں جائے حدیث پاک  
 میں آتا ہے کہ رب کا ارشاد ہے جو ایک باشت میری جانب بڑھتا ہے۔ میں رو باشت اس کی جانب آتا ہوں (امروہ خیر)  
 اور تم میں سے کوئی یہ بھی ممکن نہ کرے کہ کوئی اس کے مذاہب سے جبراً تم کو چیز ان کے یا وہ مذاہب نہ دے سکے ہرگز یہ نہیں ہو  
 سکتا۔ وہ ہزاروں کو پوری سزا دے گا اس لئے کہ وہ علی کل شیء قلیو۔ اور وہ اللہ پٹی پر شیت اور راہ سے پر قادر  
 ہے۔ اور یہ قدرت دنیا میں بھی ہے۔ حریت میں بھی مال سے آخر تک ارل سے ہر تک قدیم ہے۔ وہ قادر ہے کہ اپنے  
 پیاروں کو اصلاحات سے اور دشمنوں کو ہزاروں ہزاروں کو مذاہب سے نوازے۔ وہی بدیع ہے تصرف فی الخلق ہے وہی بدیع  
 تدبیر ہے نہ اس کی قضا کو کوئی دفع کرے والا ہے نہ اس کی مشیت کو کوئی روکنے والا۔ پس سوچو کہ جب بدیع تدبیر اور  
 تدبیر اور مصلحتی اتنا قوی اور ہر ہر بندے کو اپنا چاہے اسے میرے اللہ مجھ کو اور میری دینیت نبوت و پے مصلحت میں  
 بچے نہ لی تو فیضِ مطاہر ہو اللہ و رسولہ اعلم۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ تو ان میں سے ہر دور میں ہر انسان کے لئے یکساں مفید ہیں اور بہت آسان ہیں یہ جو بعض جہاد کہہ دیتے  
 ہیں کہ معاذ اللہ اسلام پر پورا عمل نہیں کیا جاسکتا وہ قطعاً غلط ہے۔ یہ فائدہ حکمت کی تفسیر سے حاصل ہوا۔  
 تیسرا فائدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر بہت محبت فرماتے والے ہیں۔ بلکہ غیر مصلحتوں اور لغات  
 پر بھی شفقت فرماتے ہیں آپ ﷺ کو کسی نہ کسی کی تکلیف گوارا نہیں انسانی ہمدردی آپ ﷺ کے قلب پاک میں بدرجہ اتم  
 موجود ہے انگریز جیسا کہ یہودی یہ کہتے ہیں کہ اسلام تلوار سے پھیلا (معاذ اللہ) حقیقت کے خلاف محض اسلام اور مصلحتوں  
 کی جھمی میں جھوٹا پروا کرتے ہیں۔

اعتراضات اس آیت کریمہ پر چند اعتراض وارد کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض یہاں تو لایا گیا کتابِ حکمت یہ کتاب غلط یا قابلِ نسخ ہے حالانکہ قرآن مجید میں صریحاً دو سو بار آیتیں  
 منسوخ ہیں جس میں سے بعض کو خود قرآن کریم سے منسوخ فرمایا اور کچھ آیات کو حدیث پاک سے۔ پھر غلط ہونا اس طرح  
 ہوا

جواب اس کے وہ جو یہاں پہلے یہ حکم ہو۔ ہاں مطلب ہے کوئی نہ اس کتاب یا اس طرح منسوخ نہیں ملتی کہ یہ  
 شریعت ختم ہو جائے اس کی جگہ دوسری آجائے جیسے کہ توہین و جور سے ہوا۔ خود قرآن پاک یا حدیث پاک کی آیت و  
 منسوخ نہ ہو۔ اس مطلب سے خلاف نہیں۔ اس طرح یہ تمام اس کا قانون یا قیامت اٹل و تری ہے۔ اور جواب تیسرے  
 میر نے دیا کہ زیادہ آیات غیر منسوخ میں بہت تھوڑی منسوخ ہیں پس لا اکثر حکم الکل نے قاعدے سے گویا کہ یہ سب

ی حکم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ حکم سے مراد آیات صفات اقصیٰ و عدل وغیرہ ہیں۔ یہ دو گرہوں میں ہو سکتی ہیں۔ پہلا جواب تو یہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا اعتراض حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: دنیا میں کئے گئے فہم نے اور کافر نے کئے جس سے دوسری حدیث میں ہے: نبیاء کرام کو سب سے زیادہ تکلیفیں آتی ہیں۔ پھر دیا اللہ کو پھر عام مسلمانوں کو درجہ بدرجہ اسی طرح قرآن کریم میں ہے کہ آئندہ ہوتی یہ بات کہ لوگ ایک امت ہیں تو ہم ان لوگوں کے لئے جو زمین سے فارغ ہوئے ان کے گمراہوں کی جھڑپوں کی کامیابی کے لئے ان احادیث و آیات سے قیاسات ہوتے ہیں۔ اللہ کے خاص فرماں پر اور بد سے دنیا میں مصیبتوں میں مبتلا رہتے ہیں مگر یہاں بتایا جا رہا ہے کہ مسلمانانہ بھی، یا بی راحت و آرام سے ہوا رہا ہے۔ آپس میں تفریق اور کراؤ معلوم ہوتا ہے۔

جواب یہ بات تعبیر ماننا ہے جس میں بھی تاویلی گئی یہاں بھی اور کچھ لوگ کہہ کر کہ مسلمانانہ جس دنیا کا رہا ہے اس میں رہا ہے۔ مگر مومن کا مسلمان جس دنیا میں رہا ہے وہاں نہیں بلکہ ان کی مشق نبی صحت خداوندی۔ نہاد رہا۔ لی مذمت۔ اللہ جس سے جس و راحت اور آرام تکون حاصل ہوا اسی اس کا مسلمان جس ہے۔ ایسا اللہ و زمین کا قیاس علی اللہ تا بہت ہوتا ہے۔ اس کو نہ دنیا کے چاہنے کا ہوتا ہے۔ نہ اس کا سرور۔ وہ اپنے ہی حال میں مست و سرور رہتا ہے دیا و زمین میں دنیا کے لئے مطلب پریشان نہیں ہوتا۔ یہ کون تھی ہی اس کے لئے مسلمان مسن ہے۔ ان کا نام اللہ ہے۔ اسی سے بندے کو حیات طیبہ ملے ہوتی ہے۔ (بیر)

تیسرا اعتراض اس آیت میں لفظ اصل کسی سے ثابت ہوتا ہے کہ جو انسان کی دوسو نہیں ہیں کہ اگر تک ہوتا اس وقت ہوگی اور نہ ہوتا اس وقت (مقانی)

جواب یہ خط ہے جو اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس میں ہر نماں کا رنگی و مسرت کا بعد لیا ہے۔ کہ فلاں تک کتنے عرصہ زندہ رہے گا اور فلاں جانب تک تو جھری رہی و قسموں سے مخصوص کی حیثیت سے ہے۔ کہ یہ شخص کی اور رنگی (بیر)

چوتھا اعتراض منافع یا کام مسلمان کیوں رہا ہے اور مسلمانانہ کیوں تفضل کیوں دیا

جواب اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ یا لی ہائی سے ہی دولت تھی حقیر و حقیر میں نہیں ہے بعد قائل رہا ہے دولت مروی ہوتی ہے اور جب وہ بگاڑ ہے۔ اس سے تفضل دیا گیا۔ (تیسریہ)

پانچواں اعتراض استعوار و مقدم یا کیا اور تو یہ دوسرا اس میں یہ حکمت ہے۔ جائز تو مقدم ہونی چاہئے استعوار

جواب اس سے کہ جواب۔ پہلا یہ کہ استعوار میں طلب فعل ہے کیونکہ باب استعوار سے ہے۔ اور تو یہ میں عدل کے

کا فعل ہے۔ پس اللہ کی مدد تو پیش مقدم ہونا ضروری ہے۔ حد میں عدل کا فعل ہو سکتا ہے۔ اللہ کی مدد سے یہ ہوا ہے

اللہ کی مدد سے یہ ہوا ہے۔ اللہ کی مدد سے یہ ہوا ہے۔ اللہ کی مدد سے یہ ہوا ہے۔ اللہ کی مدد سے یہ ہوا ہے۔



سکا اسی لئے یہاں استغفار میں شرک کفر کی گندگی سے نجات حاصل کرنا ہے اور توبہ میں رجوع الی اللہ ہے۔ استغفار سے استفادہ کرنے میں اس حکمت کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے پاک و ستھرے ہو جاؤ پھر اللہ کی بارگاہ میں اطاعت کرتے ہوئے جاؤ۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ بقول قراء نحوی تم تراخی کے لئے نہیں باقی بلکہ یہاں معنی واو کا طغ ہے۔ اس قول سے اعتراض بالکل ختم ہو جاتا ہے (اسلئے الرازی ص ۱۳۳)

چھٹا اعتراض: جب کہ بغیر استغفار اور توبہ بھی متاع دنیا مل جاتی ہے۔ اور فاسق و کافر دنیاوی سار و سامان کی وسعت اور روزمرہ صحت و غیرہ حاصل کر لیتا ہے۔ جیسا کہ ابن عباس اور ابن عباس نے فرمایا۔ تو استغفار اور توبہ کا کیا فائدہ؟ یہاں کہیں فرمایا گیا کہ توبہ استغفار سے متاع حسن ملے گا۔

جواب اس کا ایک جواب تو ہم نے تفسیر حالانہ میں عرض کر دیا کہ توبہ استغفار متاع حسن کا سبب نہیں بلکہ توبہ الی اللہ و وجہ یہاں ہو رہی ہے کہ کیوں اللہ کی طرف جاؤ؟ اس لئے کہ وہ تمہارا محسن ہے تم سب کو متاع حسن عطا فرماتا ہے۔ دوسرا جواب مسائل الرازی ص ۱۳۳ پر اس طرح یاد ہے کہ جمہور صحابہ و متحققین فرماتے ہیں کہ پچاس متاع حسن اور اصل نفع استغفار اور توبہ۔ یہی ملتا ہے۔ دور زرق محال ہے جو صرف مستغفر تائب اور متقی کر دیا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: تمام اولیات ازلیہ و حق ہیں اسی ذات الہیہ کو جو تمام لوازمات عبودیت کو پیدا کرنے والا ہے۔ واجب الارام ہیں اصل عبودیت پر ان لوگوں کو احکام کی اطاعت یہی اشارہ ہے الف اور لام سے ایسے ہی لازمی اطاعت کرنے والوں کو مشاہدہ و رت سے راحت ہے یہ اشارہ راہ سے۔ تاویلات عجیبے فرمایا۔ الف سے شاد ہے۔ اللہ جو شائقین ذات کو مشاہدہ جمال سے نوازنے والا ہے اور مراد لام سے جبریل عشق ہیں جو واسطہ خالق و مخلوق ہیں (۲) را سے مراد رسول معظم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جن کی طفیل و برکت جمال یار کا آئینہ ہے۔ مگر یہ سب صوفیانہ اشارات ہیں۔ ان کی حقیقت رسول پاک ہی جانتے ہیں کہ وہی کائنات دہر میں اللہ کی مکمل کتاب ہیں۔ بعض نے فرمایا کتاب کعب محمد مصطفیٰ ہے۔ جس پر حکمت و تنوین جلال الہیہ کا مظہر اتم ہے بحکمت اللہ اس کتاب کعب پاک کی آیات یعنی معجزات و خالق اور صفات قدسیہ۔ معانی و اسرار و لطائف باطنیہ کو اتنا حکم و مضبوط بنایا کہ اب تک مشتاق الہیہ سیراب ہوتے رہیں۔ اور عالم کلیات میں اس طرح ہمیشہ ثابت قدم رہیں کہ نہ ماحول سے تبدیلی نہ زمانے سے تغیر نہ طوفانوں کی یلغار سے پائشائے لغزش نہ اغیار کی سازشوں سے کچھ فساد و حکم اس شان کا کہ ہر نقص و آفت سے محفوظ (دین عربی۔ عرکس) تم فصاحت۔ باطن ایسا تھا کہ عالم کل میں شانیت اللہ ہی کر جلوہ گر ہوا۔ اور خطا ہر ایسا ہے کہ عالم جزئی میں نور کائنات، ماکاں و مکاں کی جزی جزی میں قدر معلوم و معین سے قلوب حار فیس کی تفصیل کے لئے نہایا ہو (ابن عربی) روح عارف و کعب شائق میں ایسا تفصیل کیا گیا کہ ہر مکمل میں شہر میں محمد کا نور ہے۔ یہ تفصیل اصل مشاہدہ و صاحب مکاشفہ کیسے ہے تاکہ وہ احکام ربوبیت و عبودیت کو انوار حق کی کرنوں سے دیکھ کر عبادت الہی کی چاشنی حاصل کریں۔ یہی وجہ ہے لذت ذکر و عبادت صحابہ کی ہوئی وہ لذات ادبیہ، فحش و قطب بلکہ قطب الاقطاب کو کھینچ مل سکتی۔ کیونکہ ان کی عبادت جہاں آرا کی کرنوں سے چمن چمن کر گزرتی تھی جس میں حس و حکم

حیو یہ کتاب۔ آیات اور تفصیل کلام ربی سے ہے جس کا مظہر قدیم۔ اپنی معرفت و حکمت سے طرفہ کے لئے اہل  
 محمد ﷺ کو مصطفیٰ بنانے میں حکیم ہے۔ اور عین کو عبودیت کی محبت کے وصف سے اس کی ہمت و استعداد کے مطابق اہل  
 قبولیت عطا فرماتے میں خیر ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ قلب پاک محمد مصطفیٰ میں اسرار کی امانت رکھنے میں حکیم ہے اور اس کی  
 تفصیل سے تعلیم دینے میں جبر ہے ایسا حکیم و جبر کہ اس سے زیادہ شان والی تفصیل کوئی نہ رکھے اور ایسی تفصیل جو  
 تقدیر توفیق تدبیر و ترتیب کے مدارج اعلیٰ پر ہے لہذا اسرار سرمدی کے طالبو الا تعبدوا الا اللہ شیطان۔ دین و ہوا  
 نفسی اور مہو اللہ کی عبادت نہ کرو۔ کہ نہ زبان عقل سے نہ زبان حال سے دعائے غیرت ہو نہ کردار سے۔ اور اس معبود حقیقی  
 کی عبادت میں میر اللہ کی طرف قطع توجہ نہ کرو۔ اگر تم نے ایسا کوئی ایسی حکم منہ مدبر میں اس کے فراق اور قبض سے بڑے  
 قہر سے تم کو ذرا سے دہاں اور منزل شوق پر رواں دواں کو وصل لگی کے لطف کی خوشخبری ایسے والوں کو یا کہ خود میں  
 کے لئے فراق ادبی کا ذخیرہ ہوں اور اہل شعور کے لئے اصل دوام کا ذخیرہ ہوں میں نشان قدرت ہوں کی طرف سے جو  
 حکیم و خیر ہے۔ شرک جلی و خفی کا ذخیرہ ہوں اور ثوب توحید کا ذخیرہ ہوں پھر حکم فرمایا مشاہدے کے خواہش ہوں و اور وصا  
 پر فکر کرنے والوں کو طلب خیر سے بیت استغفار کرنے والوں کو اور اس کے قہر سے ہمت کر لطف کی طرف رجوع چاہیے والوں  
 کو۔ اور خواہشات کنارہ کر کے ارادہ تنازع حقیقہ کرنے والوں کو ان استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ شش۔ نگہوار اسرار  
 میں کوتاہیوں کی پھر توبہ و طلب اعز کے لئے۔ یا بخشش مانگ کر کے ان دلوں کی جو طلب میر اللہ ترک طلب اللہ میں  
 گنہگارے۔ یا استغفار کردہ دولت سے اور توبہ کرو غفلت سے۔ کیونکہ۔ استغفار تقدیر میں ہے اور توبہ تحقیق کبارائس نے کہ صرت  
 اہل بن عبد اللہ ستیری سے کسی طالب مولیٰ نے پوچھا کہ وصل باللہ کا طریقہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ وصل الہی کے چار  
 منازل ہیں۔ پہلا اجابت دہر امانت۔ تیسر توہ چوہا استغفار۔ صوبہ فرماتے ہیں کہ استغفار ظاہری قالب سے اور امانت  
 قلب سے ہوتی ہے اور استغفار تفصیلات کی بخشی توبہ سے مام یوسف نے فرمایا۔ استغفار تین قسم کی (۱) عوام کی گناہوں سے  
 (۲) خواص کی ظاہر پر نظر رکھنے اور توجہ باطنی کے پھوڑنے سے (۳) اکابر کی ماسوائی اللہ کو یکھنے سے۔ مافین فی استغفار اس  
 سے بھی ورا ہے کہ جو واقع سے ساتھ آپ، جو کے یار سے بھی استغفار کرتے ہیں جب بندہ کامل کی طرح فی استغفار  
 سے پاک منزہ ہو جاتا ہے تو بمعکم معا عا حسا نفع۔ کا نام اپنا نفع کہ مقامات علیہ سے مدارج علویہ کی طرف ترقی  
 ہوگی اور مد رت علویہ سے بارگاہ علیٰ الکبیر میں ہر بی نصیب ہوگی جو بہت خوش بختی کا مقام ہے کہ وہیں سے انور توحید  
 صمدی حواس علوۃ افکار ازلت رفعت ظہور لفظ مع بدت ادکار عین مشاہدہ ذات ہے اور اس سے بھی مساوی و سب کل  
 دی فصل قصہ۔ اور عطا فرمائے گا ہر محامد سے والے کو بقدر بہت طلب امانت فضل و عنایت اہل کہ متاع اس تورہ  
 سلوک کے حصہ ہیں اور مالک کا زائوسر اور و صوں رب لی اللہ۔ اس لئے وہ حل مسکی مگر فصل کی جلی کچھ ہیں۔ ماں۔  
 منزل عشق کے راہ نور و یہ مقام بہرہ صمت ہے۔ ان نولوں اور ان طلب، صل سے ہمت ماکر یا دوسرے صفائی لی ہوں سے سر  
 پھیر دیا اور یہ الی اللہ سے ہمت گئے فاسی احاف علیکم عذاب یوم کبیر تو میں خوف رہا ہوں تیری ولی ہلاکت کا

فراق اور قیاس اور ظلمات حجاب کے ناپر داشت ہونے والے دن کے طرب سے۔ نافرمانی کی صورت میں تم اس طرب سے بچ سکتے کیونکہ اسی اللہ موحکم اللہ کی طرف ہے تم مہر دم و منصور کی آری منزل۔ خوشی سے جاؤ یا ناراضی سے۔ خوش جانے والا کامیاب و کامران ہے۔ جبراً گھسیٹا جانے والا غائب و خاسر ہے۔ پھر تم مجبور و بے کس ہو گئے و ہو علی کل شیء، حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ ہر طرف و ہر قدر و ہر قدر پر قادر ہے کہ سب دانش مند یاں، عقلیں، تدبیریں کے مقابل بچی رہیں۔

آلَا إِنَّكُمْ يَتْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ

۱۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے سینوں کو اپنے تاکہ پھونک رہا ہے۔  
۲۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے سینوں میں کہ اللہ سے چھپ رہا ہے۔

آلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

۱۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے کپڑوں سے خود کو چھپاتا ہے اس کو جو چھپاتا ہے۔  
۲۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے کپڑوں سے سارا بدل اٹھاپ لیتے ہیں اس وقت بھی اللہ جانتا ہے۔

وَمَا يَعْلَمُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

۱۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے سینوں میں وہ جانتا ہے۔  
۲۔ اے پیغمبر! کیا تم دیکھتے ہو کہ ان کے سینوں میں وہ جانتا ہے۔

تعلق اس آیت کا پچھلی آیات سے چند طرح ہے۔

پہلا تعلق

پچھلی آیات میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کو متاع حسن دیتا ہے اور نیکیوں و فعل دیتا ہے جس کا مدار ہے کہ یہ اللہ جل جلالہ پر حق اور نیت صحت کی چیز جس کا نیت و سہ کو پتہ ہوتا ہے۔ لہذا اس آیت میں ایک ضرب مدار سے اس چیز کو ثابت کیا جا رہا ہے کہ اللہ ہر بندے کے ظاہر و باطن کو بخوبی جانتا ہے اس سے۔ تمہارا قلب پوشیدہ ہے نہ قابل دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جس سے یہاں ارشاد ہوا تھا کہ شاید ہر امر کی قدرت کا یہ تذکرہ ہے۔ اس آیت کریمہ میں اس خیال باطل کی تردید کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ اللہ مطلقاً ہر چیز پر قادر ہے۔ یہاں تک کہ تمہارے ظاہر و پوشیدہ کو بھی جانتا ہے۔

تیسرا تعلق

پچھلی آیات میں طرب کا ذکر تھا اور طرب جرم کے پتہ لگنے سے بعد ہوتا ہے تو اس آیت میں اس چیز کا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہر و پوشیدہ سب جرم جانتا ہے۔ لہذا عذاب دینے میں برحق ہے۔ گویا کہ یہ آیت پچھلی آیات کی حتمت ہے۔

شان نزول: ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت انکس بن شریک کے مطلق نازل ہوئی جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آکر بڑی شیریں اور لگاوت کی باتیں کرتا مگر دل میں عداوت نبی کریم سے بھرپور ہوتا ایک دفعہ اسی طرح وہ آقا اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اس آیت میں اس کی کیفیت ظاہری و باطنی کو تشبیہ بیان فرمایا گیا۔ کہ یہ بے بودہ لوگ اپنی بے ادبی کو اس طرح چھپائے رکھتے ہیں جس طرح کپڑوں میں شرمگاہ۔ حالانکہ رب تعالیٰ سے جسم کا کوئی پوشیدہ نہیں اسی طرح قلبی دشمنی بھی چھپی ہوئی نہیں (خزان) بخاری نے اپنے افراد میں دوسرا شان نزول بیان فرماتے ہوئے ایک حدیث شریف نقل کی کہ قلعہ شرم دیا میں مغلوب مسلمان۔ غلوت کی جگہ اور استہزاء کا وہیں بھی شرمگاہ کھولتے جھپکتے تھے۔ اللہ تعالیٰ سے شرم کرتے ہوئے ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی اور فرمایا گیا کہ اے ہندو اتنا تکلف نہ کرو وہ تو خالق و مالک ہے اس سے کیا چھپ سکتا ہے وہ تو تمہارے کپڑوں کے اندر سے بھی تمہارے جسم کو دیکھتا ہے۔ پس ایسا جبر کر کے اپنی جانوں پر بوجھ نہ ڈالو۔ یہ شان نزول حق ہے۔ اس لئے کہ یہ آیت مکی ہے۔ اور مکہ مکرمہ میں کوئی منافق نہ تھا۔ حالانکہ انصاف منافع مدنی تھا۔ حضرت ابن عباس کا کہنا فقہ تفسیر کے لئے ہے ہو سکتا ہے نہ کہ شان نزول کے طور پر ایک صحیح قول یہ بھی ہے کہ مشرکین کی ایک جماعت مکہ میں تھی جن کا طریقہ یہ تھا۔ ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی (خازن) جن لوگوں نے ابن عباسؓ کا قول تسلیم کیا ہے وہ کچھ اس طرح تاویل کرتے ہیں کہ اگرچہ یہ آیت مکی ہے مگر اس میں منافق کی شناخت کرانی چاہی ہے کہ وہ اس طرح کے ہوں گے بہر حال کام کی فتنی اس طرف بھی رائج ہے۔

تفسیر نحوی: **الَا اَنَّهُمْ يَتَشَوْنُ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُونَ** اِنَّہِ الْاَحْرَافُ جبرائیل کو شدید اور خطرناک ثابت کرنے کے لئے لایا جاتا ہے۔ ان حرفت کید۔ الا کے بعد ضرور آتا ہے جس سے سختی کام حریہ ہو جاتی ہے۔ ہم سے وہی لوگ مراد ہیں جن کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی یسعون جمع غائب مضارع معروف کا میث ہے۔ مکی یا مین سے مشتق ہیں مکی کے معنی ہیں مہذب کرنا۔ مرد و نا اغراض کرنا۔ اور مین ایک کزور گھاس کو کہتے ہیں۔ عرب میں ایک چھوٹی نمل ہوتی ہے جس کو شامی کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے دل میں چیز چھپاتے ہیں۔ یا شرمندگی کی طرح چنے کو پیستے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کی قرأت میں ہے نَسُوْنِیْ مِیْجَ مَوْنِثَ کے سینے سے یہ مضارع ہے اس کا ماضی السوفی بروزن تفعو عل بکھار میں یہ سینے مہالنے کے وزنوں میں سے ہے۔ ایک قرأت میں ہے نَسُوْنِ۔ یہ واصل نسون تھا۔ مین سے مشتق ہونے کی صورت میں۔ مگر جمہوریت قرأت میں یسعون ہے جس کی اصل یسعون تھی۔ عربی میں وہ کو اشکان اسی لئے کہتے ہیں کہ ایک حد اپنے پہلے واحد سے لپٹا ہوتا ہے۔ صدر جمع ہے صدر بمعنی سینے کی۔ صدر کے معنی نکلتا۔ یہاں صدر بمعنی طرف دکائی ہے یعنی نکالنے کی جگہ چونکہ سینے سے ہی ہر خیال و ظہر یقین نکلتا ہے اس لئے عربی میں سینہ کو صدر کہتے ہیں صدر کے حقیقی معنی ہیں سامنا۔ مقابلہ مجازاً اسمانی سینے کو صدر کہتے ہیں کہ یہ بالکل صاف مثل میدان کے ہوتا ہے۔ صدر حم یسعون کی صورت میں حالت زہر میں ہے بوجہ مضمرات اور تھوئی کی صورت میں حالت رفع میں بوجہ فاعلیت حم سے مراد ہی لوگ ہیں جن کے بارے میں یہ آیت انری ہے یسعون۔ لام تعلیل ہے۔ فنی سے مشتق ہے بمعنی چھپنا یا ب استعجال سے طلب کے معنی پیدا ہوئے یعنی چھپنا چاہتے ہیں اگرچہ کامیابی نہ ہو۔ فصل

مضارع معروف جمع مذکر اس کا فاعل وہی لوگ ہیں جن کے لئے نازل ہوئی۔ اصل میں یستغفون تھا فون امرابی لام جازم سے گر گئی۔ منہ میں بیان ہے اورہ کا مرجع باری تعالیٰ الا حین یستغفون لیساہم۔ ۱۱۔ حسب سابق حروف تنبیہ ہے۔ دوبارہ ارشاد میں مزید تاکید ہے عین ظرف زمانی ہے ام جادتی ہے۔ یستغفون کے متعلق ہے۔ بعض نے کہا یعلم کے متعلق ہے (معانی) مگر یہ صحیح نہیں۔ یستغفون۔ غشی سے مشتق ہے باب استفعال کا مضارع ہے۔ ابن شداد کے معنی یستغفون ہے۔ یعنی رات کو کھاف اوڑھتے ہیں ایک قول ہے کہ بمعنی یستغفون ہے یعنی لباس پہنتے ہیں۔ غشی کا لغوی معنی ہے پھپھانا یا چھپنا۔ یہاں لباس پہننے کے معنی زیادہ درست ہیں کیونکہ ثیابہم اس کا مفعول بہ جمع ہے ثوب کی۔ مطلقاً کہنے کے کہتے مگر قدیم جدید اصطلاح میں مخصوص عربی کرتے کو کہتے ہیں ضمیر جمع غائب کا مرجع یستغفون کا فاعل ہے یعلم ما یسرون وما یعلنون۔ یعلم علم سے مشتق ہے اس کا لغوی ترجمہ ہے مطلقاً جاننا۔ خواہ ہو یا عطائی۔ یہاں عطائی مراد نہیں ہو سکتا یہاں ذاتی مراد ہے جس کی کوئی تقسیم اور حد نہیں ہے ذاتی علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔ باقی تمام مخلوق کا علم عطائی ہے۔ منطقی لوگ کے پانچ معنی کرتے ہیں وہ صرف مخلوق کے علم کی اقسام ہیں۔ علم باری تعالیٰ ان سے وراء الوراہے مادونوں جگہ موصولہ ہے۔ اس کے صلہ یعنی شئی پوشیدہ ہے ایک قول ہے کہ دونوں جگہ ماحد یہ ہے۔ پہلا قول قوی ہے۔ صلہ موصول پورا جملہ معلوم کا مفعول بہ ہے یہ وہ فعل مضارع سر سے بنا ہے۔ بمعنی۔ راز مجید۔ یا پوشیدہ بات۔ یہاں باعتبار شان نزول پوشیدہ جسم مراد ہے۔ یعلنون۔ مضارع معروف جمع مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ اعلان سے بنا ہے۔ بمعنی ظاہر کرنا انہ علیہم بذات الصدور۔ یہ جملہ تعلیلیہ ہے۔ ماسبق کی علت بیان کر رہا ہے۔ ان حرف تشبیہ بالفضل ہے۔ شک دور کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے ضمیر واحد غائب کا مرجع یعلم کا فاعل ہے یہ ان کا اسم ہے اگلا جملہ اسے ان کی خیر ہے عظیم صفت مشبہ کا صیغہ ہے۔ جس میں مبالغہ پایا جاتا ہے۔ بذات الصدور۔ ب زائدہ ہے۔ لفظ ذات بمعنی ذو ہے جس کا ترجمہ ہے ۱۱۔ صدور جمع ہے صدر کی اصطلاحاً سینے کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے دل۔ ذات الصدور کا معنی ہوا دل والی باتیں۔

تفسیر عالمائے: الا انہم یستغفون صدورہم لا یستغفوا منہ۔ خبر دار بے شک وہ دہرے کرتے ہیں اپنے سینوں کو تاکہ چھپالیں خود کو اللہ سے اسے ایمان والو خبر دار ہو جاؤ ان مشرکین مکہ کی پر فریب چالوں سے کہ دل میں مسلمانوں کے نبی اور اسلام سے دشمنی رکھتے ہیں اور ظاہراً تم سے بہت مٹھی زبانوں اور طرح طرح کی لالچ دینے کے انداز سے ملتے ہیں اور تمہارے پاس بڑے جھکے ہوئے اپنے اپنے سینوں کو نیچے کرتے لپیٹتے ہوئے آتے ہیں غلط عقیدہ سے کہ شاید ہم اللہ سے چھپ گئے یہ کفار اندھے چور کی مثل ہیں کہ مالک ان کی ہر حرکت دیکھتا ہے مگر یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ ہم دھوکا لگا گئے۔ یا اسے پیارے حبیب سنو تو سمجھی کہ یہ بھس بھولے بھالے شرعی مسلمان اپنا سر کھولتے وقت۔ استنجا یا جماع کے وقت باوجود خلوت کئے جھپکتے ہیں اپنے سینوں کو لاجت سے سیکڑتے ہیں تاکہ چھپالیں خود کو اس اللہ سے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ الا حین یستغفون لیساہم یعلم ما یسرون وما یعلنون۔ مزید ہوشیار ہو جاؤ اور سمجھو کہ جس وقت یہ اپنے دروازے بھی بند کر لیتے ہیں اور بستروں کافوں میں اپنے جسموں کو چھپا لیتے ہیں اور نیند سے پہلے عادت انسانی کے مطابق جو خیالات ان کے



دل میں گذرے ہیں یا جب یہ شریعے مسلمان اپنے جسموں کو ڈھانپ لیتے ہیں۔ تب بھی اللہ تعالیٰ ان کے تمام ان ارادوں کو جو عداوت، بغیر صلی اللہ علیہ وسلم میں پوشیدہ رکھتے ہیں یا جو آپس میں ایک دوسرے کے سامنے ظاہر کرتے ہیں یا جسم کے تمام اعضا جن کپڑوں سے پوشیدہ کر لیتے ہیں اور وہ اعضا ہاتھ پاؤں جو ظاہر کرتے ہیں اللہ سب کچھ جانتا ہے۔ اور یہ جانتا کیوں ہے اس کی علت کیا ہے؟ اس لئے کہ ان علیہم بطاقت الصدور بے شک وہ اللہ جل جلالہ ازل سے اب تک اول سے آخر تک ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہر دین دنیا کی۔ ظاہر پوشیدہ، خیر شر، دوستی، دشمنی سب کو جانتے والا ہے۔ اور ہر موقع پر ہر طرح اپنے حبیب کو کائنات کی ہر چیز سے خبردار کرنے والا ہے۔ لہذا ذاتی طور پر اللہ سے کچھ پوشیدہ نہیں اور عطائی طور پر اس کے حبیب علیہ السلام سے کچھ پوشیدہ نہیں پس نہ اس کو کوئی دھوکا دے سکتا نہ اس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو۔

فائدے: اس آیت سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ: قیامت تک ہر قسم کا کافر ہر طرح ہر مسلمان کو فریب دینے کی کوشش کرتا رہے گا خاص کر ہندو اور انگریز مسلمانوں کو چاہئے کہ ان کے فریب کاری سے بچتا رہے یہ فائدہ الا فرماتے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ: کڑوی دشمنی سے منہ پھری زیادہ خطرناک ہے یہاں منہ پھری دشمنی کا ذکر ہے اس سے بچنا زیادہ مشکل ہے یہ فائدہ یستون صدور ہم سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ: تقویٰ یا طہارت، شرمندگی ہو یا حیاداری، نماز ہو یا روزہ وہی اچھی ہے جو رسول اللہ کے فرمان سے ہو۔ دیکھو ستر کھولنے میں جبکہ اچھی ہے مگر یہاں صرف اس لئے برائی کی گئی کہ شریعت کے خلاف تھی۔ لہذا مسلمانوں اور جھوٹے بدوں کے خود سامنے تقویٰ سب غلط ہیں۔

اعتراضات: اس آیت پر چند اعتراض پڑتے ہیں۔

پہلا اعتراض: حبیب تو مجرم کو کی جاتی ہے نہ کہ غیر کو مگر یہاں الا سے حبیب مسلمان کو کی گئی۔ نہ کہ کفار کو کیونکہ محبین غائب کا صیغہ ہے حالانکہ حبیب مخاطب کو ہوئی اور یہاں مخاطب مسلمان ہیں جیسا کہ آپ کی تفسیر سے بھی معلوم ہوا۔

جواب: حبیب دو قسم کی ہے۔ ایک ہے مجرم کو باز رکھنے کے لئے اور دوسری ہے۔ ایسوں کو بچانے کے لئے یہاں دوسری قسم مراد ہے۔

دوسرا اعتراض: یعلم سے پہلے عین ظرف زلفی یعلم اس کا مظهر ہوا جس سے لازم آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس وقت جانتا ہے جب کوئی بستر میں لیٹ کر خیال یا ارادہ کر لیتا ہے پہلے نہیں جانتا اس سے لازم آیا کہ اس کا علم محدود اور حادث ہے حالانکہ اللہ کی تمام صفات غیر محدود اور قدیم ہیں۔

جواب: اولاً تو یہ عین کا تعلق یعلم نہیں جیسا کہ روح المعانی میں صحیح قول منقول ہے۔ بلکہ صرف یستنون سے ہے اور یعلم کے تقدم سے مطلب ہوا کہ اس کو بھی جانتا ہے جو وہ بستر میں چھپ کر ارادہ کرتے ہیں پس دوسری باتیں بذریعہ ادنیٰ جانتا ہے۔ ثانیاً یہ کہ صفات باری تعالیٰ بالقوۃ تمام قدیم ہیں مگر بالفعل اور بالظہور بعض حادث ہیں۔ لہذا بعد ارادہ جانتا بھی اس کی

شان کے لئے معزز نہیں۔ اور محدود ہونا تو کسی صورت لازم نہیں آیا۔

تفسیر صوفیانہ: اے انوار تجلیات کے طالبو۔ بحر معرفت کے غوطہ خورو۔ اور راہ صوف کے مسافر و خبردار ہو جاؤ کہ اس منزل کو پانا آسان نہیں ہے۔ نفس و شیطان کے ہزاروں دوسوں سے منہ لیپے سینوں کو دھرا کئے دہنی کے لباس میں دشمنی لے کر تم کو بھگانے کے لئے اس طرح آئیں گے کہ غیر قلب اور نفس مطمئن سے اور قوت لاشعری سے خود کو چھپالیں۔ اور سنو کہ بعض بھولے بھالے منزل لامعت کے توارد۔ قلبی خطرات کو الہ العالمین سے بھی چھپانا چاہتے ہیں۔ کچھ لو کہ جس وقت یہ کفار حقیقت مکر کے جال میں چھپتے ہیں یا جاہل صوفی راہ اپلیں میں چل کر طرح طرح کی غیر شرعی ریاضتیں محض طلب دنیا کے لئے کرتا ہے تو بعلم ما یسرہ و ما یصلون اللہ جانتا ہے جو خطرات چھپاتے اور جو نظرات ظاہر کرتے ہیں یا جو اذکار قلب چھپاتے ہیں اور جو اخبار غیب ظاہر کرتے ہیں۔ یا جو حالات چھپاتے اور جو معاملات ظاہر کرتے ہیں یا وہ فریبی جو اخلاص کو چھپاتے ہیں اور عبادات کو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کی باطنی خباثت اسی طرح جانتا ہے جس طرح ظاہری کو کیونکہ اللہ علیہم سلامات الصدور بے شک وہ ہر پوشیدہ کو پیدائش سے پہلے بھی جانتا ہے۔ قلبی خطرات اور قلب کو جاننے والا ہے شعراے کہ درود دل نہاں کئی سرے۔ آنکھ دل آفریدہ میداں۔ پس اے بندہ و عشق متنبہ ہو جا۔ کیونکہ قلب سلطان غالب ہے اور اعضاء ظاہریہ باطنی رعایا ہیں اور نفس اور عقل مکہ غالب کے مشرک و منافق ہیں۔ عشق بھولا بھالا ہے۔ لہذا عشق کو بچانے کے لئے قلب کی حفاظت اشد ضروری ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ عقل نفسانی کے چار سو بیس فریبوں میں سے کسی فریب میں یہ پھنس کر ہلاک ہو۔ شمر

عقل عیار ہے سو بیس بدل لیتی ہے عشق بے چارہ نہ ملا ہے نہ زاہد نہ حکیم

صورت ظاہر نہ ارد اعتبار باطنی پایہ ہر از غبار۔ وصلی اللہ تعالیٰ خیر علقہ و نور عرشہ میلنا و مولانا  
محمد علی آلہ و ازواجہ اہلہ و عارک و مسلم۔ الحمد للہ پارہ گیارہواں ختم ہوا۔ اے اللہ مجھ کو بارہواں پارہ تفسیر کے  
ساتھ لکھنے کی اجازت عطا فرما۔ ہر صحتک یا ارحم الراحمین ۱۱/۱۲/۵۷